

اورالتین ایمان آباۓ سید الکونین

اللہ وسَّعَ قُلُوبَنَا
صَلِّ عَلَیْہِ

مُصَنَّف
علامہ محمد علی رحمۃ اللہ تعالیٰ

مشائی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



۱۰۰ جہیں سجڑ گئے زواہر میں
پلٹے ہوئے دیکھ رہے ہیں۔ (روح المعانی)

نُورُ الْعَيْنَيْنِ

فِی
ایمانِ آبائی سید الکونین
ﷺ

مُصَنَّف

علامہ محمد علی رحمۃ تعالیٰ

شیخ الحدیث جابرہ شیشہ پرازیہ رضویہ لاہور

فریدی بک سٹال ۳۸ اردو بازار لاہور

بانی ادارہ

جناب محترم سید اعجاز احمد رحمہ اللہ تعالیٰ

متوفی ۲۳ جمادی الاولیٰ ۱۴۱۹ھ / ستمبر ۱۹۹۸ء

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب : نور العینین فی ایمان آبائی سید الکونین علیہ السلام

مصنف : علامہ محمد علی رحمۃ اللہ تعالیٰ

پرنٹر :

کتابت : محمد صدیق حضرت کیلیا نوالہ

طبع ثانی : اگست ۱۹۹۹ء

قیمت : ۲۲۵/- روپے

الانتساب

میں اپنی اس ناپختہ تالیف کو قدوۃ السالکین حجتہ الواصلین
پیری و مرشدی حضرت قبلہ خواجہ سید نور الحسن شاہ صاحب رحمۃ
اللہ علیہ سرکار کیدیا نوالہ شریف اور نگمدارناموس اصحاب رسول
محبت اولاد قبول سپر طریقت راہبر شریعت حضرت قبلہ
پیر سید محمد باقر علی شاہ صاحب زریب سجادہ کیدیا نوالہ شریف
کی ذات گرامی سے منسوب کرتا ہوں جن کے روحانی تصرف
نے ہر مشکل مقام پر میری مدد فرمائی۔

ان کے طفیل اللہ میری یہ سعی مقبول و مفید اور میرے لیے
ذریعہ نجات بنائے۔ آمین :

احقر العباد

محمد علی نقاشی

الْإِهْدَاءُ

میں اپنی یہ ناچیز تالیف زبدۃ العارفین، حجتہ الکاملین، میرزا ان
 مہمانانِ رحمۃ للعالمین حضرت قبلہ مولانا فضل الرحمن صاحب
 ساکن مدینہ منورہ، خلف الرشید شیخ العرب العجم حضرت
 قبلہ مولانا ضیاء الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ مدفون جنت البقیع
 (مدینہ طیبہ) خلیفہ اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مولانا احمد رضا
 خاں صاحب فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت عالیہ میں
 ہدیہ عقیدت پیش کرتا ہوں جن کی دُعا سے فقیر نے اس
 کتاب کی تحریر کا آغاز کیا۔

ج۔ ۱۔ مگر قبول افتد نہ ہے عز و شرف

محمد علی رضا اللہ عنہ

تقریظ

پیر طریقت شہباز شریعت حضرت علامہ الہی بخش لاہور

استاذ العلماء و فیاض السلام شیخ الحدیث حضرت علامہ مولانا الحاج

الحافظ محمد علی صاحب دامت برکاتہ العالیہ ناظم علی جامدہ سولیش سر ازیہ

لال گنج لاہور کا وجود اس قحط الرجال کے دور میں علامہ سلف کی ایک عظیم

پھر فی تصور ہے۔ آج سے چند سال پیشتر ہمارے تصور میں بھی یہ نہیں آ سکتا

تھا کہ قدرت ان سے ایک عظیم الشان کام لینے والی ہے۔ بتایا جانے لگا کہ اوقات

اور شواہدات سے یہ بات ثابت ہوتی ہے۔ کہ بعض اوقات بہت سے افراد اہل کرب

ایک تاریخی کارنامہ سر انجام دیتے ہیں۔ لیکن بعض اوقات فرد واحد ایک ایسا

ممیز العقول کا نامہ سرا انجام دے دیتا ہے۔ کہ بہت سے افراد اہل کربوں

تک بھی وہ کام مکمل نہیں کر سکتے۔ اور اہل کربوں تک زندہ و تابدور رہتا ہے

عقائد و مذاہب پر متفق و تدقیق کا سلسلہ شروع سے جاری ہے۔ بلکہ روز بروز

دیس سے دیس تر ہو رہا ہے۔ اختلافات و اعتراضات کے دھارے ہمیشہ

بہنے بہتے ہیں۔ دلائل و براہین کے ساتھ ان کے جوابات دیئے جاتے ہیں۔

اور یہ دلائل و براہین ہی کسی کی عظمت و شخصیت کا پتہ بتاتے ہیں۔ شیعہ مذہب

ابن دما سے ہی تشریح طلب رہا ہے۔ شیعہ مذہب کا بانی کون تھا اس کے

عقائد و نظریات کیا تھے۔ اور پھر شیعہ مذہب میں اللہ تعالیٰ اور اس کی کتاب

اور اس کے رسول اور رسول کی اولاد و اولاد و اولاد اور صحابہ کرام کے متعلق جو شیعہ لوگوں کو گمراہ کر رہے

عقائد تھے ان کے مذاہب و عقائد کی کتابوں سے ہی فیض جاسکتے تھے اس عظیم کام کے لیے

ایک عظیم محقق کی ضرورت تھی اللہ تعالیٰ نے کلام علامہ موصوفیؒ کی نہایت متعقباتہ انداز سے قلم اٹھایا اور تحقیق کا حق ادا کر دیا اس درخشندہ صفت انسان نے گوشہ تنہائی میں بیٹھ کر کتابوں کی دنیا میں سفر کرنا شروع کیا۔ مقل و مخد کے پیماؤں سے علم و حکمت کے خزانوں کی تلاش شروع کی۔ نہایت کامیابی کے ساتھ قیمتی ذخائر کو تلاش کیا۔ شیعہ مذہب کی عمارت کے بڑے بڑے ستونوں کو ان کی کتابوں سے اتنے مضبوط دلائل کے ساتھ گرا تے چلے گئے ہیں۔ کہ شیعہ صاحبان بھی اگر دیانتداری سے اس کا مطالعہ کریں تو انہیں فاضل مصنف کا احسان مند ہو کر اپنے عقائد و نظریات پر نظر ثانی کرنے کی نہایت پاکیزہ دعوت دی گئی ہے۔ تحفہ جعفریہ کی پانچ ————— عقائد جعفریہ کی چھ اور فقہ جعفریہ کی چار جلدیں ہزاروں کتابوں کے مطالعے سے بے نیاز کر دیتی ہیں۔ یہ حقیقت بالکل سچا ہے۔ کہ اس سے پہلے بھی ایسی بڑی بڑی عظیم کوششیں کی گئیں۔ تحقیق کے بڑے بڑے خزانے ازالۃ الغشاہ اور تحفۃ آشنا عشریہ کی صورت میں ہمارے سامنے آئے۔ مگر مجھے یہ کہنے میں کوئی ہاک نہیں ہے۔ کہ میرے خیال کے مطابق کسی زبان میں بھی اتنی محقق اور مفصل کتاب ردِّ روا فض میں نہیں لکھی گئی اور میں یقیناً کہتا ہوں کہ اگر آج حضرت شاہ ولی اللہ صاحب اور حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی صاحب زندہ ہوتے تو یقیناً فاضل مصنف کو دعا اور مبارک باد دیتے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے۔ کہ تہذیبی تحریکات علامہ حافظ محمد علی صاحب کو عظمیٰ راز فرمائے۔ ان کا سایہ اہل سنت و جماعت پر ہمیشہ سلامت رکھے۔ اور ہم سب کو ان سے زیادہ سے زیادہ استفادہ کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین)

بندہ حبیبی بخش قادری

راقم الحروف

ترجمہ تاثرات

شیخ العرب والعجم عُمدة الاتقياء مہربان مہمانان مصطفیٰ علیہ التَّجِیَّة والثناء

علامہ محمد فضل الرحمن مدظلہ

خلف الرشید شیخ ایشور حضرت مولینا ضیاء الدین حسار حمزہ اندلیویہ ساکن

مدینہ شریف۔ زادہ اشرفی

جنور علی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اگر تیری وجہ سے اللہ تعالیٰ کسی ایک شخص کو ہدایت فرما دے تو یہ تیرے حق میں سرخ رنگ کے جانوروں کے حاصل ہونے سے کہیں بہتر ہے (یعنی یہ نعمت تمام نعمتوں سے بڑی ہے)۔
تمام ترغویاں اس اللہ پاک کے لیے کہ جس نے اُمّت محمدیہ کو باطل ملاد کے ساتھ مخصوص فرمایا۔ اور انہیں عام لوگوں کے لیے مرجع قرار دیا اور شریعت مقدسہ پر نگرہ اور اس کے دشمنوں کے گاتار حملوں کے خلاف محفوظ رکھی کہ کھرے ہوئے اور انہیں شریعت پاک کی مخالفت کھرے کھوٹے کی پرکھ کرنے کی ذمہ داریاں سونپی۔

اور بے انتہا اللہ کی رحمتیں اور ان گنت سلام اس کے مخصوص بندے اور علیہ السلام اشراف الملوک جناب محمد علی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوں جو ہم سب کے آقا

اور شفقت فرما نے واسے میں جنہیں اللہ رب العزت نے اپنی تمام مخلوق سے امتیاز کیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے :-

”بیٹے میں تم میں دو بھاری اور گراں قدر چیزیں چھوڑے جا رہی ہیں۔ ایک کتاب اللہ اور دوسری اپنی محترمت یعنی ہلی بیت۔ میں تمہیں اپنی ہلی بیت کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا خوف یاد دلاتا ہوں تو یہ اپنے تین مرتبہ فرمایا۔“

اللہ تعالیٰ نے آپ کی تربیت یعنی رشتہ داری کو تمام قرآن و انجیل سے بزرگ و بزرگوار کیا۔ آپ کے خاتمہ کو ممتاز فرمایا جو ہدایت کے ستارے ہیں۔ آپ کے دشمن سوزی ہیں۔ ان میں سے بعض وہ حضرات ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے فیضیت اور کرمیت میں حصہ دیا۔ فرمایا۔ جیسا کہ لفظ کے راشدین، مشرہ و مشرہ و غیرہ۔ ان سب پر اللہ تعالیٰ کی شہادتیں مازلں ہیں۔

بعد ازاں میں فیصلہ کیا۔ اساتذہ کرام و مہتممین و مہتمماتین جناب مولانا محمد علی صاحب اساتذہ ان کی حفاظت فرمائے، کاشکویہ و اکثر، ہوں کہ انہوں نے مجھ کو اہم العرف کو اپنی تالیفات کر دیا۔ میں بطور ہدیہ عنایت فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ میری طرف سے اور اسلام و مسلمانوں کی طرف سے بہترین جزاء عطا فرمائے۔ میں نے ان کی تالیفات میں سے شیعہ مذہب المعروف تہذیب جعفریہ کی پہلی اور دوسری جلد کے مختلف مقامات کا مطالعہ کیا اور کئی ایک جگہوں سے مجھے اپنے دوستوں سے سننے کا اتفاق ہوا۔ جن سے مذہب شیعہ کے فاسد عقیدوں کی ذبح گئی کی گئی۔

اور حقیقت یہ ہے کہ حضرت شامل علامہ کی قیمتی محنت اور اس عظیم مجموعہ کی تالیف و ترمیم پر کی گئی ان تنگ محنت لائق شکر و ارجاسان ہے، ویرستی تو یہ ہے کہ یوں ہا

جائے کر ان کی کتابیں دینی علوم کا خزانہ ہیں اور ان سے متعدد کامل کرنا ہر اس شخص کے لیے
بہت آسان کر دیا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے دینی فیض کی معرفت آسان کر دی ہو اور
حضور علیہ صلوٰۃ والسلام کی سنت پاک کا سمجھنا سہل کر دیا ہو۔

میں نے مصنف، موصوف کی شخصیت میں عظیم ہمت اور گہرا اخلاص پایا۔ جس کا
ثبوت ان کی اس تصنیف کے بارے میں لگا تار شب بیداری اور ان تھک محنت
سے قلم ہے اور پھر مزید یہ کہ اس کتاب کی ترتیب اور تقسیم ابواب اور مسئلوں کی
مختصرہ فصل سے قلم ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کارناموں نے قرآنی آیات کو ہر مناسب
مقام کی نزہت بنایا۔ صحابہ کرام کے فضائل کے سلسلہ میں اکابر علماء کی کراں قدر اور فیض
رساں عبارات اس کتاب میں درج کی اور ان حضرات کے ساتھ حسن اتفاق کے
سلسلہ میں جو تحریرات لازم تھیں انہیں کتاب کی رونق بنایا اور حضور علیہ صلوٰۃ والسلام
سکھنا صحابہ کے متعلق جو عقائد کا راستہ مستقیم تھا اُسے منجھوٹی سے قلم نے کھینچ
ضروری حوالہ جات سے کتاب و مزین کیا۔

حقیقت یہ ہے کہ جس شخص نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب، ازواج
اور آپ کی آل پاک کے بارے میں اچھی گفت گو کا انداز اختیار کیا وہ شخص نفاق سے
پرہیز کیا۔ اور جس شخص نے ان حضرات کے بارے میں ناز و نبہ باتیں کہیں وہ سیدھے
راستے سے ملحد ہو گیا۔ اور یہ بات سبھی کو معلوم ہے کہ حضور علیہ صلوٰۃ والسلام کی
فضیلت اور بزرگی ہی صحابہ کرام کی فضیلت اور بزرگی میں موجزن ہے۔ کیونکہ ان کی
فضیلت آپ ہی کے شجرہ فضیلت کی شاخ ہے۔ اور یہی معاملہ آپ کی آل پاک
میں موجود ہے۔ اور اس سے یہ واضح ہوا کہ صحابہ کرام اور آپ کی آل پاک کی فضیلت و راسخ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت ہی ہے۔ کیونکہ یہ دونوں ایک ہی درخت کی
دو شاخیں ہیں۔ لہذا ان دونوں میں سے جس کی بھی تعریف یا مذمت کی گئی یقیناً وہ

دوسرے کو بھی مثال ہوگی سوائے ان کی عظمت اس شخص پر کہ جس نے ان میں سے بعض
 کے ساتھ دوستی اور دوسرے بعض کے ساتھ بددلتی کر کے تفریق کی۔ تو اگر کسی نے ان
 دونوں میں سے کسی ایک کے ساتھ بددلتی کا اظہار کیا تو اسے دوسرے کی محبت
 ہرگز نفع نہ دے گی۔ اور وہ شخص اشد اور اس کے رسول کا دشمن ہوگا۔

میں اپنے موضوع کی طرف واپس آتا ہوں اور کہتا ہوں کہ مصنف مذکور نے اپنی
 اس عظیم الشان تصنیف میں عبارت سلیس اور فن فصاحت اور بلاغت کے معیار کے
 مطابق لکھی علاوہ ان میں اس کتاب کی عظمت ان تقاریر سے بھی عیاں ہے۔ جو علم و
 دین میں ممتاز علماء ہیں اور حضرات مشائخ کرام اور باہل علماء کی توہمیں تحریرات سے
 اس کتاب کی عظمت عیاں ہے اور اس تالیف کی فضیلت اس واضح دلیل سے بھی
 ظاہر ہے کہ حضور مجتہد و اسلام کے بعد آپ کی امت میں جس بہتر اور بکر صدیق پھر
 علامہ فاروقی پھر عثمان ابن عفان پھر شیر خدا علی ابن ابی طالب پھر صاحب شوق ہیں۔

یہ چند کلمات جو میرے دل میں اُسے اور میری زبان سے ادا ہوئے ہیں
 نے انہیں سحر کی کے وقت قلم بند کیا اور میں اس سنہری تالیفات پر مطلع ہو کر انتہائی
 خوشی محسوس کر رہا ہوں۔ اولاً اسی طرح علم و عمل اشد تعالیٰ کو خوشنودی اور رضامندی
 کی تلاش کے لیے ہونا چاہیے۔ عرشِ عظیم کے ایک اشد کریم سے یہ مصنف کی عمر میں
 برکت کا طلب گار ہوں اور وہ خواست گزار ہوں کہ وہ اپنے محض فضل و کرم اور احسان
 سے انہیں ثواب جزیل عطا فرمائے یقیناً میرا رب دعا سننے والا اور قبول کرنے والا ہے
 اور ہمارے آقا فاطمہ زہرا علیہا السلام حضرت محمد علی اشد علیہم السلام کی آل اور آپ کے تمام
 صحابہ پر رحمتیں نازل فرمائے۔

الفقیہ الی اللہ تعالیٰ

فضل الرحمن بن فضیلہ الشیخ

ضیاء الدین النوری المدنی

تعارف مصنف

تحمده و نصلی علی رسولہ الکریم۔ اقامت بعد
تحلیق کائنات کے ساتھ ہی خالق کائنات نے جب بنی آدم کو عزت و
شرف کا تاج بخشا تو اسے پردہ عدم سے منقہ شہو میں لاکر سطح زمین پر آباد فرمایا
پھر ہر دور و ہر عہد کی دینی امور کی رشد و ہدایت اور دنیوی ضروریات کی فلاح و بہبود
لاراستہ دکھانے کے لیے جلیل القدر انبیاء علیہم السلام، عظیم المرتبت اولیاء کرام علیہم
الرحمۃ اور مقربہ علمائے دین مبعوث و منقرض فرماتا رہا۔ ان عظیم مسئولین نے نوع انسانی
اور صراطِ مستقیم کی تئیں تبلیغ فرمائی اور انہیں شرک و کفر اور گمراہی کی بھیانک تباہ کاریوں سے
نکال کر ان کے سینوں کو نورِ ملی نور اور معرفتِ خداوندی سے معمور فرمایا اور یہ حضرات ملاحیہ انجیل
کے لیے مینارۂ ہدایت بن گئے۔

چودہ سو سال ہوئے، خلاقِ عالم نے سلسلہ نبوت تو اپنے محبوب خاتم النبیین صلی اللہ
علیہ وسلم پر ختم فرمادیا۔ جب رسید کائنات ختمی مرتبت نے نظر ہر دنیا سے پردہ فرمایا تو
اس وقت سے آج تک اولیاء اور علماء ہی ہیں جو پیامِ حق بندگانِ حق تک پہنچاتے
سب سے ہیں اور تاقیامت پہنچاتے رہیں گے۔ ان ہی عظیم محبینِ اُمت میں سے ایک استادِ عالم
استاذی المحرم حضرت الحاج المافظ علامہ مولانا محمد علی صاحب مدظلہ العالی شیخ الحدیث
والعلم اعلیٰ دارالعلوم جامعہ رویہ شیرازیہ رضویہ جلال گنج امیر روڈ لاہور ہیں۔ آپ بیک وقت
ادبیت کی خوبیوں کے ساتھ ساتھ ایک متبحر عالمِ دین، حق گو مجاہد، شیریں زبانِ غلیب
ایک مہربان و مشفق استاد اور اعلیٰ درجہ کے محدث ہیں۔ آپ کے تلامذہ کی تعداد وسیع ہے۔

مجھے بتاؤ ہے جو ملک کے طول و عرض میں مرحمت سے مسلک اہل سنت و جماعت کی تہذیب و
اشاعت میں مصروف ہیں۔ راقم الحروف بھی ان کے مجلس کے خوش چینوں میں سے ایک
ادنیٰ سا غلام ہے۔

حضرت مولانا الحاج الحافظ محمد علی صاحب دامت برکاتہ مذہبنا سنی، حنفی، پروردگار
مشرقا نشیندی ہیں، اس کا نانا لاہوری و مولدہ انجراتی ہیں۔

قبلہ استاذی المزم نے کم و بیش اٹھارہ سال تک دار و ال ضلع سیالکوٹ کی سرکاری
جامع مسجد شاہ جماعت میں فرائض خطابت انجام دیے۔ اس مسجد کی بنیاد حضرت امیر ملت
قبلہ پیر سید جماعت علی شاہ صاحب محدث علی پوری رحمہ اللہ نے رکھی تھی۔ اس مسجد میں
خطابت کے دوران عوام کے اجتماع کا یہ حال ہوتا تھا کہ جامع مسجد کے وسیع ہال اور صحن کے
علاوہ گھریں، بازاروں، دکانوں اور مکانوں کی چیتوں پر عوام کا ٹھائیں مارتا ہوا سمندر نظر
آتا تھا۔ جب آپ اپنی تقریر میں قرآن مجید کی آیات اپنے مخصوص لہجہ میں تلاوت
فرماتے تو مجمع جہوم جہوم اٹھتا تھا۔

استاذی المزم مولانا الحاج محمد علی صاحب مدظلہ العالی ۱۹۳۲ء میں
پیدا ہوئے۔ اس زمانے میں آپ کے والدین کی مالی حالت کچھ اچھی نہ تھی۔ خود فرماتے ہیں،
”جب میری عمر سات برس کی ہوئی اور بخش بنیھالا تو دیکھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے
نہایت نیکو سستی کا دور دورہ تھا؟ آپ کی والدہ محترمہ جو کہ ایک دلیر کاہنیں اور روزانہ
ایک ہزار رکعت نوافل ادا کرتی تھیں، میں نے عکس فرمایا کہ ہم اپنی کفالت نہیں کر سکتے۔ لہذا
فیصلہ فرمایا کہ اپنے بیٹے محمد علی کو کسی دینی مدرسہ میں داخل کر لیا جائے تاکہ علم وین حاصل
کریں اور اسی سبب اللہ تعالیٰ ہم سے دن پھیر دے۔“ لہذا آپ کی والدہ ماجدہ نے
اسے چھوڑی شریعت ضلع گجرات کے ایک مدرسہ میں داخل کروا دیا مگر صبح سر پہنچنے

زہونے کی وجہ سے آپ چار پانچ سال تک مختلف مدارس میں گھومتے رہے اور اس
عرصہ میں صرف قرآن مجید ناظرہ ہی ختم ہوا۔

بعد ازیں جب آپ گھر واپس تشریف لائے تو خیال کیا کہ اب کسی طرح والدین
کی خدمت کرنی چاہیے گھر سے نکلے اور لاہور پہنچ کر ہر جس پرہ کے قریبی بھائی بہن
چھاؤنی میں ملازم ہو گئے اور اس طرح بذریعہ ملازمت کچھ عرصہ تک والدین کی خدمت
کرتے رہے۔ ۱۹۳۷ء میں جب تقسیم ہند ہوئی تو آپ واپس اپنے گاؤں حاجی محمد
ضلع گجرات چلے آئے۔

تعلیم و تربیت | چونکہ والدہ محترمہ کا دلی ارادہ علم دین پڑھانے کا تھا اور
آپ اکثر اوقات اس کی دعا بھی فرماتی رہتی تھیں۔ اسکی نتیجہ

تھا کہ آپ کے دل میں علم دین کے حصول کی تڑپ اس شدت سے پیدا ہوئی کہ
جب آپ خیال فرماتے کہ ساری عمر یونہی گزر جائے گی تو آنکھوں سے اشکوں کی
بھڑیاں لگ جاتیں۔ ایک دن والدہ صاحبہ سے اجازت چاہی تو انہوں نے خاموش
رہنے کی تلقین فرمائی۔ کیوں کہ وہ جانتی تھیں کہ ان کے والد اور بھائی اجازت نہیں دینگے۔

اور پھر ایک دن آپ بلا کسی اطلاع کے گھر سے نکلے اور میاں گوندل ضلع گجرات
پہنچ گئے۔ وہاں ایک مسجد میں حافظ قاضی غلام مصطفیٰ صاحب پنن وال ضلع جہلم قرآن مجید
حفظ کراتے تھے آپ بھی ان کے حلقہ درس میں داخل ہو گئے اور ایک سال میں پندرہ
پاسے حفظ فرمائے۔ دفعۃً ایک دن خیال آیا کہ نذر کا زمانہ ہے اور حالات مخدوش ہیں
والدین کہیں یہ نہ سمجھے ہوں کہ ان کا بیٹا کیس شہید ہو گیا ہے جس کی آج تک کوئی اطلاع
نہیں آئی۔ لہذا آپ نے والدین کو ایک خط اپنی خیر و عافیت کے متعلق لکھا مگر اس میں
اپنا پتہ درج نہ فرمایا۔ صرف یہ تحریر کیا کہ میں زندہ و سلامت ہوں اور بخیر و عافیت رہا ہوں
تو شخص کی زحمت گوارہ نہ فرمائی۔ قرآن پاک مکمل حفظ کر کے خود گھر واپس آ جاؤں گا۔

یہ خط جب پہنچا تو حقیقتاً والدین آپ کی زندگی سے یاروں ہو چکے تھے۔ والدین آپ کو
والدین ہوتے ہیں برواشتہ کر کے۔ خط پر موبہنا ڈپو کی ضرورت تھی کہ والد صاحب وہاں
پہنچ گئے اور تلاش کرتے کرتے میاں گوندل تشریف لے آئے اور ملاقات ہوئی تو
گئے گا کہ بہت دیر سے لہذا واپس گھر لے آئے۔

چند دن گھر پر گزارنے کے بعد پھر وہی اشتیاق حصولِ علم موجب ہوا۔ آپ پھر
بھاگے اور موضع گوہر مضافات منڈی بہاؤ الدین پہنچے۔ وہاں آپ کو ایک نہایت
ہی مہربان اور تجربہ کار استاد مل گئے جن کا اسم گرامی حافظ فتح محمد صاحب تھا۔ وہ
آپ کو اپنے مدرسہ اجروال سے گئے اور بڑی محنت و جانفشانی سے قرآن مجید
مکمل کرایا۔ قرآن حکیم مکمل حفظ کرنے کے بعد آپ گھر تشریف لے آئے۔

میلان موضع کو دیکھتے ہوئے گھر والوں نے مزید علوم و دینیہ حاصل کرنے کی اجازت
دے دی اور آپ دارالعلوم جامعہ محمدیہ ٹھیکہ شریعت ضلع گجرات میں داخل ہو گئے۔ دارالعلوم
کے شیخ الحدیث اور ناظم اعلیٰ علامۃ الدھر جامع المعقول و المنقول حضرت پیر سید
جلال الدین شاہ صاحب نے بڑی شفقت فرمائی اور آپ کو حضرت مولانا علامہ بشیر احمد
سرگودھوی مرحوم کے سپرد فرمادیا۔ انہوں نے آپ کو قانونچہ کھیوالی، نحو میر اور شرح
مانہ عامل وغیرہ ابتدائی کتب پڑھائیں۔

تلاشِ مُرشدِ کمال

وہاں ان تعلیم سرشد کمال کی تلاش ذہنی میں آئی تو اپنے استاد و مکرم
حضرت علامہ مولانا حافظ محمد سید احمد صاحب خطیب اعظم

علی پور چٹھہ کی محنت میں اساتذہ عالیہ حضرت کیلیا نور الدین شریعت حاضر ہوئے۔ ملاقات میں
قدوة العارفین قبلہ پیر سید نور الحسن شاہ صاحب بخاری قدس سرہ العزیز، اکمل و اعظم
علیفہ مجاز، سلطان العارفین، قطب زمان، اعلیٰ حضرت قبلہ میاں بشیر محمد صاحب شرق پوری
واللہ نے آپ کو دیکھ کر فرمایا "آپ حافظ قرآن ہیں" پھر جواب سے پہلے خود ہی

فرمایا: "اے آپ حافظ قرآن تو میں پھر فرمانے لگے "آپ کس لیے آئے ہیں؟
 آپ نے عرض کی حضور! اللہ اللہ! یہ کہنے حاضر ہوا ہوں۔" اس وقت خواجہ پیر سید قوام حسن شمس
 شاہد دی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آپ پہلے بھی ایک دفعہ یہاں آئے تھے۔ آپ نے عرض کیا
 ہاں حضور! حاضر ہوا تھا۔ حضرت صاحب کے اس عارفانہ کلام کا دل پر نہایت گہرا اثر ہوا
 دراصل واقعہ یہ تھا کہ جب آپ ابووال میں قرآن مجید حفظ کر رہے تھے تو اس گاؤں کا
 ایک چوہدری شیر محمد راجہ آپ کو ساتھ لے کر حضرت کیدناوالہ شریف حاضر ہوا تھا راستہ
 میں دوران گفتگو چوہدری صاحب نے آپ سے پوچھا کہ حافظ صاحب! بھلا مرشد کیا
 ہونا چاہیے؟ آپ نے فرمایا کہ ایسا جسے کم از کم اتنی خبر ہو کہ کوئی آنے والا عیت
 سے آ رہا ہے۔ جب یہ دونوں صاحب حاضر بارگاہ ہو گئے تو جمعہ شریف کا دن تھا۔
 حضرت صاحب خطبہ کے لیے ممبر پر رونق افروز ہو گئے۔ آیت قرآنی، حوالہ ذی
 رسول، سولہ ہالہدی، التلاوت فرمائی۔ دوران تقریر آپ نے فرمایا کہ بعض لوگ
 کہتے ہیں کہ پیروہ ہوتا ہے جسے خبر ہو کہ مرید آ رہا ہے مگر دوستو! آزمائش اچھی بات
 نہیں ہوتی۔ ظنوا المؤمنین خیرا دہ منوں کے متعلق حُسنِ ظن رکھو، حدیث پاک
 پڑھی اور وعظ ختم فرمایا۔ خطبہ کے اختتام پر اشارہ فرمایا کہ اسے یعنی آپ کے ساتھی کو
 پیچھے کر دو کیوں کہ چوہدری صاحب فارسی ٹیوٹلے تھے۔

اگلی صبح اجازتیں ملنے لگیں۔ سب لوگ اجازتیں لے لے کر جا رہے تھے جب
 آخر میں آپ کی باری آئی تو حضرت علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ جو لوگ رہ گئے ہیں ان کو کہہ دو
 چلے جائیں۔ میری طبیعت خراب ہے۔ پھر کبھی آجائیں۔ اس طرح قبلہ تازی الملکم
 کے دل میں یہ بات راسخ ہو گئی۔ شیخ کامل بھی ہیں اور بہر صورت ان سے اکتساب
 فیض کرنا چاہیے لیکن حضرت قبلہ عالم نے بڑی کوشش کے بعد قبول فرمایا اور اپنے
 علاقہ ارادت میں داخل کیا۔ پھر فرمانے لگے کہ حافظ صاحب! کون کون نہ کیا کرو تب

پڑھا کرو، پھر سبق یاد کیا کرو، برکت ہوگی۔ اصل بات یہ تھی کہ جن دونوں حضرات استاذی الحرم
 قانوچہ کیمہ والی پڑھتے تھے تو رات کو اُٹھ کر صرف کی گروا میں منہ بند کر کے تاک کے راستہ
 دہرایا کرتے تھے جن کو حضرت شیخؒ نے "مکوں مکوں" سے تعبیر فرمایا۔ یہ آپؒ کا کشف
 باطنی تھا۔ اس کے بعد حضرت قبلہؒ نے فرمایا "حافظ صاحب! جلدی "گھٹی" مارنا" یعنی
 جلدی آنا۔ آپؒ اگلے جمعہ تیس میل پیدل چل کر دو گاہ شیخ پر پہنچے تو حضرت شیخؒ نے
 آپؒ کا وظیفہ مکمل فرمایا اور یہی فرمایا "حافظ صاحب! اب کی بار بہت جلدی "گھٹی"
 مارنا" یعنی بہت جلدی آنا۔

استاذی الحرم نے اگلے جمعہ کو حاضر ہونے کا ارادہ کیا مگر اس سے پہلے ہی
 حضرت شیخ کیلانی اس دار فانی سے پردہ فرما گئے۔ یہ سارا واقعہ حرف بحرف قلمبند
 استاذی الحرم نے خوب بیان فرمایا۔

بعد ازاں استاذی الحرم حضرت مولانا علامہ محمد علی صاحب مدظلہ العالی دلاور
 صاحب، مفتی ابوجبرین دہلویؒ کے اودھ بھروسہ استاذی الحرم کے ساتھ جامع معقول و
 منقول علامہ زمان حضرت مولانا غلام رسول صاحب رضوی فیصل آبادی کے سامنے
 زانوئے تلمذ تہ کیا۔ حضرت مولانا قبلہ رضوی صاحب نے نہایت جانفشانی، کمال محنت
 و شفقت سے پڑھایا اور آپؒ نے انہیں سے درس نظامی کی تکمیل کی۔ استاذی الحرم
 اکثر فرمایا کہ تھے میں کہ جیسی محنت اور محنت میرے ساتھ قید مولانا علامہ غلام رسول صاحب
 نے فرمائی ہے اس کی شاید ہی کہیں مثال مل سکتی ہو۔

طرم درس میرے فراغت کے بعد آپؒ نے اور شیل کالج لاہور سے نمایاں
 حیثیت سے فاضل عربی کا امتحان پاس فرمایا پھر حضرت مولانا علامہ غلام رسول صاحب
 رضوی کی وساطت سے محدث اعظم پاکستان حضرت قبلہ مولانا علامہ سر دار احمد صاحب
 قدس سرہ الخیرین سے اکتساب حدیث کے بعد سند حدیث حاصل کی۔

۱۹۶۳ء میں جلال سمیع امیر روڈ لاہور میں ایک فلفذ زمین خرید کر یہ
 دینی ادارہ کی بنیاد رکھی اور اپنے مکرم و محترم اساتذہ قبلہ مولانا علامہ

علامہ رسول صاحب رضوی دام ظلہ العالی کے نام نامی کی نسبت سے اس ادارہ کا نام
 دارالعلوم جامعہ رسوایہ شیرازیہ رضویہ تجویز فرمایا۔ اس وقت اس دارالعلوم میں شعبہ حفظ القرآن
 آیہ وقرأت، دس نظمیں، دورہ حدیث اور دورہ تفسیر القرآن نہایت محنت اور جاکثائی
 سے پڑھا کئے جاتے ہیں۔ یہ آپ کی مساعی جیلد کا یہی نتیجہ ہے کہ وہ دارالعلوم جس کا اجرا
 ایک چوٹی کی کٹیا سے ہوا تھا۔ آج ایک عظیم الشان بلند و بالا عمارت میں تبدیل ہو چکا
 ہے۔ دینی طلباء کے لیے ہر قسم کے قیام و طعام کا تسلی بخش انتظام کیا گیا ہے اور
 جنکراؤں، نذر و نوں و بیرونی طالبان دین متین اپنی سی پیاس بجھا رہے ہیں۔

ادارہ ہنوز تعمیر و ترقی کی راہ پر گامزن ہے۔ دُعا ہے کہ اسے فو و الجلال اپنے
 حبیب اکمال کے عین اس دارالعلوم کو دن و گنی رات چمکنی ترقی عطا فرمائے اور تشنگان
 حق کے لیے چشمِ غرور و غافان بنات سکھے آمین۔

والدین استاذ محترم مصنف کتاب ہذا کے والد گرامی جناب غلام محمد صاحب
 اگرچہ دینی علوم سے شناسا نہ تھے مابہم ضروریات دین کو خوب سمجھتے تھے
 اور اپنے دور کے قطب کامل قدوة السالکین حضرت قبلہ خواجہ شہدائین رحمۃ اللہ علیہ
 عبیدہ مجاز علی حضرت قبلہ عالم خواجہ شمس الدین سیالوی رحمۃ اللہ علیہ سے ان کا روحانی
 تعلق تھا۔ وہ ایک پرہیزگار شب زندہ دار، خوب فطرت میں چشم گریاں رکھنے والے
 اور یادِ خدا میں ہمہ وقت مشغول قلب کے مالک تھے۔ ان کا معمول تھا کہ آدھی
 رات کے بعد بستر سے اُگھ ہو جاتے اور بقیہ رات سر بسجود گزار دیتے۔ اور
 ان کے نامہ نیم شبی کی دنگداز اور رات کے سکوت کا جگر پاش پاش کر دیتی تھی۔
 گھر والے انہیں دیکھتے کہ وہ اندھیری رات میں سر سجدے میں رکھ کر زار و قطار رو

انہیں گھنٹوں میں تقریباً بارہ سو تک فرائض ادا کیا کرتیں۔ انہوں نے تقریباً سو سال
 کی عمر و وفات سے چند روز قبل تک یہی معمول رہا کہ گھر سے چلے جاتے تھے اور
 وہاں پر گزاردیتیں۔ اور ہزاروں بارہ سو تک فرائض ادا کرتیں۔

جب مصنف ملام نے لاہور میں جامعہ دہلویہ شیرازہ رحمانی گنج ماہرہ قائم کیا
 قرآن و حدیث کی تعلیم کا سلسلہ جاری ہوا تو آپ کی دائرہ تقریباً ۱۹۷۱ء میں چلے
 گیا اور انہیں پھر ہم نے خود دیکھا ہے کہ وہ طلباء جامعہ سے قرآن کریم کا ثواب
 لے کر تیں اور روزانہ تقریباً پانچ سے دس تک قرآن کریم جمع ہو جاتے اور وہ حضور
 پاک رضی اللہ عنہ کا ختم شریف لواتیں۔ روزانہ پچھل و غیرہ تقسیم کرتیں۔ حتیٰ کہ انہی
 بیکار حدیث دانان کا نام پڑ گیا۔ طلباء جامعہ سے ارشد شفقت کیا کرتیں۔ ان سے
 قرآن کا ثواب لیتیں اسے کچھ نوازا بھی کرتیں۔ آج جب وادی ماں کی شہادتیں یاد
 آتی ہیں تو آنکھ پر نم ہو جاتی ہے۔

ان کی وفات کا یہ عالم ہے کہ نماز ظہر کا وقت آیا تو انہوں نے اپنے بیٹے محمد مصنف
 کو ہاتھ کے اشارہ سے بلایا اور طلباء میں جیسے تقسیم کرنے کا اشارہ کیا۔ چوتھا موت کی وجہ
 سے لیٹے ہوئے نماز ادا کرنا شروع کیا۔ ہاتھ اٹھا کر سینے پر باندھے اور ماتہ ہدی روح
 افس حقیری سے پڑا کر گئی۔ سن ۱۹۶۳ء ہے۔

وصال کے بعد جب انہیں نہلائے گا وقت آیا مشہور و قدس ہے کہ نہلائے
 انہوں نے جو نہلا رہی تھیں محسوس کیا کہ وادی ماں کا دل دھڑکا۔ بارہ۔ انہیں نلوا
 لائی ہو گیا کہ وادی ماں کہیں زندہ تو نہیں مگر آپ تو واقعی وصال فرما چکا ہیں۔ مگر وہ ان
 کا قلب ڈاکر تھا جو ہنوز مصروف ذکر خدا تھا۔ لاہور چورنگی کے قریب بیابانی قبرستان
 میں ان کا مزار پر انوار ہے۔ ماں کے وصالی پر انہیں ایٹال ثواب سکے یہ قرآن کریم کا
 اس قدر ثواب جمع ہوا کہ حساب کرنے سے معلوم ہوا کہ ان کی قبر کی ہر اینٹ کے عوض

ایک قرأت پڑھا گیا ہے۔ قبر کی پیشین تقریباً ایک ہزار تھیں۔

اسی پر ہیتر گاردار شب زندہ دارمان کی تربیت کا استاد گرامی حضرت مصنف کے قلب و باطن پر واضح و رنگہ اثر دیکھتے ہیں آیا ہے۔

حضرت مصنف کے خاندان میں اور بھی کئی ایسے کامل لوگ گزرے ہیں۔ چنانچہ استاد گرامی کے ارشاد کے مطابق ان کی ساس صاحبہ ایک ولیہ کاملہ تھیں ان کی وفات پر انہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کی زیارت کا شرف حاصل ہوا۔ سحری کا وقت تھا کہ وہ اچانک زور زور سے پکارتے لگیں کہ سب جان اللہ سبحانہ اللہ وہ دیکھو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھی لگی کے موڑ سے نمودار ہو کر تشریف لارہے ہیں۔ اور مجھے فرما رہے ہیں۔ صل

عزت نوریاں تھیں دودھ پاویں بے ساڑے دل آویں۔

پھر عام بے ہوشی میں بھی مصرعہ ان کا ورد زبان رہا اور چند دن بعد ان کا وصال ہو گیا۔ تب ان کے وصال کے بعد حضرت مصنف نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مذکورہ مصرعہ کے ساتھ شعر کو مکمل کرتے ہوئے یوں دوسرا مصرعہ طے کیا۔

عزت نوریاں تھیں دودھ پاویں بے ساڑے دل آویں

جنت اسے دروازے کھلے کیوں دیراں ہیں لاویں

آپ کی اولاد میں سے سب بڑے بیٹے مولانا قاری حنفیہ محمد طیب

اولاد

صاحب ہیں۔ جو ایک مستند عالم دین۔ فاضل علوم و بیہ فاضل قرأت سید اور فاضل عربی ہیں۔ اور متعدد ضخیم کتابوں کے مصنف ہیں جن میں سے چند ایک

کے یہ نام ہیں

۱۔ ترجمہ لفظی، الفہرہ فی مناقب العشرۃ المبشرہ چار جلدوں میں (عشر مبشرہ صحابہ) کے مناقب و محامد مشتمل حضرت محب طبری رحمۃ اللہ کی مشہور آفاق کتاب

کار و ترجمہ

۲۔ شرح الشعلیہ دو جلدوں میں (قرآن و سنت) سید کے متعلق امام شافعی رحمہ اللہ کی مشہور زمانہ کتاب جسے تصنیف لایمہ بھی کہتے ہیں کا ترجمہ و تشریح ہے۔

۳۔ امداد بعد سلاۃ البنائزہ۔ نماز جنازہ کے بعد دعا کے جواز پر قرآن و حدیث کے دلائل کا پیش بہا خربند جو ۲۰۰ سے زائد صفحات پر مشتمل ہے۔

۴۔ جشن میلاد قرآن و حدیث میں۔ جواز عید میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم پر مین سو سے زائد صفحات پر مشتمل قرآن و حدیث کے دلائل کا انمول مجموعہ۔

مولانا محمد طیب صاحب آج کی انجینئر میں تبلیغ دین کا فریضہ سر انجام دے رہے ہیں ان کی تقریر و تحریر میں حضرت مصنف کا انداز بیان اور زور استدلال نمایاں جھلکتا نظر آتا ہے۔

مولانا محمد طیب صاحب سے چھوٹے صاحبزادے مولانا حافظ رضا کے مصطفیٰ اور حافظ احمد رضا حافظ قرآن کے بعد کس نظامی میں زیر تعلیم ہیں۔ جبکہ مولانا حافظ رضا کے مصطفیٰ عظم در سیر کے آخری سال میں زیر تعلیم ہونے کے ساتھ ایک منجھے ہوئے اور شیرازی لسان مقرر بھی ہیں۔ سب سے چھوٹے صاحبزادے حافظ محمد رضا قرآن پاک حفظ کر رہے ہیں۔ حضرت مصنف کی چھوٹی صاحبزادی بھی قرآن کریم کی حافظہ ہیں۔ خدا اس نگلشن عالم کو ہمیشہ پربہار رکھے۔

اولاد کی تربیت و تعلیم کے انداز بھی بتا رہا ہے کہ حضرت مصنف گہرا دینی شغف رکھتے ہیں اور اپنی اولاد کو اپنا سچا جانشین بنا چاہتے ہیں۔ جبکہ موجودہ دور کے علما میں یہ جذبہ ختم ہوتا جا رہا ہے۔ اور یہ ایک بہت بڑا قومی المیہ ہے کہ چلیں اللہ علماء کی اولاد علم دین سے نا آشنا نظر آتی ہے۔ ایسے دور میں حضرت مصنف کا وجود علماء کے لیے قابل تقلید ہے۔

اخلاق و عادات | حضرت مصنف جہاں انجنت خویوں کے مالک ہیں۔ وہاں ان کی ایک بڑی قابل عمل اور قابل تقلید

صفت والدین اور اساتذہ کا بے پایاں احترام و اطاعت بھی ہے۔ استاد محترم کو جس قدر ہم نے اپنے اساتذہ کے سامنے مودب اور سراپا احترام پایا ہے اس کی مثال کم ہی نظر آتی ہے۔ جبکہ والدین کے لیے حق اطاعت کی بجائے اور ہی سے نپا یہ کیا جاتی ہے، اسباب ہر جمعرات کو جامعہ کے طلباء سمیت اپنی والدہ کی قبر پر شریف سے جاتے ہیں۔ اور پورا قرآن کریم ختم کر کے ایصال ثواب کرتے ہیں۔ علاوہ انہی سارا ہفتہ طلباء سے ثواب جمع کرتے رہتے ہیں۔ اور ہر جمعرات کو قبر انور پر سے لے کر وہ ایک قرآن کریم جمع ہو جاتے ہیں۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء و اولیاء اور سیدین سرحدین خصوصاً والدہ ماجدہ کا ختم شریف دلاتے ہیں۔ زندگی میں والدہ کا جو وظیفہ مقرر کیا تھا وہ اسب بھی اسی طرح اپنی کاپی میں درج کرتے ہیں۔ بلکہ جیسے جیسے ہر گئی بڑھتی ہے اور گھروں کا خرچ بڑھاتے ہیں۔ والدہ صاحبہ کا بھی خرچ بڑھاتے ہیں۔ جو طلباء پر خرچ کرتے ہیں جیسے کہ والدہ خرچ کیا کرتی تھی اور اسی کا ثواب والدہ کو پہنچاتے ہیں۔

دوسری بڑی کوئی اور اعلیٰ ترین صفت عشق محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہے جو آپ کو بار بار کشاکش میں دیکھنے سے جانتا ہے اور اب تک آپ سات مرتبہ دربار رسالت ثواب صلی اللہ علیہ وسلم پر عافری کا شرف حاصل کر چکے ہیں۔ اور ہر وقت اسی فکر میں رہتے ہیں کہ وہ گھر کی آگے کر آئیں اور خدا رسول کے دیدار سے ٹھنڈی ہو جائیں۔ ایوں تو حضرت مصنف کے شاگردوں کی تعداد سینکڑوں سے ہے۔

چند حیدر تلامذہ

مستجاب و زبیر۔ جو ملک اور بیرون ملک جا بجا شیعہ دین کو فروزا کر رہے ہیں۔ تاہم انہی میں سے چند ایک کے اسماء گرامی بطور مشتمل اخراج کے ذیل ہیں۔

۱۔ حضرت علامہ مولانا محمد عابد صاحب آف انجمن پشاور۔ جو آج کل لاہور ہلال گنج میں خطیب اور جامعہ شمس پور شریف ضلع شیخوپورہ میں شعبہ درس نظامی

میں صدر مدرس ہیں۔

۷۔ مولانا علامہ محمد ریاض صاحب کو لوی۔ جو انگلینڈ کے شہر کاونٹری میں حضرت علامہ مولانا عبدالباق صدیقی خلیفہ الرشید مناظر اعظم حضرت مولانا محمد عمر اچھروی کے قائم کردہ علوم اسلامیہ کے مشہور مرکز جامعہ اسلامیہ میں شعبہ دینی نظامی میں صدر مدرس ہیں۔

۸۔ مولانا قاری محمد رفیع وار صاحب مہتمم جامعہ کریمہ ہلال گنج لاہور میں فاضل مدرس نظامی ہونے کے ساتھ قراءات، سبہ عشرہ کے جید اساتذہ میں سے ہیں۔ اور لاہور میں حفظہ قراءات کے ایک دفعہ ادارہ جامعہ کریمہ کے مہتمم ہیں۔

۹۔ مولانا احمد علی صاحب مرزا پوری۔ بکشت پورہ شہر میں معروف تدریس ہیں۔
۵۔ حضرت مصنف کے بڑے صاحبزادے حضرت علامہ مولانا قاری حافظ صاحب سب جس کا تذکرہ نیچے گزر چکا ہے۔

۱۰۔ مولانا صوفی محمد یونس صاحب جو جامعہ دوسویہ شیرازہ میں حضرت مصنف کے زیر سایہ شعبہ دینی میں معروف تدریس ہیں۔

اور فقیر خود بھی اسی گھن کا ایک خوشہ چیں ہے۔ فقیر نے حضرت مصنف کے سامنے زانو تلمذ کر کے درس نظامی کی تکمیل کے بعد آپ کی توجہ اور احانت سے فاضل عربی اور فاضل تنظیم مدرسہ لاہور میں پاس کیا اور ایم اے تک عصری علوم حاصل کئے اور آپ کی توجہ سے انگلینڈ میں معروف تبلیغ اسلام ہوں۔

خدا تعالیٰ آپ کا سایہ تادیر ہمارے سروں پر قائم رکھے۔

احقر، حافظ محمد صابر علی بریلوی

خطیب مکہ مسجد برلین سٹی۔ انگلینڈ

فہرست مضامین

نور العینین فی ایمان بآئی
سید المومنین صلی اللہ علیہ وسلم

صفحہ نمبر	مضمون	پریشاد
۲۱	باب اول	۱
۲۱	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو کافر و جہنمی ثابت کرنے پر مخالفین کے دلائل اور ان کا رد۔	۲
۲۲	جواب اول	۳
۲۳	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے کفر پر مرنے سے متعلق امام عظیم کے قول کی تحقیق۔	۴
۲۴	جواب دوم	۵
۲۴	امام جلال الدین سیوطی نے آپ کے والدین کو یمن کے ثبوت اسلام اور کفر پر مرنے پر چھ عدد درماریات تصنیف فرمائے ہیں۔	۶
۲۵	جواب سوم	۷
۲۵	اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کی عبارات سے ماخوذ۔	۸
۵۰	فقہ اکبر کا تاریخی پس منظر۔	۹
۵۲	مشہور فقہ اکبر امام عظیم کی تصنیف نہیں۔	۱۰
۵۸	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے عدم اسلام پر ملاحظہ فرمائی	۱۱

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
	کے دلائل اور ان کے صحت جواہرات	
۶۴	عاطلی قاری کی مذکورہ عبارت سے مندرجہ ذیل امور ثابت ہوئے۔	۱۲
۶۵	امور مذکورہ کے بالترتیب جوابات۔	۱۳
۶۶	امیر اول کا جواب۔	۱۴
۶۷	امیر دوم کا جواب۔	۱۵
۶۸	امیر سوم کا جواب۔	۱۶
۷۲	امیر چہارم کا جواب۔	۱۷
۷۶	ایک مثال سے وضاحت۔	۱۸
۷۷	عاطلی قاری کا بے ربط استدلال۔	۱۹
۷۹	ایک مغالطہ اور اس کا جواب۔	۲۰
۸۰	دونوں احادیث میں تطبیق ہو سکتی ہے۔	۲۱
۸۲	کیا والدین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کفر پر مجبور کا اتفاق ہے؟	۲۲
۸۳	امیر پنجم کا جواب۔	۲۳
۸۵	امیر ششم کا جواب۔	۲۴
۸۷	اہل فتنہ کی تین اقسام ہیں۔	۲۵
۸۹	توسکریہ۔	۲۶
۹۰	امیر ہفتم کا جواب۔	۲۷
۹۲	الحاصل۔	۲۸
۹۳	اجبار والدین کریمین کے بعد ایمان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص	۲۹
	میں سے ہیں۔	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۹۵	اعلانِ قادی کے اس نظریہ پر علامہ کی برہمی	۳۰
۱۰	مقامِ نور	۳۱
۱۰۱	ایڈائے رسول اللہ کی دو شاخیں اور اسی کا انجام	۳۲
۱۰۴	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں علامہ قادی کے اپنے نظریے سے رجوع کیا اور توبہ کی	۳۲
۱۰۷	اعتراض نمبر ۱	۳۳
۱۰۹	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی سے فرمایا میرا در تیرا باپ دونوں جہنم میں ہیں۔	۳۵
۱۰۷	مذکورہ اناظر مشفق علیہ نہیں ہیں اور بوجہ نصف کے عیب و نقص ثابت کرنے میں مستعبر نہیں۔	۳۶
۱۱۳	اعتراض نمبر ۱۲	۳۷
۱۱۴	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین کا مقام اخروی معلوم کرنا چاہا تو اللہ تعالیٰ نے دو چیزوں کے بارے میں سوال کرنے سے منع کر دیا۔	۳۸
۱۱۵	جواب اول	۳۹
۱۱۵	مساکب الکفایہ فی والدی المسطفی سے اقتباس	۴۰
۱۲۱	مذکورہ عبارت سے مندرجہ ذیل امور ثابت ہوئے۔	۴۱
۱۲۲	جواب دوم	۴۲
۱۲۱	اعتراض نمبر ۳	۴۳
۱۳۱	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹوں کو کہا تھا تمہاری اور میری ماں دونوں جہنم میں ہیں۔	۴۴

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۱۳۵	مذکورہ حدیث کی سند میں ماویٰ عثمان بن عفیر مشرک، عفیر مثنیٰ اور ناقابلِ حجت ہے۔	۴۵
۱۴۰	اعتراض نمبر ۱۲	۴۶
۱۴۰	آپ نے جب اپنی والدہ کے لیے استغفار کی تو جبریل نے آپ کے سینے پر ہاتھ مارا اور کہا مشرک کے لیے استغفار نہ کرو۔	۴۷
۱۴۲	والدہ کے لیے استغفار کے منع کی ایک توجیہ اور اس کی تردید	۴۸
۱۴۵	حضور علیہ السلام کے والدین کریمین کو جہنمی کہنے والوں کی قرآنی آیت سے انشاء تہ تبرید	۴۹
۱۴۵	لکھ کر یہ۔	۵۰
۱۴۹	جایہ دوم	۵۱
۱۴۹	حضور علیہ السلام کے والدین اور جملہ آبؤ اجداد کے مومن اور مومنہ ہونے پر دلیل	۵۲
۱۴۹	فصل اول۔	۵۳
۱۴۹	آپ کے والدین کے ایمان پر قرآنی شواہد۔	۵۴
۱۵۰	فصل دوم	۵۵
۱۴۹	حضور علیہ السلام کے جملہ آبؤ اجداد کے مومن اور مومنہ ہونے پر شواہد	۵۶
۱۵۰	امین موشوعہ برائیک اجماعی دلیل۔	۵۷
۱۵۹	حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام آبؤ اجداد کے مومن ہونے پر تفصیلی دلیل	۵۸

صفحہ	مضمون	پر شمار
۱۵۹	دلیل اول:	۵۹
۱۵۹	آدمؑ زوجہٴ عیلاۃ السلام تمام لوگ موعود تھے۔	۶۰
۱۶۰	دلیل دوم:	۶۱
۲۰۰	زوجہٴ عیلاۃ السلام علیہم السلام بھی سب لوگ مسلمان تھے۔	۶۲
۲۰۱	دلیل سوم:	۶۳
۲۰۱	ابراہیم علیہ السلام سے عروا بن قحیٰ تک بھی سب مسلمان تھے۔	۶۴
۲۰۴	حضور علیہ السلام سے جناب عدنان تک۔ آپ کا نسب نامہ۔	۶۵
۲۰۶	عدنان۔ معد۔ نذیر۔ ربیعہ اور اسد دین ابراہیم پر تھے۔	۶۶
۲۰۸	جناب معد کی نسب کا عظیم ارتقائی حفاظت۔	۶۷
۲۱۱	لوحہٴ کبریٰ:	۶۸
۲۱۳	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسویں واداد اقرار کا بیان۔	۶۹
۲۱۵	ربیعہ۔ مضر۔ ثیم۔ ضبہ۔ قیس اور اباس کے مسلمان ہونے پر حدیثی شہادت۔	۷۰
۲۱۷	جناب ایاس کے اپنی پشت سے تئیک کی آواز سننے اور ان کے قاتل اور عظمت کا بیان۔	۷۱
۲۱۸	لوحہٴ کبریٰ:	۷۲
۲۱۹	حضور عیلاۃ تمام کے سولہویں واداد جناب مدرکہ مومن تھے۔	۷۳
۲۲۰	آپ کے چودھویں واداد کفانہ بھی مومن تھے۔	۷۴
۲۲۱	آپ کے پندرہویں واداد جناب خضر علیہ السلام کا ایمان۔	۷۵
۲۲۲	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تیرھویں واداد جناب نصر کا صاحب ایمان ہونا۔	۷۶

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر
۲۲۳	جناب کعب لوی، غالب، فہر اور ملک رضی اللہ عنہم مومن تھے۔	۷۷
۲۲۲	سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پانچویں دادا قصی بن سعد کے ایمان کا ثبوت۔	۷۸
۲۲۵	سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے تیسرے دادا عبد مناف بھی مومن تھے۔	۷۹
۲۳۷	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرے دادا جناب ہاشم کا ثبوت ایمان	۸۰
۲۴۰	حضورِ عیالاتِ سلام کے اول دادا جناب عبد المطلب کے ایمان کا بیان	۸۱
۲۲۵	مختصر ذکر۔	۸۲
۲۴۷	ایمان عبد المطلب پر دلالت کرنے والی چند روایات۔	۸۳
۲۴۷	روایت نمبر ۱:	۸۴
۲۴۷	شامین نے جب انہیں پریش گوئی کی کہ تمہاری پشت سے بہت شکن	۸۵
	نبی آخر الزمان آئیں گے تو آپ سجدہ میں اگر گئے۔	
	روایت نمبر ۲:	۸۶
۲۵۸	ایک یہودی عالم کی پیش گوئی کہ اسے عبد المطلب تیسرے ایک ہاتھ	۸۷
	میں بادشاہی اور دوسرے میں نبوت ہوگی۔	
۲۶۱	روایت نمبر ۳:	۸۸
۲۶۱	ایک یہودی عالم کا حضورِ علیہ السلام کے بارہ میں نبی آخر الزمان ہونے کی	۸۹
	پیش گوئی کہ تاہر عبد المطلب کا اپنے بیٹوں کو حفاظت کا حکم دینا۔	
۲۶۳	روایت نمبر ۴: جناب عبد المطلب نے اپنے پوتے کا نام محمد اس لیے	۹۰
	رکھا تاکہ زمین و آسمان میں ان کی تعریف ہوا کرے۔	

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۲۶۲	روایت نمبر ۵:	۹۱
۲۶۲	جناب عبدالطلب نے اپنے پوتے کا نام عبداللہ اللہ تعالیٰ کے	۹۲
	ہدایت پر رکھا۔	
۲۶۵	لحوظ فرمائیے:	۹۳
	روایت نمبر ۶:	۹۴
۲۶۶	عبدالطلب کو حضور علیہ السلام کے اہم گرامی کاظم کتب سابقہ سے بھی ملے	۹۵
	تھا۔	
۲۶۹	روایت نمبر ۷:	۹۶
۲۶۹	علیہ السلام کو وایہ بنائے کے لیے جناب عبدالطلب کو غائبانہ	۹۷
	آواز آئی۔	
۲۷۱	روایت نمبر ۸:	۹۸
۲۷۱	جناب عبدالطلب کے موصو اور زومن ہمنے پر صراحتاً آپ کے اشد	۹۹
	دلالت کرتے ہیں۔	
۲۷۲	لحوظ فرمائیے:	۱۰۰
۲۷۳	ایک مخفی بحث۔	۱۰۱
۲۷۳	جناب عبدالطلب کے مسلمان ہونے پر دو اعتراض۔	۱۰۲
۲۷۳	اعتراض اول:	۱۰۳
۲۷۳	نبی علیہ السلام نے فرمایا عبدالطلب جنت کا مندرجہ ہے گا۔	۱۰۴
۲۷۵	جواب اول:	۱۰۵
۲۷۶	جواب دوم:	۱۰۶

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۷۹	لنفر:	۱۰۷
۲۸۰	اعتراض دوم:	۱۰۸
۲۸۰	ابو طالب نے آخری لحاٹ میں کہا میں وقت بعد المطالب پر مر رہا ہوں	۱۰۹
۲۸۲	جواب:	۱۱۰
۲۸۵	ایک ضمنی اعتراض:	۱۱۱
۲۸۵	ابراہیم علیہ السلام کے والد آذر بت پرست تھے	۱۱۲
۲۸۹	حضرت علیہ السلام کے تمام آباؤ اجداد کے مومن ہونے اور یکساں درجے کے مومن ہونے پر ایک واضح حدیث۔	۱۱۳
۲۹۳	خلاصہ:	۱۱۴
۲۹۵	ایک شہر کہ حدیث مذکور مشکوٰۃ و ضعیف ہے۔ لہذا قابل استدلال نہیں۔	۱۱۵
۲۹۶	یعنی بن عبد الحمید راوی کا حال۔	۱۱۶
۲۹۷	غسان ابن ربیع کا حال۔	۱۱۷
۲۹۹	سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کے ایمان دار ہونے پر دلائل۔	۱۱۸
۲۹۹	دلیل ۱:	۱۱۹
۳۰۰	دلیل ۲:	۱۲۰
۳۰۱	دلیل ۳:	۱۲۱
۳۰۱	دلیل ۴:	۱۲۲
۳۰۱	دلیل ۵:	۱۲۳
۳۰۲	دلیل ۶:	۱۲۴
۳۰۷	لنفر:	۱۲۵

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳۰۸	دلیلی ۱۶	۱۲۶
۳۱۵	لوحہ ۱۷	۱۲۷
۳۱۶	حضرت علیؓ کی والدہ ماجدہ کے ایمان دار ہونے پر روایات ۱	۱۲۸
۳۱۷	روایت ۱۸	۱۲۹
۳۱۹	روایت ۱۹	۱۳۰
۳۲۰	روایت ۲۰	۱۳۱
۳۲۱	روایت ۲۱	۱۳۲
۳۲۳	روایت ۲۲	۱۳۳
۳۲۵	روایت ۲۳	۱۳۴
۳۲۶	لوحہ ۲۴	۱۳۵
۳۲۷	ولادت با سعادت کے وقت پیدا ہونے والی علامات نبوت کے دیکھنے ۱	۱۳۶
۳۲۸	کا اجمال مذکورہ	۱۳۷
۳۲۹	روایت ۲۵	۱۳۸
۳۳۰	روایت ۲۶	۱۳۹
۳۳۱	روایت ۲۷	۱۴۰
۳۳۲	روایت ۲۸	۱۴۱
۳۳۳	مذکورہ روایات کا روشنی میں پتہ اندر رضی اللہ عنہا نے درج فرمائی علامات نبوت دیکھیں ۱	۱۴۲
۳۳۴	لوحہ ۲۹	۱۴۳
۳۳۵	روایت ۳۰	۱۴۴
۳۳۶	روایت ۳۱	۱۴۵

صفحہ نمبر	مضنون	شمار
۳۴۱	الحمد لله	۱۴۸
۳۴۲	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین کو زندہ کیا اور وہ آپ پر ایمان لائے۔	۱۴۹
۳۴۵	الحمد لله	۱۵۰
۳۴۶	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے زندہ کیے جانے والی احادیث کو ابن تیمیہ کا موضوع بحث اور اس کا تحقیقی جواب۔	۱۵۱
۳۵۲	ابن تیمیہ کے مذکورہ جواب سے درج ذیل امور سامنے آئے۔	۱۵۲
۳۵۱	ابن تیمیہ اور تاریخ قمیس کے مندرجہ جات کا تقابل۔	۱۵۳
۳۶۲	امام سیبکی عنین ثقیف۔	۱۵۴
۳۶۳	امام لغوی کیسے آدمی تھے۔	۱۵۵
۳۶۳	امام شافعی کیسے آدمی تھے۔	۱۵۶
۳۶۸	الحمد لله	۱۵۷
۳۶۸	اعتراض: ابن تیمیہ کہتا ہے کہ آپ کے والدین کریمین کا زندہ ہو کر اسلام لانا حدیث صحیح کے خلاف ہے۔	۱۵۸
۳۶۰	جواب اول،	۱۵۹
۳۶۱	جواب دوم، از تاریخ قمیس،	۱۶۰
۳۶۲	جواب سوم، تفسیر ابن جریر۔	۱۶۱
۳۶۵	الحمد لله	۱۶۲
۳۶۵	جواب چہارم: وَمَا كُنَّا مَعَهُ مِنْ حَتَّى تَبْعَ رَسُولَهُ	۱۶۳

۳۷۶	۱۷۰	احقر اخص: ابن تیمیہ کہتے ہیں۔ ابن شامین نے جو روایت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے زائد ہو گئے اور اسلام لانے کی تائید میں پیش کی ہے اس میں محمول راوی ہیں۔
۳۷۸	۱۷۲	اس حدیث کی مذکورہ سند پر بحث۔
۳۸۱	۱۷۳	خلاصہ۔
۳۸۲	۱۷۴	ابن شامین کی روایت۔ ملاحظہ ہو۔
۳۸۲	۱۷۵	مذکورہ سند پر غور و فکر۔
۳۸۴	۱۷۶	ماضی قریب کے ہندوستانی عالم رشید احمد گنگوہی کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے بارے میں لکھا فتویٰ و معاذ اللہ!
۳۸۷	۱۷۷	عمدائی ٹھکانوی ویر ہندی کے نزدیک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو دو بیٹے کہنا ہے اور گستاخی ہے۔
۳۸۹	۱۷۸	دعوتِ نبوی کے ایک بڑے عالم محمد ابراہیم سیاح کوئی کا عقیدہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو کن تھے۔
۳۹۳	۱۷۹	غیر متقدم عالم محمد ابراہیم سیاح کوئی کے اقتباسات سے درج ذیل امور ثابت ہوئے۔
۳۹۴	۱۸۰	الحمد للہ:
۳۹۵	۱۸۱	غیر قرآن و حدیث سے چند مثالیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان پر اشارہ قیام کرتی ہیں۔
۳۹۵	۱۸۲	مثال اول: ابو لیب کو جہنم میں نبی علیہ السلام کی ولادت کی خوشی کا نام دیا۔

- ۱۵۱ مثال دوم: کسی نبی کی والدہ کافرہ نہیں ہوتی۔ ۳۵۱
- ۱۵۲ مثال سوم: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کافرہ کا دودھ نوش نہیں فرمایا۔ ۴۰۲
- ۱۵۳ مثال چہارم: نبوت سیکھنے کو قرشتہ زمین و آسمان کے درمیان ۴۰۳
اللہ اتے تھے۔
- ۱۵۴ نابوت سیکھنے کی عظمت و شان۔ ۴۰۴
- ۱۵۵ نابوت کی نو بین کرنے والے جاک ہوئے۔ ۴۰۵
- ۱۵۶ لمحض سکریہ۔ ۴۰۶
- ۱۵۷ مثال پنجم: تمیم پرست علیہ السلام کی برکت سے حضرت یعقوب علیہ السلام کی بیٹائی واپس آگئی۔ ۴۰۷
- ۱۵۸ مثال ششم: حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا خون شریف چوسنے سے ملک بن سنان پر آگ حرام ہو گئی۔ ۴۱۰
- ۱۵۹ صحابہ کرامؓ اپنی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل مبارکہ سے بار سے میں عقیدہ۔ ۴۱۲
- ۱۶۰ لمحض سکریہ۔ ۴۱۵
- ۱۶۱ مثال ہفتم: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل مبارکہ میں استعمال شدہ ٹوخیلوں میں غرض ہوئی تھی۔ ۴۱۶
- ۱۶۲ لمحض سکریہ۔ ۴۱۸
- ۱۶۳ مثال ہشتم: جس عورت نے غلطی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بول نوش کر لیا اس کی پیٹ کی سب بیماریاں بتائی دیں۔ ۴۱۸

۱۸۵ مثال تھمورا: عکرم اور سبیکہ الد کو کاہنے کی وجہ سے ان کی تکلیف کو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تکلیف قرار دیا۔

لوحہ منکرہ:

۴۲۱

۱۸۷ مثال دھو: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قیامت کو سب پہلے اپنے غریب و ناداروں کی شفاست کریں گے۔

لوحہ منکرہ:

۴۲۳

لوحہ منکرہ:

۴۲۵

۱۹۰ مثال یازدھو: اس جانور جنت میں چائیں گے۔

لوحہ منکرہ:

۴۲۶

۱۹۲ مثال دواز دھو: اگر والدین کو یمن آپ کو غازی میں ملائیں تو حضور فرماتے ہیں۔ میں ان کے بلاؤں سے کامیاب دوں گا۔

لوحہ منکرہ:

۴۲۹

۱۹۳ مثال سیزدھو: حافظ قرآن کی شفاست سے گھر کے دشمن افراد جنت میں جائیں گے۔

لوحہ منکرہ:

۴۳۰

۱۹۶ مثال چہار دھو: یک بیٹے کو اپنے والدین کا انتقال کے بعد ان کے لیے مانگی گئی دعا مستجاب ہوئی ہے۔

لوحہ منکرہ:

۴۳۱

۱۹۸ مثال پنج دھو: حافظ قرآن کے والدین کو قیامت میں ملے پہنچنے جائیں گے۔

۴۳۲

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۳۳	مثال شش دھم ۱ عاقلہ قرآن کے والدین کے سروں پر قیامت کو تاج رکھا جائے گا۔ لوسکرہ :	۱۰۱
۲۳۴	وہ کتب جو ایمان والدین سید الانبیاء حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تاریخ اسلام کے مختلف ادوار میں لکھی گئیں۔	۲۰۱
۲۳۵	بزرگوار کے سب سے بڑے محدث عبدالحق صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں عقیدہ لوسکرہ :	۲۰۲
۲۳۶	مثال ہفدھم ۱: جس پتھر پر ابراہیم علیہ السلام نے دونوں قدم رکھے اسی کی عظمت و شان	۲۰۳
۲۳۷	مثال ہشادھم ۱ سیدہ باجرہ کے مفارم وہ کے درمیان چھوڑ لگانے کی وجہ سے مفارم وہ کی عظمت و شان	۲۰۴
۲۳۸	مثال نودھم ۱ سیدہ بنی مہدیہ کے قبر شریف کعبہ عرش اور جنت افضل ہے۔	۲۰۵
۲۳۹	مثال ہفدھم ۲: جس پتھر پر ابراہیم علیہ السلام نے دونوں قدم رکھے اسی کی عظمت و شان	۲۰۶
۲۴۰	مثال ہشادھم ۲ سیدہ باجرہ کے مفارم وہ کے درمیان چھوڑ لگانے کی وجہ سے مفارم وہ کی عظمت و شان۔	۲۰۷
۲۴۱	مثال نودھم ۲ بنی مہدیہ کے قبر شریف کعبہ عرش اور جنت سے افضل ہے۔	۲۰۸
۲۴۲	مثال یسٹھم ۱: بنی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل مبارکہ کا حکم۔	۲۰۹

مضمون
ایک مثال و جستجو پر مشورہ و دشمن ہونے والی کی شان

۴۵۰	۲۱۵	اعتقالات : جواب
۴۵۰	۲۱۳	نبی علیہ السلام کے واقعہ ہر کچھ دس سال کے بعد ترومازہ جسم پر آمد ہوا۔
۴۵۱	۲۱۲	مثال دو و بیستم آپ کس چند دفعہ کچھ لگانے کی وجہ سے حنا کی شان۔
۴۵۴	۲۱۱	خلاصہ مثال
۴۵۶	۲۱۶	ایک سوال :
۴۵۶	۲۱۶	ایک شبہ :
۴۵۶	۲۱۸	جواب شبہ :
۴۵۶	۲۱۹	ایک خط کا جواب :
۴۵۶	۲۲۰	خط کا مضمون :
۴۵۶	۲۲۱	سوالیہ ماہنامہ پیوستہ نے کہا نبی علیہ السلام کے والدین نیست پرست تھے۔
۴۵۶	۲۲۲	سوالیہ ماہنامہ نے کہا نبی علیہ السلام کے والدین کو مومن کہلائے و انبیاء کا عقیدہ ہے۔
۴۵۶	۲۲۳	سوالیہ ماہنامہ نے کہا نبی علیہ السلام کو ان کے بچے اسحق زکریا سے منع کیا گیا۔
۴۵۶	۲۲۴	ذکورہ تینوں سوالات کے بالترتیب جوابات :
۴۵۶	۲۲۵	سوال اول کا جواب :
۴۵۶	۲۲۶	حاصل کلام
۴۵۶	۲۲۷	جواب اول
۴۵۶	۲۲۸	جواب دوم
۴۵۶	۲۲۹	جواب سوم
۴۵۶	۲۳۰	جواب چہارم
۴۵۶	۲۳۱	جواب پنجم
۴۵۶	۲۳۲	عبدالمطلب کے مومن و مومنین ہونے پر روشناس
۴۵۶	۲۳۳	دوسرے سوال کی پوری عبارت
۴۵۶	۲۳۴	سوالیہ دوم کا جواب اول
۴۵۶	۲۳۵	جواب دوم
۴۵۶	۲۳۶	جواب سوم
۴۵۶	۲۳۷	الحی فصل



بَابِ اَوَّلِ

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کے

والدین کو کافروں جہنمی ثابت کرنے پر

مخالفین کے لائل اور انکار







حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

۷

والدین کو کافر و جہنمی ثابت کرنے پر مخالفین
کے دلائل اور انکار و

حضرت خدیجہ بنت خویلد صلی اللہ علیہ وسلم کے والد بزرگوار اور آپ کی والدہ
محترمہ رضی اللہ عنہما کے مسلمان ہونے کے بارے میں بہت کچھ لکھا گیا ہے۔
اور اس کے خلاف بھی کچھ لوگوں نے کافری و رقی سیاہ کیے ہیں۔ یہاں تک کہ بعض
نے اس مسئلہ کو اعتراض کے طور پر اہل سنت کے امام جناب ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ پر پیش کیا
ہے۔ امام اعظم کی طرف والدین رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عدم ایمان کی نسبت۔
”فقہ اکبر“ کے حوالے سے کی گئی ہے۔ اس لیے ہم نے اس مسئلہ پر تفصیلی بحث کا بیڑا اٹھایا
ہے۔ اور انشاء اللہ آئندہ اوراق میں اس کا مکمل مادہ وغیرہ بیان کریں گے۔ جو اس جامعیت
کے ساتھ کہیں اور ملنا شاید ممکن نہ ہو۔ شیعہ مولوی غلام حسین نجفی نے، امام اعظم رضی اللہ عنہ
کی طرف سے ”فقہ حنفیہ“ پر اعتراضات کرتے ہوئے، ایک اعتراض یہ بھی لکھا

ہے۔ کہ۔

حقیقت فقہ حنفیہ:

اہل سنت کی کتاب شذرات الذہب ص ۲۰ میں لکھا ہے۔
 نَعْمَانُ لَدَاكَ كَبِيرٌ لِعَمَلِ الْغَيْرِ وَبِعَشْدَةِ صَنَاعِ
 ترجمہ: کر نعمان صاحب کا ایک بہت بڑا گھر تھا اور اس گھر میں نعمان کا کھڑکی کا
 بہت بڑا کاروبار تھا۔

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت نعمان بہت بڑے جولاہے تھے۔ پس کجا ایک
 بہت بڑا جولاہا اور کجا دین اسلام جو وہ مسلمان تو ہو سکتا ہے۔ لیکن امت محمدی کا
 امام نہیں ہو سکتا۔ چونکہ نعمان صاحب جولاہے تھے۔ لہذا چار حروف پڑھنے کے بعد
 ایسے بے شک فقرے دینے کہ شرم سے تمام عالم اسلام کی گردن جھک گئی۔ یہ فتویٰ
 نعمان کا ہی فقہ اکبر میں ہے کہ:

وَالِدَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَا تَأْتِي الْكُفْرَ۔

کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین معاذا اللہ کفر کی حالت میں مرے
 ہیں۔ حقیقت فقہ خلیفہ ص ۱۹

خوٹ:

اعتراض مذکور کی سیدنا امام عظیم رضی اللہ عنہ کو جولاہا کہہ کر تو دین امیر روئے سے
 ان کی علمی وجاہت کا مذاق اڑایا گیا ہے۔ ہم نے اعتراض کے مذکورہ حصہ کی تفصیل
 تردید فقہ جعفریہ مجدد دوم میں کر دی ہے۔ یہ جلد ثانی شیمی کے کن تمام اعتراضات کے
 جوابات پر مشتمل ہے۔

حقیقت فقہ حنفیہ، نامی کتاب میں اس نے امام اعظم اور آپ کی طرف منسوب فقہ پر کیے ہیں۔ چونکہ فقہ حنفیہ کے ساتھ ساتھ ایک اعتراض کے آخر

میں ایک اعتراض حضور سلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے عدم اسلام کی صورت میں امام اعظم پر کیا گیا ہے۔ اور اس حصہ کا جواب مذکورہ جلد دوم میں نہیں دیا گیا۔ اس لیے اس کے جواب کی طرف ہم اللہ تعالیٰ کی تائید و نصرت کے ساتھ کلمہ لکھاتے ہیں۔ اور پھر اس کے بعد اسی موضوع کے متعلق دوسری بجائے بھی انشاء اللہ سپرد قلم ہوں گی۔

وبی اللہ التوفیق

جواب اول

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے کفر

پر مرنے کے متعلق امام اعظم کے قول کی تحقیق۔

”فقہ اکبر“ اور کتاب ”یاسیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تالیف و تصنیف

ہے۔“ علماء نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے۔ اس اختلاف کو بانٹنے لائق

رکھ کر ہم اگر یہ تسلیم بھی کر لیں۔ کہ ”فقہ اکبر“ واقعی امام اعظم کی تصنیف ہے۔ تو مگر مذکورہ

عبارت ”وما قال علی الکفر“ کا اس میں پایا جانا مگر قابل تسلیم نہیں۔ کیونکہ علماء

نے اس کی تصریح فرمائی ہے۔ کہ مذکورہ عبارت کسی نے فقہ اکبر میں درج کر دی

ہے۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ نے ایسا لکھا اور نہ ہی کبھی اس کا اظہار فرمایا خود جہاں سے

کتاب خانہ میں فقہ اکبر کے دو مطبوعہ نسخے موجود ہیں۔ ایک ۱۳۴۲ھ کا لکھا ہوا ہے۔

جو مطبع دارقہ المعارف حیدر آباد دکن سے طبع ہوا۔ اور دوسرا نسخہ قدیمی کتب خانہ آرام پور
کراچی کا ہے۔ جو ابھی تازہ ہی چھپ کر بازار میں آیا ہے۔ ان دونوں نسخہ جات میں
ذکورہ عبارت کا نام و نشان تک نہیں ہے۔ اگر "ما تاعلیٰ الکفر" واقعی امام اعظم
رضی اللہ عنہ کا کلام ہو تا۔ تو پھر فقہ اکبر کا کوئی نسخہ اس سے خالی نہ ہوتا۔ بین وجہ ہے کہ
اہل سنت کے فقہاء کرام نے اس کی پرزور تردید کی ہے۔ اور فقہ اکبر کی اصل مصنف
کی عبارت اسے تسلیم نہیں کیا۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

طحاوی،

وَمَا فِي الْفَقْهَيْنِ أَتَى وَالْيَدِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَالْأَلَمَ وَسَلَّمَ مَا تَعَالَى الْكُفْرَ قَصْدٌ سَوْسَ
عَلَى الْإِسْلَامِ وَعَلَى النَّسَبِ الْمُعْتَمَدِ قَلْبُهَا سَلَّمَ
مِنْ ذَلِكَ (طحاوی جلد دوم ص ۸۸ عضو بیروت طبع جدید)

ترجمہ "فقہ اکبر" میں جو یہ الفاظ کہیں گئے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
والدین کریمین امام اعظم کے بقول کفر پر مرتے۔ تو یہ الفاظ امام اعظم
رضی اللہ عنہ پر بطور افتراء منسوب کر دیئے گئے ہیں۔ کیونکہ قابل اعتقاد
نسخہ جات فقہ اکبر میں ان الفاظ کا نام و نشان تک نہیں ہے۔

جواب دوم: امام جلال الدین سیوطی نے آپ کے والدین کریمین

کے ثبوت اسلام اور موصد ہونے پر کچھ عدد رسالہ جات تصنیف فرمائے ہیں

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے سرکارِ ابد قرار صلی اللہ علیہ وسلم کے
والدین کریمین کے ثبوت اسلام پر اور موصد و جنتی ہونے پر کچھ عدد رسالہ جات
تصنیف فرمائے۔ ان میں علامہ موصوف نے ان عبارت کا جواب بھی دیا ہے۔

جو اس عقیدہ کے خلاف تھیں یعنی جن میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین کے
 عدم اسلام کی بات تھی۔ ہم نے علامہ موصوف کے تمام رسائل دیکھے۔ لیکن ان میں کہیں
 بھی امام عظیم رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب اس عبارت کا تذکرہ نہیں ملتا۔ اور پھر جب
 علامہ سیوطی نے ایک رسالہ فضائل و مناقب امام عظیم پر تصنیف فرمایا جس کا نام
 تبصیح الصوفیہ فی مناقب ابی حنیفہ ہے۔ اس میں بھی کوئی ایسا اشارہ نہیں ملتا۔ جس
 سے یہ ثابت ہو کہ امام عظیم رضی اللہ عنہ کا منظور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین کے
 بارے میں دو ما تاحلی الکفر والاعقیدہ تھا۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ وہ فقہ اکبر
 میں کسی نے اپنی طرف سے مذکور عبارت درست کر دی۔ یوں لوگوں نے اسے امام عظیم کا
 کلام سمجھ کر ان پر طعن و اعتراض کرنا شروع کر دیا۔

جو امیر مومنین: اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کی عبارات سے ماخوذ

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی مولانا الشاہ احمد رضا خان صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مذکورہ
 عبارت پر اشارات ملاحظہ ہوں۔
 المستند العقید بناء نجات الابد۔

لَمْ يَكُنْ هَذَا عَنْ سَيِّدِ الْوُجَاهِ الْوُجَاهِ الْوُجَاهِ الْوُجَاهِ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ الْعَلَمَةُ السَّيِّدُ الْمُحَاطَى
 وَحَمْدُ اللَّهِ تَعَالَى فِي حَاشِيَةِ عَلَى الرَّقَّةِ الْمُحْتَارِ
 مِنْ نِكَاحِ بَابِ الْكَافِرِ مَا فَصَّلَهُ فِيهِ بِإِسْمِ آدَبِ
 وَالَّذِي يَنْبَغِي إِعْتِقَادَهُ حَقْلُهُ مِنَ الْكُفْرِ
 وَكَرَّ الْكَلَامَ إِلَى أَنْ قَالَ وَمَا فِي خِلَافِ الْكَافِرِ

مِنْ أَتَى وَابْتَدَى عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَا تَأْتِي نَكْفُرَ فَمَنْ سَوَّسَ عَلَى الْإِمَامِ وَبَدَأَ
 عَلَيْهِ أَنْ التَّسَخُّ الْمَعْتَمَدَةَ وَنَدَى لَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ
 مِنْ ذَاكَ قَالَ ابْنُ حَبْرَةَ الْمَكِّيُّ لَوْ تَأْتَى وَابْتَدَى
 فِيهَا ذَاكَ لَأَتَى حَبْرَةَ مَعْتَمَدَةَ بْنِ دُوسَمِ بْنِ الْهَخَارِ
 لَا يَفِي حَبْرَةَ النُّعْمَانِ بْنِ النَّاسِ بْنِ الْكُوفِيِّ وَعَمَى
 النَّسِيلِ بْنِ الْإِمَامِ قَالَ ذَاكَ لَيْسَ فَمَعْنَاهُ أَتَمَّ مَا تَأْتَى
 فِي رَمَى الْكُفْرَ وَهَذَا لَا يَقْتَضِي إِقْصَادَهُمَا
 بِهِ إِلَى إِجْرَمَ أَقَادَ وَأَحْبَادَ أَقُولُ وَهَذَا فِي الْعِبَارَةِ
 قَوْلُ بِنْدَةٍ أُخْرَى تَوْعِيدَ مِثْلَهَا فِي بَعْضِ
 التَّسَخُّ وَفِي الْأُخْرَى وَهِيَ قَوْلُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَأْتَى الْإِيمَانِ وَ
 الْعِلْمَةِ الْقَارِي تَطْلُفُهُ قَدِيرٌ نَابِ فِي
 صَحِيحَةٍ يَسْتَبِينُهَا إِلَى الْحِثَابِ حَيْثُ قَالَ
 لَعَلَّ مَرَامَ الْإِمَامِ عَلَى تَقَرُّبِ صَحِيحَةٍ
 وَفِي وَجْهِ الْكَلَامِ هَذَا لِقَطْعِ بِصَحِيحَةِ هَذَا
 مَعَ إِشْتِرَاكِهِمَا فِي تَحْلِيلِ التَّسَخُّ الْمَعْتَمَدَةِ
 عَنْهُمَا مِمَّا يَقْتَضِي إِلَى التَّعَجُّبِ -

رَأْسُ تَنْدِ الْمَعْتَمَدَةِ بِشَارِ نَجَاةِ الْأَبَدِ صَفْحَةُ تَمْبَرَه

سنه ٢٣٠ طبع قدیم

ترجمہ یہ قول حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے ثابت نہیں ہے۔ لازم

صلی اللہ علیہ وسلم نے عاشقیدروالمتار میں کہا کہ یہ کہنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا کلمہ کفر کے ساتھ ہو یہ ہے اولیٰ ہے۔ اور والدین رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ایک مسلمان کا جو عقیدہ ہونا چاہیے وہ یہ کہ ان دونوں حضرات کو کفر سے محفوظ سمجھا جائے۔ سلسلہ کلام چلاتے ہوئے علامہ موصوف نے یہ بھی لکھا کہ "لفظ اکبر" کے حوالے سے حریہ کہا جاتا ہے کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا حالت کفر میں انتظام ہوا، یہ کہنا امام اعظم رضی اللہ عنہ پر ایک نسبت سے کم نہیں ہے۔ اور اس کے تہمت لگنے پر یہ بات دلالت کرتی ہے کہ لفظ اکبر کے جو نسخے قابل اعتناء ہیں۔ ان میں ایسے الفاظ کا قطعاً وجود تک نہیں ملتا۔ علامہ ابن حجر مکی نے اپنے فتاویٰ میں کہا ہے کہ لفظ اکبر کے حوالے سے جو مذکورہ عبارت پیش کی جاتی ہے۔ وہ ابو حنیفہ محمد بن یوسف بخاری کی ہے۔ ابو حنیفہ نغان بن ثابت یعنی امام اعظم رضی اللہ عنہ کی نہیں ہے۔ اور اگر تسلیم کر لی جائے کہ عبارت مذکورہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی ہی ہے۔ تو پھر اس کا معنی یہ ہو گا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا انتقال زمانہ کفر میں ہوا۔ لیکن اس معنی سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ دونوں بزرگوار کفر سے متصف تھے۔ ۱۶

میں دینی اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ العزیز لکھتا ہوں کہ "ماتا علی النکرة" کا جو معنی ابن حجر مکی نے کیا اس کا ایک اور قرینہ بھی موجود ہے۔ وہ یہ کہ لفظ اکبر کے بعض نسخہ جات میں اس عبارت کے ساتھ یہ عبارت بھی مذکور ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مات علی الايمان

یعنی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وہاں شریعت زمانہ ایمان پر ہوا۔ ملا علی قاری کو تو
 عموماً اس عبارت (احاد علی الایمان) کے بارے میں شک ہے کہ یہ نفس کلام
 فقہ اکبر کی ہے۔ کیونکہ انہوں نے کہا ہے۔ وہاں کہ امام عظیم رضی اللہ عنہ کا مقصد
 اس عبارت سے بشرطیکہ اس عبارت کا آپ سے صدور تسلیم کیا جائے یہ
 ہو، لہذا اس عبارت کے صحیح ہونے پر یقین کر لینا حالانکہ قابل اعتناء نسخہ جات
 اس سے خالی ہیں۔ یہ ایسا یقین ہے جو تعجب میں ڈال دیتا ہے۔

توضیح:

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ العزیز کے قول کی وضاحت یہ ہے۔
 کہ وہ ماہات اعلیٰ الکفر، کے الفاظ مقدمہ نسخہ جات میں موجود نہیں مگر فقہ اکبر
 کے جن نسخوں میں یہ عبارت ملتی ہے۔ وہ امام عظیم کی تصنیف نہیں بلکہ ابو ظیفہ محمد
 بن یوسف قاری کی تصنیف ہے۔ علاوہ ازیں بشرط تسلیم اس عبارت کے ساتھ
 بعض نسخوں میں یہ عبارت بھی موجود ہے۔ ورسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم ماہات علی الایمان۔ اس جملہ کے بارے میں ملا علی قاری عرو
 شک میں ہیں۔ ملا علی قاری کی عبارت یہ ہے۔

شرح فقہ اکبر:

ولیس هذه النسخة في اصل شارح قصد
 لهذا المبدأ ان يكون له ظاهراً في معرض
 البيان ولا يحتاج في حقه لعلوه في
 هذا الشأن ولعل براء الامام على تقدير
 صحته وورود هذا الكلام ان شاء الله عليه
 وسلم من حيث كتبته نبيي آمن الا نبياء

وَهُنَّ كَذٰلِكَ مَعْصُوْمٰتٌ عَلٰی الْخُفْرِ فِی الْاُیْتِهَادِ
وَ الْاِیْتِهَادِ نَعْتَقِدُ اَمْلًا عَلَیْهِ السَّلَامَ مَا ت
عَلٰی الْاِیْمَانِ

(شرح فقہ اکبر علامہ قاری ص ۱۲۱ مطبوعہ ہند طبع قدیم)

ترجمہ: اور اس سنہ کی عبارت کسی اصل کی تشریح کے طور پر یہاں ذکر کرنا مناسب
نہیں کیونکہ یہ بیان کرنے کے بغیر بھی ظاہر ہے۔ اور اس کے ذکر کی
کوئی ضرورت نہ تھی۔ کیونکہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ اقدس
اس بارے میں بلند و بالا ہے۔ جو سکتا ہے کہ شانِ امامِ اعظم رضی اللہ عنہ
کا اس عبارت سے مقصد یہ ہو کہ چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی دیگر
انبیائے کرام کی طرح ایک جلیل القدر پیغمبر ہیں۔ اور وہ حضرات کفر سے
ابتداء اور انتہاء دونوں میں محصور ہیں۔ لہذا ہمیں اس بات کا معتقد
ہونا چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال شریعت بھی ایمان
پر ہوا۔

علامہ قاری جب دو محات علی الایمان کے جملہ کے بارے میں مضمحل
ہیں۔ کیونکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال بحالتِ ایمان ہونا ظاہر ہر شمس
ہے۔ اس لیے عقائد کی اہم باتوں میں اسے ذکر کرنا کوئی دانشمندانہ بات نہیں
پھر ایک تعجب اس بات پر کہ علامہ قاری اسے صاحب فقہ اکبر کی تحریر مانتے
ہیں۔ اور پھر اس کی تاویل ایک ایسے انداز سے کر رہے ہیں جو بالکل غلط ہے۔
بجائے کس مومن کا یہ عقیدہ ہو گا کہ وہ تمام انبیاء کرام کو اول و آخر وقت مومن
سمجھے۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انجام پر اسے شک و وہم گزرے۔ لہذا اس
شک کو دور کرنے کے لیے وہ امام اعظم رضی اللہ عنہ سے ایک عقیدہ ذکر کیا۔ وہ یہ کہ

ہرمومن کو یہ عقیدہ رکھنا چاہیے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال بحالتِ ایمان ہوا۔ اس کی ایک وجہ ہو سکتی تھی۔ وہ یہ کہ کسی پیغمبر کی موت (معاذ اللہ) ضرور ہوئی ہو۔ یا سب انبیاء سابقین (معاذ اللہ) بوقتِ انتقال ایمان سے ہاتھ دھو بیٹھے ہوں۔ تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ امت مسلمہ کے لیے یہ اصل بیان کر رہے ہوں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے متعلق انبیاء سابقین کا عقیدہ نہیں رکھنا چاہیے۔ بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے خلاف ایمان کی حالت میں اس دنیا سے تشریف لے گئے۔ لیکن یہ وجہ خود مردود ہے۔

علامہ علی قاری کا اس عبارت کو تعجب سے دیکھنا اور اس کو اولاً صاحبِ فقہ اکبر کی تحریر نہ کہنا اور پھر عجیب و غریب اس کا مقصد ان پر قصورِ ان تمام باتوں کو پیشِ نظر رکھتے ہوئے امام اہل سنت مولانا احمد رضا خان بریلوی کہتے ہیں کہ اسی عبارت سے متصل عبارت (ما تاعلیٰ الکفر) بھی جب قابلِ اعتماد نسخوں میں موجود نہیں تو پھر اسے علامہ علی قاری کا درست تسلیم کرنا اور اس کی تائید کرنا اور اس کے خلاف کی تردید کرنا کس قدر تعجبِ غیرِ بات ہے۔

”فقہ اکبر“ کا تاریخی پس منظر

گزشتہ ادباق میں فقہ اکبر نامی کتاب کے مصنفین میں دو حضرات کے نام مذکور ہوئے ہیں۔ ایک سیدنا امام اعظم نفعان بن ثابت رضی اللہ عنہ اور دوسرے ابو حنیفہ محمد بن یوسف بخاری۔ اس ضمن میں یہ بھی گزرا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے متعلق جلد جن نسخہ جات میں ہے۔ وہ ابو حنیفہ محمد بن یوسف کی تصنیف ہے۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تصنیف میں یہ بحث نہیں

حال جو فقہ اکبر امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تصنیف ہے۔ وہ ابو مطیع بلخی سے مروی ہے۔ اسے ابن تیمیہ، علامہ ذہبی، ابن قیم، ابن حجر مکی، شیخ الاسلام ابو اسماعیل بن ہری، ابن ابی عاتم، علامہ قرطبی، ابن ابی قدامہ ضحلی، شارح عقائد طحاوی، ابن عبد البر، ابن کثیر، ابن زنجی، طحاوی اور صاحب کشف الظنون وغیرہ حضرات نے تسلیم ہی کیا ہے۔ اس کا تذکرہ بھی کیا۔ چونکہ دونوں مصنفین کی کثرت ابو حنیفہ ہی۔ اس لیے اشتباہ لڑنے سے لوگوں نے امتیاز نہ کیا۔ اور بوجہ شہرت اس سے مراد امام اعظم کی ذات نہ لی گئی۔ صاحب کشف الظنون کہتے ہیں۔

کشف الظنون:

الفقه الاکبر فی الکلام للامام الاعظم ابی حنیفہ نعمان بن ثابت الکوفی المتوفی سنہ ۱۵۰
خمسین و مائتہ و ۵۰۰ روئے عنہ ابو مطیع البلخی
واعتنی بہ جماعة من العلماء۔

(کشف الظنون جلد ۵ و ۴ ص ۱۲۸۷ مطبوعہ دار الفکر جدید)

ترجمہ: علم کلام کے موضوع پر لکھی گئی کتاب دو فقہ اکبر، امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ کی تصنیف ہے۔ جن کا سنہ ۱۵۰ھ میں انتقال ہوا۔ کتاب آپ سے ابو مطیع بلخی نے روایت کی۔ علماء کی ایک جماعت نے اس کا اہتمام کیا۔

نوٹ ۱

صاحب کشف الظنون یہاں اس بات کی تفصیل بیان کرتے ہیں۔ کہ لوگوں نے دو ابو حنیفہ کثرت کے اشتباہ کی وجہ سے مشہور فقہ اکبر کتاب کی بہت سی شروعات اس ارادے سے لکھیں۔ کہ یہ کتاب امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی

تصنیف ہے۔ صاحب کشف الظنون نے یہاں اُن حضرات کے نام بھی گنوائے ہیں جو اس مفالطہ کا شکار ہوئے۔ اور انکی شروعات ہزار میں آئیں۔ اگرچہ یہاں خود بھی صاحب کشف الظنون تحقیق سے ہٹ گئے۔ کیونکہ جب انہیں یہ علم تھا۔ کہ امام اعظم کی تصنیف فقہ اکبر ابو طیب ثعلبی سے روایت ہے اور جن شروعات کا ذکر کیا وہ اس فقہ اکبر کی نہیں۔ بلکہ ابو حنیفہ محمد بن یوسف بخاری کی تصنیف کی ہیں۔ لیکن کمال کرتے ہوئے صاحب کشف الظنون نے انہیں امام اعظم کی فقہ اکبر کی شروعات کے طور پر پیش کیا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ جس فقہ اکبر کو شہرت ملی۔ اور جس کی شروعات کی گئیں۔ وہ امام اعظم کی فقہ اکبر نہیں۔ لہذا طاعلی قاری نے بھی جس کی شرح لکھی۔ وہ بھی ابو حنیفہ محمد بن یوسف کی تصنیف ہے۔ اس لیے اس کے معتقدانہ امام اعظم کے حقائق نہیں کہلا سکتے۔ اسی امر کی ایک اور دلیل پیش خدمت ہے۔

مشہور فقہ اکبر امام اعظم کی تصنیف نہیں

عہد انور امام عظیم صاحب کا وہ رسالہ جو نہ فقہ اکبر کے نام سے مشہور ہے۔ کہ جس کی روشنی سے مسلمانوں کے سینے منور ہوئے۔ اور جس کی بدولت لوگوں نے مراۃ مستقیم کو سر کی آنکھوں سے دیکھا۔ میں نے اس کے متعلق یہ خیالی کیا کہ اس کا میں اردو میں ترجمہ لکھوں کہ جس سے عام لوگ فائدہ اٹھائیں۔ لیکن اتفاق سے وہ نسخہ مرویہ کوششیا کے باوجود ہاتھ نہ لگا سکا۔ لیکن میں اس کی جستجو میں رہا۔ اور اتفاقاً مفتی محمد سعید شافعی مداحی کے کتب خانہ میں مجھے نظر آیا۔ جیسے دیکھ کریں بھر کر اٹھا۔ اور اس کے بعد میں نے اس کا ترجمہ کیا۔ اور چونکہ وہ عربی میں تھا۔ جس کو عام لوگ نہیں سمجھتے تھے۔ اس لیے میرے اس کار و ترجمہ کیا..... یہ جزو شاہزاد

فقہ اکبر ہے۔ کہ جس کا ترجمہ ہی نہیں بلکہ شروع بھی بہت سے لوگوں نے مکمل کیا ہے۔ یہ
 امام ابو حنیفہ کی تصنیف نہیں ہے۔ بلکہ یہ ابو حنیفہ محمد بن یوسف بخاری کی تصنیف اور
 صاحب تصنیف کے نام اتفاق سے مشترک متحد پائے گئے۔ اور فقہ اکبر جو کہ ابو
 طیح مخنی کی مروی ہے۔ وہ بہت ہی کیاب تھی۔ اس لیے لوگ اس

مشہور فقہ اکبر کو امام اعظم کی تصنیف سمجھتے ہوئے اس کی طرف اس طرح دوڑے
 جس طرح پیاسا لیکن تنان کو دور سے پانی تصور کرتا ہے۔ (مہر نور ص ۲۷۷)
 ”فقہ اکبر“ جو مشہور و معروف ہے۔ اس کی شروعات کا بحشرت وجود ہے

لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ سب شروعات نویں صدی کے بعد معرض وجود میں
 آئیں۔ یعنی ان کے شارحین میں سے کوئی بھی ایسا نہیں۔ جو نویں صدی سے قبل سے
 تعلق رکھتا ہو۔ حالانکہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا پہلی دوسری صدی کا زمانہ ہے۔

ساتھ سو سال تک کسی نے ایسے عظیم شخص کی تصنیف کی شرح کی طرف توجہ نہ دی محض
 یہ باور نہیں کر سکتی۔ کہ اتنا طویل عرصہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تصنیف سے ان کے نام

بیواؤں نے روگردانی کی۔ اور پھر نویں صدی کے بعد یکا یک فقہ اکبر اور اس کی
 شروعات عام ہو گئیں۔ علامہ طحاوی۔ ابواللیث سمرقندی اور علامہ کرخی ایسی شخصیات
 سے بھی اس کی کوئی شرح نظر نہ آئی۔ حالانکہ یہ حضرات امام صاحب کی تعلیمات کے

خصوصی مبلغ اور شارح تھے۔ اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ کہ موجودہ فقہ اکبر

امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تصنیف نہیں ہے۔ ابن تیمیہ نے امام اعظم رضی اللہ عنہ کی
 تصنیف ”فقہ اکبر“ کے کچھ اقتباسات پیش کیے ہیں۔ ہم انہیں ذیل میں درج کر
 رہے ہیں۔ ان اقتباسات کو موجودہ فقہ اکبر کی عبارت سے ٹاکر دیجھیں۔ تو

بات بالکل واضح ہو جائے گی۔ کہ یہ فقہ اکبر متداولہ وہ نہیں جو امام اعظم رضی اللہ عنہ
 کی تصنیف تھی۔ اقتباسات ملاحظہ ہوں۔

الحموية الكبرى:

وفي كتاب (النقطة الكبرى) المشهور عند اصحاب أبي حنيفة الذي روي به استناد عن أبي مطيع الحكم بن عبيد الله البلخي قال سألت أبا حنيفة عن الفقه إلا كثير فقال لا تكفرني أحدا يذهب ولا شئني أحدا أبه من الإيمان وتأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر وتعلم ما أصابك لم يكن ليصيبك ولا شئ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ثور إلى أحده دون أحد وإن ثرة أمر عثمان وعيلي إلى الله عز وجل قال (أبو حنيفة) الفقه الأكبر في الدين خير من الفقه في العلم وإن ينفقه الرجل كيف يعبد ربه خير له من أن يجمع العلم الكثير قال أبو مطيع قلت أخبرني عن أفضل الفقه قال تعلم الرجل الإيمان والشرايع والسنة والحدود والاختلاف الأئمة وذكر مسائل الإيمان ثم ذكر مسائل القدر والزاد على القدرية بسلام حسن ليس هذا موضعه ثم قال قلت فمات قول

فَيَمْنَعُ بِأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَيُحْلِي عَنِ الْمُنْكَرِ
 فَيَتَّبِعُهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ أَتَىٰ عَلَىٰ الْجَمَاعَةِ
 مَا تَرَىٰ ذَٰلِكَ؟ قَالَ لَا أَقْلَتُ وَلِمَ؟ وَقَدْ
 أَمَرَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ
 عَنِ الْمُنْكَرِ وَهُوَ قَرِيبٌ يُضِلُّ قَاجِبَةٌ هَلَا
 حَقَّ الذِّكْرُ لِمَا يَفْعَلُونَ أَكْثَرُ مَا
 يُصْلِحُونَ مِنْ سَفَاكَ الدِّمَارِ وَمُتَعَلَّلِ
 الْحَرَائِمِ۔

الحموية الكبرى ص ۲۸۔ المكتبة السلفية

شیش محل روڈ۔ لاہور

ترجمہ: کتاب فقہ اکبر میں ہے جو امام ابو حنیفہ کے اصحاب میں باسناد
 ابی مطیع الحکم بن عبد اللہ مبنی مشہور ہے۔ کہ میں (ابو مطیع) نے حضرت
 امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے فقہ اکبر کے بارے میں پوچھا آپ نے
 فرمایا: کسی شخص کو کسی گناہ کی وجہ سے کافر نہ کہو۔ اور نہ ہی اس
 سے اس کا ایمان ختم ہونے کا قول کرنا۔ تم ہر مسلمان کو معروف کا حکم
 کرو۔ اور محرکات سے روکو۔ اور تمہیں اس کا یقین ہونا چاہیئے۔
 کہ جو چیز تمہیں پہنچ چکی ہے۔ وہ تجھ سے ملنے والی نہ تھی۔ اور تجھ تک
 نہ پہنچ سکی۔ وہ تجھے ملنے والی نہ تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب
 میں سے کسی سے بیزاری نہ کر۔ اور دوستی میں ان میں سے ایک
 کو دوسرے پر ترجیح مت دے۔ اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ
 کا معاہدہ اللہ عزوجل کے سپرد کر دے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے

کہا۔ دین میں فقہ اکبر علم کی فقہ اکبر سے بہتر ہے۔ اور بہت سادہ ہے
 کر لینے سے کسی آدمی کے لیے یہ بہتر ہے۔ کہ وہ اپنے رب کے
 عبادت کرنے کی کیفیت جان لے۔ ابو یوسف نے کہا۔ میں نے امام
 اعظم رضی اللہ عنہ سے پوچھا۔ کہ آپ مجھے بہترین فقہ بتائیں۔ فرمایا۔ وہ
 یہ ہے۔ کہ تو کسی کو ایمان کی تعلیم دے۔ شریعتوں کا علم سکھائے
 اور سنتوں اور حدود اور رائے کے اختلاف سے آگاہ کرے۔ اس
 کے بعد آپ نے ایمان کے بہت سے مسائل ذکر کیے۔ پھر تقدیر
 کے مسائل بیان فرما کر تقدیر پر خوبصورت انداز میں رد فرمایا۔ جس
 کے ذکر کا یہ مقام نہیں ہے۔ پھر ابو یوسف نے ان سے پوچھا۔ کہ ایک
 شخص امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتا ہے۔ بہت سے لوگ
 اس کے متبع ہو جاتے ہیں۔ پھر وہ سب مل کر کسی مومن جماعت
 پر خروج کر دیں اس میں کیا حکم ہے؟ اور فرمایا یہ درست نہیں۔ میں
 نے پوچھا آخر کیوں؟ حالانکہ اللہ اور اس کے رسول نے امر بالمعروف
 اور نہی عن المنکر کا حکم دیا ہے۔ اور یہ ایک واجب اور فرضی ذمہ داری
 ہے۔ فرمانے لگے۔ ہاں جو کہتے ہو۔ وہ ٹھیک ہے لیکن ان خروج کرنے
 والوں کا فساد ان کی اصلاح کی بر نسبت بہت زیادہ ہے۔ کیونکہ اس
 طرح سے وہ مسلمانوں کا اسحق خون بہائیں گے۔ اور حرام کو حلال
 ٹھہرائیں گے۔

توضیح :

قطع نظر اس سے کہ ابن تیمیہ نے مذکورہ اقتباسات کس مقصد کے ضمن
 میں پیش کیے ہیں۔ ہم یہ دیکھنا چاہتے ہیں۔ کہ فقہ اکبر حرام اعظم رضی اللہ عنہ

کی ذات کو مورد الزام شہرنا حقائق سے چشم پوشی کے مترادف ہے۔ اور اگر بانہ ضعیف
 اسی مشہور و معروف تصنیف کو امام اعظم کی تسلیم کر لیا جائے۔ تو پھر اس کے نسخوں
 میں کمی بیشی اس امر کی نشاندہی کرتی ہے۔ کہ مذکورہ عبارت (مات علی الکفر الخ)
 جن نسخہ جات میں پائی جاتی ہے۔ وہ کسی نے درج کر دی ہے۔ لہذا پھر بھی امام اعظم
 کی ذات اس اعتراض و الزام سے بری ہے۔ لا علی قاری کو بھی حسبِ یثنا۔ پڑا
 کہ وہ مات علی الایمان، اصل کتاب کی عبارت نہیں ہو سکتی۔ تو پھر اس
 کے قبل کی عبارت بھی تو اس کے ساتھ بعض نسخہ جات میں نہیں ملتی۔ اے اصل
 کتاب ٹھہرنے کی کوئی معقول وجہ نظر نہیں آتی۔

(ماعتبر وایا اولی الابصار)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم
والدین کریمین کے عدم اسلام پر ملا علی قلی
کے دلائل اور اُج کے سکت جوابات

مرقات شرح مشکوٰۃ:

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ذَارَ النَّبِيُّ قُبْرَ آيَةٍ
أَتَى بِالْأَنْبَاءِ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ رَهْبَانِي
أَتَى عَلَى قِرَاقِهَا أَوْ عَلَى عَدَائِهَا أَوْ عَلَى مَوْتِ
بِمَوْتِهَا قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ هَذَا يَدُلُّ عَلَى
جَوَازِ الْبُكَاءِ عِنْدَ حُضُورِ الْمَيِّتِ بِرُؤْيَا بَعْضِ
مَنْ حَقَّ لَهُ الْقَبُولُ زِيَارَتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَمَّا مَعَ أَثَرِهَا فَافْرَةٍ قَلِيلٌ مِنْهُ
لِلْأُمَّةِ حَقُّوقُ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَابِ
فَإِنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَكَ قَضَاءُ حَقِّهَا مَعَ كُفْرِيهَا
رَهَقَالَ اسْتَأْذَنْتُ رَبِّي فِي أَنْ أَسْتَغْفِرَ لَهَا
هَلَمْ يَوْزَنْ لِي قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ لَا تَكُنْهَا
كَافِرَةً وَالْإِسْتِغْفَارُ لِلْكَافِرِينَ لَا يَجُوزُ

لَآ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى لَنْ يَغْفِرَ لَهُمْ أَبَدًا وَاسْتَأْذَنَهُ
فِي أَنْ أَرْوِّدَهَا قَبْرَهَا فَأَذِنَ لِي بِتَأْذِينِ
الْمَجْهُولِ مُرَاحَاةً لِقَوْلِهِ قَلَمٌ يُؤْذَنُ لِي
أَنْ يَكُونُ بِصِغَةِ الْفَاعِلِ ذَكَرَ ابْنُ
الْعَوْرِي فِي كِتَابِ الْوَقَائِدِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ وَفَاةِ
أُمِّهِ كَانَ مَعَ أُمَّهِ امْتِنَةً فَلَمَّا بَلَغَ
بِسِتِّينَ سَنَةً خَرَجَتْ بِهِ إِلَى أَخَوَاتِهَا
بَنِي عَدِي بْنِ النَّجَّارِ بِالْمَدِينَةِ
تَرْوِيهِمْ وَأَبُو أَيُّوبُ الْأَنْصَارِيُّ
تَمَرَّجَتْ بِهِ إِلَى مَكَّةَ فَلَمَّا كَانُوا
بِالْأَبْوَاءِ تَمَرَّقَامَ مُسْتَبْعِدًا فَقَالَ
إِنِّي لَمَّا افْتُخِرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَكَّةَ دَارَ قَبْرَهَا بِالْأَبْوَاءِ تَمَرَّقَامَ
مُسْتَبْعِدًا فَقَالَ إِنِّي اسْتَأْذَنْتُ رَبِّي
فِي زِيَارَةِ قَبْرِ أُمِّي فَأَذِنَ لِي وَاسْتَأْذَنَتُهُ
بِالْإِسْتِغْفَارِ فَلَمْ يُأْذَنْ وَنَزَلَ مَا كَانَ
لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ
وَكُفْرًا أَوَّلِي قُرْبَى الْآيَةِ وَاعْتَرَبَ ابْنُ
حَجْرٍ حَيْثُ قَالَ وَلَعَلَّ عِلَّةَ عَدَمِ الْإِذْنِ
فِي الْإِسْتِغْفَارِ لَهَا إِمَامُ التَّحْمَةِ عَلَيْهِ

بِأَخْيَارِهَا لَمْ يَبْدُ ذَٰلِكَ حَتَّى تَصِيرَ مِنْ
أَكْبَرِ الْمُؤْمِنِينَ أَوِ الْأَمْهَالِ إِلَى إِخْيَا
يَهَا لَيْسَ مِنْ بَهْ فَتَسْتَحَقُّ الْأَسْتِغْفَارَ الْكَافِلَ
جَبْتِيْدَ وَفِيهِ أَنْ قَبْلَ الْإِيْمَانِ لَا تَسْتَحَقُّ
الْأَسْتِغْفَارَ مُطْلَقًا ثُمَّ الْجَهْلُورُ عَلَى أَنْ
وَإِلَيْهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَأْتِي
كَافِرِينَ وَهَذَا الْحَدِيثُ أَصَحُّ مَا وَرَدَ
فِي حَقِّهَا وَأَمَّا قَوْلُ ابْنِ حَجْرٍ وَحَدِيثُ
إِخْيَارِهَا حَتَّى أَمَّا بِهِ ثُمَّ تَوْفِيًا حَدِيثُ
صَبِيحٍ وَبِمَنْ صَحَّحَهُ الْإِمَامُ الْقُرْطُبِيُّ
وَالْحَافِظُ بْنُ تَاصِرٍ السَّيِّدُ فَقَدْ تَقَدَّرَ
صَحَّتِهِ لَا يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ مَعَارِضًا لِلْحَدِيثِ
مُسْلِمٍ مَعَ أَنَّ الْحَفَظَ طَعَنُوا فِيهِ وَمَتَحُوا
جَوَارَهُ أَيْضًا بِأَنَّ إِيْمَانَ الْيَأْ مِنْ غَيْرِ مَقْبُولٍ
إِجْمَاعًا كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ الْكِتَابُ وَالشَّكَّةُ
وَإِنَّ الْإِيْمَانَ مِنَ الْمُكَلَّفِ إِذَا هُوَ الْإِيْمَانُ
النَّبِيِّ وَقَالَ تَعَالَى وَتَوَرَّدُوا الْعَادُوا
لِمَا تَكْرَهُ عُنَا وَهَذَا الْحَدِيثُ الصَّحِيحُ
صَرِيحٌ أَيْضًا فِي تَرَدُّ مَا تُثَبِّتُ بِهِ بَعْضُهُمْ
بِأَقْلَمًا كَانَ مِنْ أَهْلِ الْفِتْرَةِ وَلَا عَذَابَ
لَهُمْ مَعَ الْخَلَاءِ فِي الْمُسْتَمَلَّةِ وَقَدْ صَنَّفَ

السُّوْطِيُّ رَسَائِلَ شَلَاكَةِ فِي نِعْمَةِ وَالْمَدِيَّةِ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ الْأَدِلَّةَ وَبَيَّنَّ
الْعَجَائِبَ فَعَلَيْكَ بِهَا إِنَّكَ أَرَدْتَ بَسْطَهَا

درمقات شرح مشکوٰۃ جلد چہارم صفحہ ۱۱۳

باب زیارۃ القبر مطبوعہ امہ ادبیہ ملتان

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ اور مدینہ کے درمیان واقع مقام اہرام پر اپنی والدہ ماجدہ کی قبر نمودار کی جب زیارت فرمائی تو آپ رو پڑے۔ آپ کا بیرونا یا تو والدہ ماجدہ کی جدائی کی وجہ سے تھا یا انہیں عذاب میں دیکھ کر رو دینے یا ان کی موت سے اپنی موت یاد آئے پر روتے۔ ابن الملک کہتے ہیں کہ اس حدیث کے واقعہ سے اس کا جواز نکلتا ہے کہ قبرستان میں جاتے وقت وہاں رونا درست ہے آپ اس قدر روتے کہ جو لوگ آپ کے ارد گرد تھے انہیں بھی آپ نے رونا دیا کہ کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کرنا باوجود اس کے کہ وہ کافر تھیں اس بات کی تعلیم دیتا ہے کہ امت کے ہر فرد کو اپنے والدین اور اقارب کے حقوق کا بہر حال خیال رکھنا چاہیے۔ کیونکہ آپ نے اپنی والدہ کے کافر ہونے کے باوجود ان کے حقوق پورے کیے آپ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے اپنے پروردگار سے والدہ کے لیے مغفرت کرنے کی اجازت طلب کی تو مجھے اجازت دے دی گئی۔ ابن الملک نے کہا کہ اجازت نہ ملنا اس وجہ سے

تھا۔ کہ وہ کافر تھیں۔ اور کفار کے لیے دعائے مغفرت کا ناجائز نہیں
 کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انہیں کبھی بھی مغفرت نہیں مل سکی۔ یہ
 فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے والدہ کی قبر کی زیارت کا سوال
 کیا۔ کہ اس کی اجازت دی جائے۔ تو اس کی اجازت دے دی
 گئی۔ ابن الجوزی نے کتاب الوفا میں ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اپنے والد گرامی حضرت عبد اللہ کے انتقال کے بعد
 اپنی والدہ محترمہ سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف فرما تھے
 جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف چھ برس کی ہوئی۔ تو آپ کے
 والدہ آپ کو سہ کر مدینہ منورہ کی طرف تشریف لے گئیں۔ کیونکہ وہاں
 بنی عدی بن النجار میں ان کے ماموں تھے۔ ان کو زیارت کرنا چاہتی
 تھیں۔ ان سے ہی ابو ایوب انصاری کا تعلق بھی ہے۔ زیارت کے
 بعد واپس مکہ روانہ ہو گئی۔ جب یہ قافلہ مقام ابواء پہنچا۔ تو یہاں
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ کا انتقال ہو گیا۔ پس ان کی قبر بنائی
 گئی۔ اور دفن کر دی گئیں اور کہا گیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے مکہ فتح فرمایا۔ تو مقام ابواء پر اپنی والدہ ماجدہ کی قبر کی زیارت
 کی پھر قبر سے ذرا ہٹ کر کھڑے ہو گئے۔ اور خوب روتے اور فرمایا
 میں نے اپنے رب سے اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کرنے کی اجازت
 مانگی۔ تو اس نے مجھے اجازت عطا فرمادی۔ اور میں نے ان کے
 لیے استغفار کی اجازت بھی طلب کی۔ تو یہ اجازت ملی۔ اور
 یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالنَّبِيِّاتِ أَنْ يَسْأَلُوا اللَّهَ لِمَ لَمْ يَجْعَلْ لِي سُلْطٰنًا

والوں کو یہ ذریعہ دیتے ہیں۔ کہ وہ مشرکین کے لیے معافی طلب کریں۔

اگرچہ مشرکین ان کے قرابت دار کیوں نہ ہوں!

علامہ ابن حجر نے یہاں ایک بڑی عجیب بات کہی۔ وہ یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی والدہ ماجدہ کے لیے استغفار کی اجازت اس وقت شام میں یہ دعویٰ لگئی کہ اللہ تعالیٰ ان پر اپنی نعمت مکمل طور پر سارنا چاہتا تھا۔ وہ اس طرح کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر اللہ تعالیٰ انہیں دوبارہ زندہ فرمائے گا۔ چہرہ ایمان دار کا برین مومنین میں شمار ہوں گی۔ یا یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات کی مہلت دینا چاہی کہ آپ کے لیے آپ کی والدہ کو زندہ کر کے ان کا آپ پر ایمان لانا مقصود تھا۔ مگر وہ مستحق استغفار کامل ہو جائیں۔

ابن حجر کے اس بیان میں ایک اشکال ہے کہ ایمان سے قبل آپ کی والدہ تو مطلقاً استغفار کی مستحق نہ تھیں۔ حالانکہ آپ نے استغفار کی اجازت ان کے ایمان لانے سے قبل ہی طلب کی تھی۔ پھر جہو را کس پر ہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین دونوں حالت کفر پر عمر سے ہیں۔ اور یہ حدیث دونوں کا حالت کفر پر مرنے ان احادیث میں سے آگے ہے جو اس موضوع پر مذکور ہیں۔ اور ابن حجر کا یہ قول کہ یہ حدیث کہ جس میں آپ کے والدین کو ایمان کا دوبارہ زندہ ہونا اور آپ پر دونوں کا ایمان لانا اور پھر نفرت ہو جانا صحیح ہے۔ اور اس کی تصحیح کرنے والوں میں امام قرطبی اور الحافظ ابن ناصر الدین بھی ہیں۔ تو اگر اس حدیث کی واقعی صحت تسلیم بھی کر لی جائے۔ تو پھر بھی حدیث مسلم کی معارضہ بننے کی اس میں صلاحیت نہیں ہے باوجود اس کے بھی کہ حفاظ نے اس میں طعن بھی کیا اور اس کے جواز کو منع بھی کیا ہے کہ نا امید کا ایمان بالاجماع غیر مقبول ہے جیسا کہ کتاب وسنت اس پر دلالت کرتے ہیں۔ اور یہ بھی کہ جو ایمان کسی عاقل بالغ سے مطلوب ہے۔ وہ ایمان غیبی

ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔ کہ اگر انہیں پھر سے دنیا میں لوٹا دیا جائے تو یہ وہی پہرہ ہی
 کریں گے جس سے انہیں روکا گیا۔ اور یہ حدیث صحیح اس نظریہ کا بھی صراحتاً رد کرتی ہے
 جو بعض علماء نے قائم کیا وہ یہ کہ آپ کے والدین کو زمین اہل فترت میں سے تھے۔ اور
 اہل فترت پر عذاب نہیں۔ حالانکہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔ علامہ سیوطی نے
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو زمین کے نجات پانے اور ضیعی ہونے پر تین رسائل
 لکھے ہیں۔ اُن میں علامہ نے دونوں طرف کے دلائل ذکر کیے ہیں۔ اگر اس مسئلہ کی
 تفصیل مطلوب ہے۔ تو پھر ان رسائل کی طرف رجوع کرو۔

ملا علی قاری کی مذکورہ عبارت کے مندرجہ ذیل امور ثابت ہوئے

- ۱۔ بقول ابن النکاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی والدہ ماجدہ کی قبر کے پاس
 رونا اس وجہ سے تھا کہ آپ نے انہیں عذاب میں گرفتار دیکھا۔
- ۲۔ آپ نے اپنی والدہ کے کافر ہوتے ہوئے بھی اُن کے حقوق زیارت قبر
 کا خیال رکھا۔
- ۳۔ والدہ کے لیے استغفار کی اجازت طلب کرنے پر ماحکان للنبی
 والذین امنوا الخ آیت اُتری۔
- ۴۔ ابن حجر نے استغفار کی اجازت نہ سننے کی وجوہ ذکر کی ہیں۔ اول یہ کہ
 انہیں زندہ کر کے ایمان عطا کیا جائے تاکہ اتمام نعمت ہو جائے۔ دوم یہ کہ
 جب زندہ ہو کر ایمان لائیں اور انتقال کو ہیں۔ تو اب استغفار کمال کے
 حق دار ہوں گے۔ ان دو وجوہ پر ملا قاری نے دو طرح سے اعتراض کیا۔

اول یہ دعوت کے بعد ایمان غیر مقبول ہے جس پر نص قرآنی موجود ہے۔
دوم زندہ کرنے والی حدیث کے مقابلہ میں مسلم شریعت کی حدیث جس میں
استغفار کی اجازت نہ ہونے کا ذکر ہے۔ اجماع ہے۔ سوم یہ کہ جمہور یہ کہتے ہیں۔
کہ آپ کے والدین حالت کفر پر مرتے ہیں۔

۵۔ کفار کے بارے میں قرآن کہتا ہے۔ کہ اگر انہیں دوبارہ دنیا میں جینے دیا جائے
تو اب بھی وہ وہی کچھ کریں گے جن سے انہیں منع کیا گیا۔ لہذا آپ کے
والدین اگر دوبارہ اُسے۔ اور پھر انہوں نے ایمان قبول کیا۔ تو ایسا ہونا سیت
قرآنیہ کو جھٹلاتا ہے۔

۶۔ استغفار کی اجازت نہ ملنے والی حدیث سے ان لوگوں کا بھی رد ہو گیا۔ جو آپ کے
والدین کو اہل نمرت میں ہونے کی وجہ سے معذرت نہیں کہتے۔

۷۔ اس مسئلہ پر علامہ السیوطی نے تین رسائل تحریر کیے۔ جن میں حدیث کے دلائل
جوابات موجود ہیں۔ اس کا مطالعہ کرنا چاہیے۔

امور مذکورہ کے بالترتیب جوابات

امراؤل کا جواب :

سرکارِ دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی والدہ ماجدہ کی نیک زیارت کرنے کے وقت روزِ مسلمہ ہے۔ اس روز نے کی وجوہات یہ تھیں جو مقلد نے (بحوالہ مرتبہ شریعت مشکوٰۃ) اس کی تین وجوہ بیان کیں۔ فراقِ عذاب، موت ان میں سے فراق یعنی جدائی کو وجہ بنانا از روئے عقل و عقل درست، اسی طرح موت کو بھی لیکن روز نے کی وجہ والدہ کا عذاب میں ہونا دیکھنا عقلاً نقلاً قابلِ تشہد اور میں عقلاً غیر مقبول ہونے کی صورت ایک مثال پیش خدمت ہے۔ وہ یہ کہ سیدنا حضرت یونس علیہ السلام جس مچھلی کے پیٹ میں چالیس روز تک پابند رہے اور پھر باذن اللہ اس مچھلی نے آپ کو باہر نکال دیا۔ وہ مچھلی اس خدمت کے صلہ میں جنت میں جائے گی۔ اس کا جنتی ہونا اتفاقاً میری موجود ہے۔ اس کے برعکس وہ خاتون کہ جس کے شکم میں بنی الانبیاء سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم لوہا توڑ قیام پذیر رہیں۔ اُن کی گود میں پرورش پائی۔ ان کا دودھ نوش فرمایا۔ وہ اس مچھلی کی طرح جنت میں نہ جائیں عقل اسے تسلیم نہیں کرتی۔ لہذا از روئے عقل یہ بات بہت بعید ہے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ کو عذاب میں گرفتار موتے دیکھ کر گریہ فرمایا اور تھلا اس لیے باطل ہے کہ آپ کی والدہ ماجدہ کا اس وقت انتقال ہوا

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مہر شریف چھ برس کی تھی۔ گویا یقیناً انہوں نے آپ کی
 ملک جبار کا زمانہ پایا۔ جتنا عرصہ زندہ رہیں، اس میں کوئی ایک روایت ایسی نہیں
 ملے جو ان کے شرک کرنے کی خبر دیتی ہو۔ یا ان کے کفر پر دلالت کرتی ہو جب کفر
 کے ثبوت کی کوئی ضعیف روایت ہی نہیں۔ تو پھر اس فترت کے پیش نظر
 اس کفر و شرک سے بڑی ثابوت اننا ضروری ہوگا۔ لہذا ان کے عذاب میں گرفتار
 ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ ہاں اگر زمانہ بعثت پائیں۔ اور دعوت اسلام کو
 سنیں۔ تو پھر کفر و شرک کی وجہ سے مذہب ہونا ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 مَا كُنَّا مَعَكُمْ حِينَ لَقِيتُمْ لِقَاءَ الْكُفَرِ بِمَا كُنْتُمْ يَدْعُونَ۔ ہم جب تک کسی
 کے پاس رسول نہ بھیج دیں اس وقت تک اسے عذاب نہیں دیا کرتے۔
 ان میں قرآنی کوہ نظر رکھا جائے۔ تو آپ کی والدہ کے بارے میں عذاب ہونے
 کا عقیدہ کے سے غلط ہو جاتا ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ علی قاری کا سرکار و عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم کے زیارت قبر والدہ کے وقت گریہ فرماتا والدہ کے عذاب میں گرفتار
 ہونے کی وجہ سے تھا۔ یہ ایک احتمال ہے۔ اس احتمال کے ثبوت کے لیے
 کوئی نص موجود نہیں۔

امردوم کا جواب :

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی والدہ ماجدہ کی قبر کی زیارت کرنا باوجود اس کے
 آپ کی والدہ کافرہ تھیں۔ اس پر ذہن میں ایک سوال اٹھتا تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کو اس کی کیا ضرورت تھی؟ اس ضمنی سوال کا جواب اسی مفروضے کے پیش نظر
 دہلی قاری نے ”یقیناً“ سے دیا ہے۔ وہ یہ کہ امت کو حقوق والدین کی تعلیم
 دینا مقصود تھی۔ یعنی اولاد کے لیے یہ ضروری ہے کہ والدین کے حقوق کا خیال رکھے

اور ان کی ادائیگی ان کی زندگی تک ہی محدود نہ رکھے۔ بلکہ ان کے انتقال کے بعد بھی ان سے متعلقہ حقوق کی بجا آوری ہونی چاہیے۔ چاہے اس کے والدین کفر و شرک کی موت میں ہوں۔ یہ استدلال کس قدر بے تکلف اور تازہ و مشکوک سے کمزور ہے۔ ان کو حکیمت میں دیکھ کر رو پڑنا جس سے ان کو کوئی فائدہ نہیں پہنچا۔ اس طرح ان کا کوئی حق ہوا ہے۔ حق تو یہ تھا کہ اگر وہ عذاب میں گرفتار تھیں۔ تو ان کی رہائی کو ادائی جاتی قبول ملا علی قاری حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی والدہ کے کسی کام نہ آ سکے۔ بلکہ اس میں امت کو کیا تعلیم دی گئی۔ اور والدہ کے حقوق کی بجا آوری کا کوئی طریقہ سکھایا گیا؟ علاوہ ازیں جب اللہ تعالیٰ واضح فرما رہا ہو کہ ایسا مست کرو۔ تو اس کے حکم کو پس پشت ڈال کر والدہ کے حقوق کی ادائیگی کیونکر ممکن ہے۔؟ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ وَلَا تَقْرَبُوا عَالِیَ قَبْرِہِ دُورَہِ تَوْبَہِ آیت ۸۳ اسے پیغمبر محترم! آپ کسی مشرک کی قبر پر کھڑے نہ ہوں۔ تفسیر مظہری میں اس کی تفسیر توں مذکور ہے۔ وَلَا تَقْرَبُوا عَالِیَ قَبْرِہِ لِذَہْنِ آوَدِیَاتٍ۔ یعنی مشرک کی قبر پر نہ تو اسے دفن کرنے کے لیے کھڑے ہوں۔ اور نہ اس کی قبر کی زیارت کے لیے قیام ہو۔ اس نص قرآنی کے ہوتے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا تو اپنی والدہ (جبکہ انہیں کافر یا مشرک سمجھا جائے) کی قبر پر جانا منع تھا۔ اب ملا علی قاری کی بات کو سامنے رکھنا جائے۔ تو یہ کہنا پڑے گا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے واضح حکم کی خلاف ورزی کرتے ہوئے والدہ کی قبر کی زیارت کرنے گئے۔ لہذا ایسا کرنے سے انہوں نے والدہ کے کسی حق کو ادا کیا۔ آخر والدین کے حقوق بھی تو اللہ کی طرف سے منقرض ہیں۔

امر سوم کا جواب:

جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ ماجدہ کے لیے استغفار کی دعا

کہ اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے آیت مَآ حِثَّانَ لِلنَّاسِ
 تَعْمَلُوا الْخَيْرَ نَازِلِ فرمائی۔ اس واقعہ پر یہ آیت اترنے سے یہ معلوم
 ہوا کہ آپ کی والدہ مشرکہ ہیں۔

دلیل قاری نے آیت کے شان نزول کے ذریعہ اپنے نظریہ کی تائید
 کی ہے کہ آیت مذکورہ کے نازل ہونے کا سبب یہی بنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کی والدہ کے لیے مغفرت کی اجازت طلب کی۔ تو ان کے مشرکہ ہونے کی
 وجہ سے اللہ تعالیٰ نے منع فرما دیا۔ آیت مذکورہ کا کیا یہی شان نزول ہے؟ محققین
 نے اس شان نزول کو غیر صحیح قرار دیا ہے۔ اور اس کے نزول کا صحیح اور
 سبب ابوطالب کا معاملہ ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

روح المعانی:

وَأَذِيَّةٌ عَلَى الصَّحِيحِ نَزَلَتْ فِي أَبِي طَالِبٍ
 فَقَدْ أَخْرَجَ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ بَرَكَةَ
 وَابْنُ الْمُنْذَرِ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذَرِ
 وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي الدَّلَائِلِ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ
 فِي حَزَنٍ قَالَ لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ الْوَفَاةُ
 دَفِنَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَدَفِنَ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قُحَيْلٍ وَابْنُ أَبِي قُحَيْلٍ
 اللَّهُ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي قُحَيْلٍ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قُحَيْلٍ
 يَا أَبَا طَالِبٍ أَلَمْ تَرْعَبْ عَنْ مَوْلَاكَ عَبْدِ اللَّهِ الْمُطَّلِبِ
 فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَمْرُؤًا عَلَيْهِ وَأَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ يُعْلَمُونَ أَنَّهُ
 مَوْلَاكَ الْمُطَّلِبُ فَقَالَ أَبُو طَالِبٍ خَيْرٌ مَا

كَلَّمَهُمْ مُوسَى عَلَىٰ مِلَّةِ عَبْدِ الْمَطْلُبِ
 وَأَبَى أَنْ يَقُولَ إِلَّا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْتَغْفِرُونَ لَكَ
 مَا لَمْ أُنْهَ عَنْكَ فَكَرَلْتُ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ
 الْآيَةُ وَرَعَوْا بَعْضُهُمْ أَنَّ الْآيَةَ
 نَزَلَتْ فِي غَيْرِ ذَٰلِكَ فَقَدْ أَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ
 فِي الدَّلَالَةِ وَغَيْرُهُ عَنْ ابْنِ الْمَسْعُودِ قَالَ
 خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا
 إِلَى الْمُتَغَابِرِ فَجَاءَ حَتَّى جَلَسَ إِلَى الْخَاشِعِ
 مِنْهَا فَتَنَاجَاهُ طَوِيلًا ثُمَّ بَكَى
 فَبَكَيْنَا لِبُكَائِهِ ثُمَّ قَامَ فَقَالَ رُكْعَتَيْنِ
 فَقَامَ إِلَيْهِ عُمَرُ فَدَعَاهُ ثُمَّ دَعَانَا فَقَالَ
 مَا أَبْكََاكُمْ قُلْنَا بَكَيْنَا لِبُكَائِكَ قَالَ
 إِنَّ الْقَبْرَ الَّذِي جَلَسْتُ عَنْدهُ قَبْرُ أُمِّهِ وَفِي
 اسْتِزْدَنْتُ وَفِي فِي نِيَّارٍ قِيلَ هَٰذَا ذِي الْقُرْبَىٰ ذُنُوبُهُ
 لِلْإِسْتِغْفَارِ لَهَا فَلَمْ يُؤْذَنْ لِي وَأَنْزَلَ عَلَيَّ
 مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا
 الْآيَةَ. فَأَخَذَ فِي مَا يَأْخُذُ الْوَلَدُ لِلْوَالِدَةِ
 مِنَ الرِّقَّةِ فَذَكَكَ الَّتِي أَبْكَانِي وَلَا يَغْنَى

أَنَّ الْمُتَّحِقَّ فِي سَبَبِ التَّزْوِيلِ مَثَرُ الْأَوَّلِ۔

ترجمہ: روح المعانی جلد ۳ ص ۳۳ تا ۳۴ مطبوعہ بیروت

طبع جدید

ترجمہ: صحیح تحقیق کے مطابق آیت مذکورہ الخطاب کے بارے میں نازل ہوا
امام احمد ابن ابی شیبہ، بخاری، مسلم، نسائی، ابن جریر، ابن القدر
بیہقی نے الدلائل میں ان کے علاوہ دیگر مفسرین و محدثین کرام نے
میسیب بن حزن سے روایت ذکر کی کہ جب ابوطالب کا وقت
مرگ قریب آیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف
فرما ہوئے۔ اس وقت ابوطالب کے پاس ابو جہل اور عبداللہ بن
ابی امیہ بھی بیٹھے ہوئے تھے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: اے چچا! اے ابراہیم! اللہ بڑھے۔ میں اللہ تعالیٰ کے حضور تیرے
بارے میں سفارش کروں گا۔ ابو جہل اور عبداللہ بن ابی امیہ بولے۔
اے ابوطالب! کیا تو عبدالطلب کی قمت سے منہ موڑے گا؟
ایک طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متواتر کلمہ پڑھنے کی مشکیل
فرما رہے تھے اور دوسری طرف سے لگاتار عبداللہ اور ابو جہل کی
بات کہنے جا رہے تھے۔ ابوطالب نے ان کے ساتھ جو آخری بات
کی وہ یہ تھی کہ وہ عبدالطلب کی قمت پر ہی ہے۔ اور اے اللہ
کہنے سے انکار کرو یا۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں
تیرے لیے ضرور استغفار کروں گا۔ اور اس وقت تک کرتا
رہوں گا جب تک مجھے روک نہیں دیا جاتا۔ اس پر یہ روایت
ہوئی۔ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ الْأَيَّةِ۔

ہوئے اس پر تعجب کا اظہار کیا جس سے یہ تبادلاً مفقود رہے۔ کہ ابن حجر کی اس تفسیر کو رد لا یعنی اور بہت کمزور سمجھتے ہیں۔ بلکہ اس طرح سے ان پر تعریف کی جا رہی ہے کہ اتنا فاضل آدمی دیکھو کسی گھٹیا باتیں کرتا ہے۔ حالانکہ بی ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ ملا علی قاری کے شیخ و استاد بھی ہیں۔ اپنے استاد کے کلام پر تعجب اور حیراس کا رد کرنا گستاخی سے کم نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض علماء نے یہ تصریح کی کہ ملا علی قاری نے کثیر تعداد میں جید علماء کی توہین کی ہے۔ علماء کی توہین تو اپنے مقام پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کے بارے میں جو الفاظ ان کی کتب میں مسطور ہیں۔ انہیں دیکھ کر ہر مسلمان پر تک اٹھتا ہے مولانا عبد العزیز فراروی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کلمات کا ٹوک کر کیا ہے۔

مرام الکلام فی عقائد الاسلام؛

وَانْتَعَجِبُ مِنْ عَيْنِ الْقَارِي الْهَرَوِيِّ اَلْفَ
رِسَالَةٍ فِي تَكْفِيرِهَا وَقَالَ فِيهَا
اِنَّ اَوْسَلَةَ النَّعِيْمَةِ صَاغِرَةٌ خَالِدَةٌ
مُعَلَّدَةٌ فِي النَّارِ .

(مرام الکلام فی عقائد الاسلام ص ۷۰)

ترجمہ: ملا علی قاری ہروی پر تعجب ہے کہ اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کی تکفیر پر ایک رسالہ لکھا اور اس میں یہ الفاظ بھی لکھے۔ وہ بے شک ائمہ ملعونہ کا فریبے۔ اور ہمیشہ ہمیشہ کے لیے وہ دوزخ کی آگ میں رہنے والی ہے۔

نوٹ:

ملا علی قاری کی مذکورہ جملہ سرائی کے بارے میں کیا سزا ملنی چاہیے۔

ہم اس کا مختصر سب ذکر کریں گے۔ اور ان علم کرام کے اقوال بھی منقول ہوں گے جنہوں نے لاطعی قاری کے اس نظریہ کی ترویج کی ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے کہ جن کے بارے میں ان علماء کے مقتداست بھی پیش کیے جائیں گے۔

ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے براہِ اختلاف بیان کیے۔ ان پر لاطعی قاری کا تعجب کرنا بھی قابلِ تعجب ہے۔ ابن حجر مکی نے یہی کہا۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو استغفار کی اجازت اس لیے زویٰ تھی۔ تاکہ اس کے اثر سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ آپ کے والدین کے ساتھ جہنمی کا ارادہ رکھتا تھا۔ اور وہ طریقہ جو استغفار کے بدلہ میں آپ کو دیا جاتا تھا اس میں والدین کریمین کی بہت جہنمی تھی۔ اور خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی انتہائی خوشی تھی۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ایک روایت ہے۔ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک مرتبہ نہایت معوم دیکھا۔ کچھ دیر گزری تو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بہت زیادہ خوش نظر آ رہے تھے۔ عرض کی۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہی قدر خوشی کی کیا وجہ ہے۔ فرمایا۔ یہی نعمت تھی کہ وہاں اللہ تعالیٰ نے میرے لیے میری والدہ کو دوبارہ زندہ کیا۔ اور زندہ ہو کر انہوں نے مجھ پر ایمان لایا۔ اس پر آج میں بہت خوش ہوں۔ یہ روایت عن ابن ابی شیبہ ہے۔ "نشر العلیین للیفین فی احیاء الابریں الشریفین" کے ص ۵ پر ذکر کی ہے۔ استغفار کی اجازت نہ ملنے کے بدلے میں اللہ تعالیٰ نے آپ کی والدہ کو زندہ کیا۔ اور وہ مشرفِ باسلام ہوئیں۔ اس طرح ان کو اعلیٰ مرتبہ سے فراز۔ تو اجازت۔ استغفار نہ ملنا ایک اعلیٰ مرتبہ دینیے جانے کی وجہ سے تھا۔ لیکن لاطعی قاری اس اعلیٰ مرتبہ دینیے جانے کے متعلق اپنے استاد ابن حجر مکی پر اظہارِ تعجب کر رہے ہیں۔ جبکہ اس کی تائید ایک حدیث سے بھی ہو رہی ہے۔ چونکہ لاطعی قاری کے ذہن میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے کہ جن

کے بارے میں کفر کا تصور بھڑک رہا ہے۔ اس لیے اُن کا رجحان بھی انہی دلائل اور
 اقوال کی طرف ہو گا۔ جو اس کے مؤید ہوں۔ ورنہ وہ احتمالات جو ان کے اسلام پر
 وال ہیں۔ ان کو اویسیت دی جائے۔ استغفار سے روکا اس وجہ سے بھی ہو
 سکتا ہے۔ مگر وہ استغفار کے عمل ہی نہ تھے۔ وہ اس طرح کو پہنچے انہیں دعوت اسلام
 پہنچے اُسے وہ قبول کریں۔ اور پھر کچھ گناہ سرزد ہو جائیں۔ جب آپ کے والدین
 کے گناہ کا صدور نظر نہیں آتا۔ تو پھر ان کے لیے استغفار کرنے کا کیا فائدہ؟
 یہی بات درج ذیل حوالہ سے ملاحظہ ہو۔

الفتح الربانی لترتیب مسند امام احمد حنبل شیبانی

قِيلَ وَ لَعَلَّه لَمْ يُقَدْ ذَنْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْإِسْتِغْفَارِ لِأَمْرِهِ لِأَنَّهُ
 خَرَجَ الْمُؤَاخَذُ عَلَى الذَّنْبِ وَمَنْ لَمْ
 تَبْلُغْهُ الدَّعْوَةُ لَا يُقْبَلُ أَعْذَرُ عَلَيْهِ فِيهِ
 فَلَا حَاجَةَ إِلَى الْإِسْتِغْفَارِ لَهَا وَلِأَنَّ
 عَدَمَ الذَّنْبِ بَالُوَ سِتِّغْفَارٍ لَا يَسْتَلْزِمُ
 أَنْ تَكُونَ كَافِرًا.

الفتح الربانی لترتیب مسند امام احمد حنبل شیبانی جلد ۱۵

ترجمہ: کہا گیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی والدہ کے لیے استغفار کے
 اجازت نہ ملنے کی یہ وجہ ہو کہ استغفار دراصل کسی گناہ کے گناہوں کے
 مواخذہ کا فرع ہے۔ یعنی گناہ کا رکو مواخذہ کا خطرہ ہو۔ اور اس سے
 چھٹکارا کے لیے اس کی مغفرت کی دعا کی جائے اور وہ شخص
 جسے دعوت اسلام انہیں پہنچی۔ اس کے گناہوں کی وجہ سے اس

کاٹوا غلہ نہ ہوگا۔ لہذا آپ کی والدہ کے لیے استغفار کی ضرورت نہ
تھی اور استغفار کی اجازت نہ ملنے سے یہ کب لازم آتا ہے۔
کہ وہ آپ کی والدہ ماجدہ کا فرہ تھیں۔

ایک مثال سے وضاحت

استغفار کی اجازت نہ ملنا کسی کے کافر ہونے کی دلیل نہیں۔ ہم اس کو ایک
شرعی مثال سے واضح کرتے ہیں۔ نماز جنازہ میت کے لیے استغفار کا ایک
طریقہ ہے۔ رمیت بالغہ مرد و عورت اس کے لیے تمام موجود نمازی اللہ تعالیٰ
سے اِن الفاظ کے ذریعہ طلب مغفرت کرتے ہیں۔ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَّتِنَا
وَمَيِّتِنَا اے اللہ! ہمارے زندوں اور ہمارے مردوں کو بخش دے۔ یہ سنت
اگر نابالغ ہو۔ تو اس کے لیے طلب مغفرت کی اجازت نہیں یعنی حضور صلی اللہ علیہ
وسلم نے نابالغ کی نماز جنازہ میں اللہم اغفر الخ پڑھنے کی بجائے دوسری
دعا پڑھنے کو کہا۔ اب علامہ تھری والی دلیل یہاں چلائی جائے۔ تو پھر لازم
آئے گا کہ ہر مسلمان بچہ بھی مشرک اور کافر ہو جائے۔ کیونکہ اس کے مرنے کے
بعد اس کے لیے استغفار کی اجازت نہیں۔ اور جس کے لیے استغفار کی اجازت
نہ ہو۔ وہ اس کے کافر ہونے کی دلیل ہے۔ اس کی بجائے اگر یوں کہا جائے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نابالغ کے لیے مغفرت کی دعا کی بجائے
اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا حُرّاً طَلّاً وَاجْعَلْهُ لَنَا اَجْبَرّاً وَدُخْرّاً الخ
پڑھنے کو اس لیے فرمایا۔ کہ اسے مغفرت کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ اس نے
دور تکلیف ہی نہ پایا۔ گناہوں و نافرمانی کی عمر پانے سے پہلے ہی وہ اللہ سے

جا رہا۔ اگرچہ اسے علماء کی تقریر پر یہ سننے کا بار ہا موقع ملا۔ اسلام کی دعوت اس تک پہنچی۔ لیکن وہ نہ گار نہیں اس لیے گناہوں کے بخشنے کی وعاد نہیں بلکہ اسے اپنے لیے شفاعت کرنے والا اور مقبول الشفاعتہ ہونے کی وعاد کی بار بھی ہے۔ اس طرح سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کو تو دعوتِ اسلام کے ملنے کا نام و نشان تک نہ تھا۔ کیونکہ دعوت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر دینا تھی اور آپ کے والد تو آپ کے پیدا ہونے سے قبل اور آپ کی والدہ آپ کی چھ برس کی عمر میں انتقال کر گئے تھے۔ اس لیے ان کے لیے استغفار کی اجازت نہ ملنا اس بنا پر تھا کہ وہ اس کا عمل نہ تھے۔

ملا علی قاری کا بے ربط استدلال

ملا علی قاری نے قرآن کریم کی ایک آیت اپنی تائید میں پیش کی جس کا مفہوم یہ ہے کہ اگر کوئی شخص مرتے وقت حالتِ ناامیدی میں ایمان قبول کرتا ہے۔ اس کا ایمان مقبول نہیں۔ بلکہ وہ پسے کی طرح کفر پر ہی مگر گیا۔ آیت قرآنیہ یہ ہے۔ **وَلَيْسَتِ الْيَقِينُ بِهَ الْيَقِينِ**۔ یہی آیت ملا علی قاری کے ہم لڑا بڑے زور شور سے پیش کرتے ہیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا اس سے غیر مومن ہونا ثابت کرتے ہیں۔ جہاں تک اس آیت کا شانِ نزول ہے۔ اس بارے میں ہم ان تمام ہم خیالوں کو جو پہنچتے ہیں کہ کسی ایک تفسیر میں یہ دکھا دو کہ آیت مذکورہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے بارے میں نازل ہوئی۔ تو منہ مانگا انعام دیا جائے گا۔ یا خاص کر والدین نہیں بلکہ عام طور پر ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی۔ جو اہلِ نعمت کہلاتے ہیں و اگر

ایسا نہیں تو پھر اس کا مصداق سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کو بنانا کہاں کی دانشمندی ہے۔

اب ہم اس کے دوسرے پہلو کی طرف آتے ہیں۔ وہ یہ کہ جب اللہ تعالیٰ نے اس ایت میں ایمان یا اس کو نامقبول کہ۔ یعنی اگر کوئی کافر مرتے وقت نامیدی کے ساتھ اس ایمان کا دامن چکڑنا چاہتا ہے۔ تو یہ ایمان قابل اعتبار نہیں۔ کیونکہ یہ ایمان شہودی ہے۔ اور مستبر ایمان تو وہ ہے جو غیبی ہو۔ لہذا مرنے کے بعد ایمان لانا کیونکر معتبر ہوگا؟ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین مرنے کے بعد زندہ ہونے اور پھر ایمان لانے کا اسی قاعدہ کن بنا پر کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ وہ اسی طرح اور اسی کیفیت پر ہی رہیں گے۔ جو بوقت انتقال تھی۔ ہم اس مغالطہ کے بارے میں کہتے ہیں۔ کہ اگر والدین کریمین کو زندہ کرنے اور ان پر ایمان پیش کرنے کا کوئی کوئی فائدہ نہ تھا۔ تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیوں کیا۔ ۴۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے بطور معجزہ آپ سے والدین کو اس مقصد کی خاطر زندہ کیوں ہونے دیا۔؟ یہ اعتراض تو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوگا۔ عجیب بات یہ ہے۔ کہ جس حدیث پاک میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے والدین کو زندہ کرنے اور اسلام پیش کرنے کا واقعہ مذکور ہے۔ اس کی صحت کا خود غلطی قاری بھی اقرار کرتے اور اس سے مستعین یہی کچھ اکابر کے نام بھی دیتے ہیں۔ حالانکہ ایک محدث ہرنے کے ناطہ سے وہ یہ بھی جانتے ہیں۔ کہ فضائل میں ضعیف حدیث بھی مسلم ہے۔ یہ حدیث ضعیف نہیں بلکہ صحیح ہے۔ اور پھر اس سے پہلو تہی کی جا رہی ہے علامہ ذہبی اگر زندہ کرنے اور اسلام قبول کرنے کے واقعہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاصا نص میں سے شمار کر لیا جائے۔ تو بھی اس میں کون قلمب کا سامان موجود ہے۔ اور یوں اس واقعہ میں عقل کو دو تکیاں مارنے کی

ضرورت بھی باقی نہیں رہے گی۔

ایک مغالطہ اور اس کا جواب

اگر تسلیم کر لیا جائے کہ آپ نے اپنے والدین کو زندہ کیا۔ اور ہجر نہیں
ایمان لانے کی دھڑل دی۔ انہوں نے قبول کر لیا۔ تو اس سے یہ معلوم ہوتا ہے
کہ وہ واقعی حالت کفر پر مہر سے تھے۔ تبھی انہیں ایمان واسلام کی دعوت دی
گئی۔ ورنہ مسلمان کو پھر سے اسلام لانے اور کلمہ پڑھنے کے لیے دھمت دینا کوئی
مستقل بات نظر نہیں آتی۔

اس مغالطہ کا جواب یہ ہے کہ آپ کے والدین کریمین مسلمان تھے اور ایمان
پر ہی ان کا خاتمہ ہوا تھا۔ لیکن جس دور میں وہ پیدا ہوئے اور انتقال کر گئے۔ وہ
دور پیغمبر اور رسول کی موجودگی سے خالی تھا۔ یعنی زمانہ فقرت تھا۔ اور اس دور میں
صرف موحّد بننا ہی نجات کے لیے کافی ہوتا ہے لیکن ایمان کی تفصیل اور
مضبوطی امر زمانہ ہے۔ اس لیے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ تعالیٰ
نے چاہا کہ آپ کے والدین ایمان بابتوحید کے ساتھ ساتھ ایمان بارسالت
کا مرتبہ بھی پائیں۔ اور نبی آخر زمان صلی اللہ علیہ وسلم کی امت اہلبت کاشرف
پائیں۔ لہذا والدین رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا حیار اور ان کو ایمان لانا
اس وجہ سے مستحق ہوا کہ ایمان کے اعلیٰ مراتب و مدارج انہیں عطا کیے جائیں
ذالک فضل اللہ فیو تیسہ من یشاء۔

دونوں احادیث میں تطبیق ہو سکتی ہے

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ کی برکت سے آپ کی والدہ ماجدہ سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کا زندہ ہونا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو زیارت قبر والدہ کی اجازت ملنا لیکن استغفار کی اجازت نہ ملنے ان دونوں احادیث کا ملاحظہ قاری نے یوں موازنہ کیا کہ اول الذکر حدیث اگرچہ صحیح ہے لیکن مؤرخانہ کر بوجہ فتح ہونے کے معتبر ہے۔ اور اول الذکر غیر معتبر ہے۔ یہ دو مختلف مضامین والی احادیث میں فیصلہ کرنے کا یہ ہی ایک طریقہ نہیں کہ ایک کو کتاب میں اور معتبر کہہ کر دوسری کو بائیں چھوڑ دیا جائے۔ بلکہ اس سے پہلے دونوں میں تطبیق کی کوشش کی جائے۔ اور اگر ان میں تطبیق ہو سکتی ہو۔ تو پھر یہ طریقہ سب سے بہتر ہے۔ جب غور کیا جائے۔ تو ان دونوں میں تطبیق ہو سکتی ہے۔ وہ اسی طرح کہ حدیث مسلم (مؤمنانہ ذکر) میں دو باتیں ذکر ہوئیں۔ (۱) استغفار کی اجازت نہ ملنا۔ (۲) قبر کی اجازت مل جانا۔ ان دونوں باتوں میں سے پہلی بات کو ملاحظہ قاری وغیرہ نے آپ کی والدہ کے کافر ہونے کی دلیل بنائی۔ لیکن زیارت قبر کی اجازت دینا بھی تو اس کے حق میں نہیں جاتا۔ کیونکہ قرآن کریم نے ارشاد فرمایا۔

وَلَا تُصَلُّوْا عَلٰی اَحَدٍ مِّنْهُمْ مَا تَابَ اَبَدًا اَوْ لَا
تَعْمُرُوْا عَلٰی قَبْرِہٖ ۔ (التقویہ پ)

اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم! آپ ان کفار و مشرکین میں سے کسی کے مرنے پر نہ تو نماز جنازہ پڑھیں اور نہ ہی اس کی قبر پر

قیام فرمائیں۔

آیت مذکورہ میں کفار و مشرکین کے مرنے کے بعد ان کی نماز جنازہ سے منع کیا گیا۔ جسے ہم یوں بھی کہہ سکتے ہیں۔ کہ ان کے لیے استغفار کی اجازت نہ دی گئی اور دوسری بات جس سے منع کیا گیا وہ قیامِ قبر یعنی اس کی قبر کی زیارت کرنا ہے۔ اب ان دونوں باتوں سے روکنے کا وقت ہے جب مرنے والے کے کفر و شرک کی وجہ سے ہوا۔ تو مصائب ظاہر کسی کافر کی قبر کی زیارت کرنے کی بھی اجازت نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دونوں میں ایک کام کی اجازت دی۔ اور دوسرے کو ہی دونوں سے تمام مسلمانوں کو باقیع منع کیا جا رہا ہے۔ یا یوں کہہ لیں۔ کہ جب اللہ تعالیٰ نے کسی کافر کے مرنے کے بعد ان دونوں باتوں سے منع کر دیا تھا۔ تو پھر منع کے باوجود ان دونوں باتوں کے کرنے کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اجازت طلب کرنا احکامِ خداوندی میں دخل دینا ہے۔ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جھٹول کر یا قریطہ جذبات میں اجازت طلب ہی کر لی تھی۔ تو اللہ تعالیٰ فوراً آپ کی توجہ دو فلا تَخْصَلِ عَلٰی اَحَدٍ مِنْهُمْ مَوَاتٍ اَبْنَاء کی طرف فرما دیتا۔ اور یوں واستغفار کی اجازت سے انکار ہوتا۔ بلکہ زیارتِ قبر سے بھی روک دیا جاتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان خرابیوں اور عیوض کی بجائے اگر یہ کہا جائے۔ کہ آپ کی داندہ مسلمان تھیں۔ موصدہ تھیں۔ تو حیدر پاشا کی جگہ اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کے لیے استغفار کی اجازت طلب کرنا ان کے مراتب میں مزید اضافہ کے لیے تھا۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے ہاتھوں میں دندہ کر کے طلب سے بھی زیادہ اعزاز عطا فرما دیا۔ اور ان کا توحید پر رخصت ہونا متحقق تھا۔ اس لیے ان کی قبر کی زیارت کی اجازت بھی مل گئی۔ یوں دونوں لواویش باہم متعارض نہ تھیں۔ لیکن ہادی الشفیع میں انہیں متعارض کر دیا گیا تھا۔

کیا والد بن رسول اللہ علیہ السلام کے کفر

پر جمہور کا اتفاق ہے؟

علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق پر تعجب کا اظہار کرتے ہوئے مولانا ماری نے یہ جواب بھی دیا ہے۔ قَدْ تَرَّ الْجَمْعُ مُنْذُ عَلِيٍّ اِنَّ وَابْنِهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَاكَ اِطْرَيْنِ۔ یعنی جمہور کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا انتقال حالت کفر پر ہوا۔ اور اس کی حقیقت بھی دیکھیں۔ کیا واقعی جمہور اسی نظریہ کے قائل ہیں؟ علامہ جلال الدین السیوطیؒ کا موضوع پر رقمطراز ہیں۔

الدبجة المتيفة في اباؤ الشريفة:

ذَٰ هَبْ يَجْمَعُ كَثِيرٌ مِنَ الْاَيْمَةِ الْاَعْلَامِ اِلَى
اَتَمِّ مَا نَاجِيَانٍ وَ مَحْكُومٍ لِّهَمَّا بِاللَّيْجَانِ
فِي الْاٰخِرَةِ وَ هُوَ اَعْلَمُ النَّاسِ بِاَسْوَالِ مَنْ
خَالَفَهُمْ وَ قَالِ بِغَيْرِ ذَٰلِكَ وَلَا يَقْصُرُونَ
عَنْهُمْ فِي الدَّرَجَةِ وَ مِنْ أَحْقَرِ النَّاسِ
لِاَعَادِيثِ وَ الْاَنْبَاءِ وَ مِنْ اَقْدَرِ النَّاسِ
لِلْاَدْلَاءِ السَّيِّئَةِ اِسْتَدْلَ بِهَا اَوْ لَيْسَ فَاَدَّهْمُ
جَابِئُونَ لَا تَوَارِعِ الْعُلُومُ مُتَضَلِّعُونَ مِنَ الْفُتُو

مُخَصَّوَصًا إِلَّا رَبَّكَ الَّذِي يُثَمِّدُ مِنْهَا هَؤُلَاءِ
 السُّنَّةُ فَإِنَّهَا مَبْنِيَّةٌ عَلَى ثَلَاثٍ شَوَاعِدَ
 كَلَامٍ مَيِّدٍ وَأَصُولِيَّةٍ وَفَقْهِيَّةٍ وَقَلَمِيَّةٍ
 وَابْعَادٍ مُشْتَرَكَةٍ بَيْنَ الْحَدِيثِ وَأَصُولِ
 الْفَقْهِ مَعَ مَا يُخْتَلَفُ إِلَيْهِ مِنْ سَعَةِ الْخِطِّ
 فِي الْحَدِيثِ وَصَحَّةِ التَّقْدِيلِ وَطَوَّلِ
 الْبَيَانِ فِي الْأَخْلَاقِ عَلَى أَقْوَانِ الْأُثْمَةِ وَجَمْعِ
 مُتَفَرِّقَاتِ كَلَامِهِمْ فَلَا يَطْنُ بِهَمِّهِمْ
 لَمْ يَقْفُوا عَلَى الْأَحَادِيثِ الَّتِي اسْتَدَلُّ
 بِهَا أُولَئِكَ مَعَاذَ اللَّهِ بَلْ وَكَفُوا عَلَيْهَا
 وَخَاصُّوا عَمَرَ نَفْسًا وَاجْتَابُوا عَنْهَا
 الْأَجْوَدَ الْأَمْرَ ضِيئَةً الَّتِي لَا يُرَدُّ هَا
 مُنْصَعَفٌ وَأَعْلَمُوا أَلَمَادَ هَبْوِ الْيَدِ أَدْلَكَةً
 كَالْحِجَابِ النَّاسِ وَالْأَسْبَابِ

(الدرجۃ المتعینہ فی آباء الشریفہ صفحہ نمبر ۳۴)

مطبوعہ حیدرآباد دکن

ترجمہ: مشاہیر علماء کی ایک بہت بڑی جماعت کا یہ مذہب ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین نجات یافتہ ہیں۔
 اور ان کو آخرت میں نجات پانے والے کہنا ضروری ہے۔ یہ
 گروہ علماء دوسرے لوگوں کے بہت اپنے مذہب کے مخالفین
 کے اقوال کو بہت پسند نہ کرتے ہیں۔ اور ان سے درجات

میں بھی کم نہیں ہیں۔ اور یہ حضرات احادیث و آثار کے حافظ ہیں اور اپنے
مخالفین کے مسلک کے دلائل کی تنقید کرنا بخوبی جانتے ہیں۔ کیونکہ یہ
بیک وقت مختلف انواع علوم کے جامع اور ممنون کے اقسام کے
بہرہ ور ہیں۔ خاص کر ان چار علوم کے جو اس مسئلہ کی بنیاد بنتے ہیں۔
کیونکہ اس مسئلہ کی تین قواعد یعنی کلامیہ، اصولیہ اور فقہیہ بنیاد ہیں۔ اور
جو حقانہ قاعدہ حدیث اور اصول فقہ کے درمیان مشترک ہے اس
کے ساتھ ساتھ حدیث پاک کے حلقہ میں وسعت اور صحیح تنقید اور
حضرات ائمہ کے اقوال و کیفیت اور ان کے متفرق کلام کے جمع
کرنے کی صلاحیت یہ سب باتیں ان علماء میں موجود ہیں۔ لہذا یہ
گمان نہیں کیا جاسکتا کہ یہ حضرات ان احادیث پر مطلع نہیں تھے جو
ان کے مخالفین نے بطور دلیل ذکر کیں۔ (معاذ اللہ) بلکہ وہ پوری
طرح ان سے آگاہ تھے۔ اور ان میں خوب گہرائی تک پہنچے ہوئے
تھے۔ اور ان کے پسندیدہ جوابات ویسے بہت ہی کوئی نقصان
پسند نہیں کر سکتا۔ اور پھر اپنے مناسب کی تائید میں ایسے دلائل
قائم کیے۔ جو مضبوطی میں بڑے بڑے پہاڑوں کی طرح ہیں۔

علامہ سیوطی کی اس تحریر سے ملا علی قاری کس اس دعوے کی تلمیح کھل
جاتی ہے۔ جو انہوں نے ابن حجر مکی کے قول پر تنقید کرتے ہوئے کیا تھا۔ بلکہ
معاذ اللہ نظر آتا ہے۔

آخر پیم کا جواب:

ملا علی قاری نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین ماجدین کے کفر و شرک

کے ثبوت پر قرآن کریم کی یہ آیت پیش کی۔ وَكُذِّبُوا فَقَالُوا لِمَ تُنْفِئُوا
عَنْهُمْ وَتَذَرُهُمْ فِيهِمْ يَكْفُرُوا (آیت ۲۷) اور اگر وہ دنیا میں لوٹاؤ بیٹھے جائیں۔ تو پھر وہی کریں گے
اس کے انہیں روکا گیا کہ کیا اللہ تعالیٰ مشرکین و کفار کے بارے میں صاف صاف
علان فرما رہے۔ مگر وہ دوبارہ زندہ ہو جی جائیں۔ اور دنیا میں پھر انہیں لوٹا دیا
جائے۔ تو بھی اُن کے کزوت، ایسے ہی ہوں گے جیسا پہلے کر کے مڑ گئے۔ ہذا
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا اول تو زندہ ہونا ہی قابلِ ثبوت ہے۔ اور اگر
تیسرے کر لیا جائے۔ تو پھر جبکہ وہ کفر و شرک پر مڑے تھے۔ اب دوبارہ دنیا میں آکر
اُن کا کفر و شرک کو چھوڑنا اور ایمان قبول کر لینا آیت مذکورہ کے خلاف جاتا ہے۔
ہذا اگر دوبارہ زندہ ہونا ہو بھی تو اُن کا ایمان لانا قطعاً درست نہیں۔

دستِ مذکورہ سے یہ استدلال بڑا عجیب و غریب ہے۔ کیونکہ اس آیت
سے پچھلے الفاظ میں اللہ تعالیٰ ایسے مشرکین کا ذکر کر رہا ہے جنہیں مکئی قیامت کو
جب جہنم میں ڈالے جانے کے لیے جہنم کے کنارے کھڑا کیا جائے گا۔
تو وہ یہ تمنا کریں گے۔ کاش! اللہ تعالیٰ ہمیں دوبارہ دنیا میں بھیج دے۔
اور اگر ہماری یہ خواہش پوری ہو جائے۔ تو پھر ہم وہ کام بہرگز نہیں کریں گے۔ جو
ہم پہلے کرتے رہے۔ یعنی ہم بہت پرستی چھوڑ دیں گے۔ اللہ تعالیٰ کو وعدہ لا شرک
نہیں گے۔ اس کی آیات پر ایمان نہیں لائیں گے۔ اس کے رسولوں پر ایمان نہیں لائیں گے
گویا کفر و شرک کا ہر کام چھوڑ کر ایمان و اسلام پر عمل پیرا ہوں گے۔ ان لوگوں کے
بارے میں بتایا گیا کہ جو کچھ کہہ رہے ہیں۔ یہ بھی غلط ہے۔ بلکہ اگر انہیں واپس بھیج
ہی دیا جائے۔ تو وہی کچھ کریں گے۔ جو کر کے آئے ہیں۔ اب اس آیت کا مصداق
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو اگر بنایا جائے۔ تو پھر یہ بھی تسلیم کرنا پڑے
گا۔ کہ انہوں نے اُن کفار و مشرکین نے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا ہو۔ اپنے دور کے رسول کا

انکار کیا ہو۔ قرآن کریم کی تکذیب کی ہو۔ حالانکہ آپ کے والدین کا نہ کفر غارت نہ ترک
 کا ان سے وجود، نہ ان کے زمانہ میں کوئی پیغمبر تھا۔ کو اس کی تکذیب کا فتویٰ دیا جاتا
 اور نہ ہی ابھی قرآن اترنا تھا۔ کراے اگھوں کے قہقے کہانیاں کہنا ان سے منقول ہوتا
 اور پھر کن لوگوں کو انہوں نے قرآن کریم سے دُور کرنے کی کوشش کی؟ یہی وہ جرم
 تھے جن کی بنا پر آیت مذکورہ کے مصداق کفار و مشرکین کو جہنم میں ڈالا جائے گا۔
 اور انہوں نے واپس دنیا میں اگر پھر ایسے کام نہ کرنے کی خواہش کی۔ تو جب والدین
 رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حالتِ قیام دنیا میں ایسے جرائم ہو گئے ہی نہیں۔ پھر
 انہیں دوزخ پر پیش کرنے اور وہاں ان کی دنیا میں واپسی اوانا چھٹے عمل کی خواہش کے
 اظہار کا کیا مطلب؟ ہذا یہ قیاس و تقیاس مع الفارق ہے۔ کسی منہ سے آیت مذکورہ
 کی یہ تفسیر منقول نہیں۔ اور نہ ہی کسی نے آیت مذکورہ کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 کے والدین کو جہنم پر پہنچایا کیا ہے۔

مشتم کا جواب؛

لاعلیٰ قاری نے مسلم شریف کی حدیث سے ایک اور اسٹیشن کیا و دیکر علماء
 کا نظریہ یہ ہے۔ کہ جو لوگ زمانہ فرست میں مرے۔ انہیں عذاب نہ ہو گا۔ لاعلیٰ قاری
 حدیث مذکورہ سے اس نظریہ کی تردید کرتے ہیں۔ وہ اس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے والدین بھی زمانہ فرست سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور ان کو مرنے کے بعد عذاب ہو
 رہا ہے۔ ہذا یہ کہنا کہ اہل فرست کو عذاب نہ ہو گا۔ درست نہیں۔ یہ استدلال
 بھی لاعلیٰ قاری کے اپنے نظریہ کی تائید پر ہے۔ کیونکہ جب انہوں نے یہ باور کر
 لیا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمینِ نبیات یافتہ نہیں۔ بلکہ عذاب
 میں گرفتار ہیں۔ تو ان کے اہل فرست ہوتے ہوئے معذب ہونا مذکور قانوں کی

فی کتاب۔ موصوفے کہتے ہیں۔ "بناء الفاسد علی الفاسد" جب اس کا رد و عالم حضرت
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا معذب ہونا، اسی مردود ہے۔ تو
 یہ کہ کسی اور تمییز بھی نامقبول ہوگا۔ چونکہ اہل فترت کا ذکر آگیا۔ اور ان کے بارے
 میں دو متضاد نظریے سامنے آ گئے۔ ایک یہ کہ وہ معذب نہیں اور دوسرا یہ کہ نظریہ
 صحیح ہے۔ بلکہ وہ عذاب میں گرفتار ہوتے ہیں۔ اس لیے ہم نے اہل فترت کے بارے
 میں کچھ وضاحت کرونا ضروری سمجھا۔ لہذا اس سلسلہ میں ایک حوالہ ملاحظہ ہو۔

اہل فترت کی تین اقسام ہیں۔

الفتح الربانی لترتیب منہاج احمد بن حنبل شیبانی:
 المقسم الاول:

مَنْ أَدْرَكَ التَّوْحِيدَ بِبَصِيرَةٍ مِنْ قَوْلِهِ
 مَنْ تَوَيْدَ خَلَفَ فِي شَرِّ نَعْتِهِ كَقَيْسِ بْنِ سَعْدٍ
 وَزَيْدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ نَفِيلٍ وَوَيْلَهُمْ مَنْ
 دَخَلَ فِي شَرِّ نَعْتِهِ حَتَّى قَالِمَةُ التَّوْحِيدِ
 كَتَبَتْ وَفَوَّاهَ

القسم الثاني:

مَنْ بَدَّلَ وَاعْتَمَدَ وَاسْتَرْكَ وَلَمْ يُؤَيِّدْ
 وَشَرَعَ لِنَفْسِهِ مُحَلِّلًا وَحَرَّمَ

القسم الثالث:

مَنْ لَمْ يُشْرِكْ وَلَمْ يُؤَيِّدْ وَلَا دَخَلَ فِي

شَرِيعَةٍ بَيْنِي وَلَا ابْتِغَاءَ لِنَفْسِي شَرِيعَةً وَلَا
الْخَلْعَ وَبَيْنَا بَلْ بَقِيَ عُمُرُهُ عَلَى حَالٍ عَقْلِيَّةٍ
مِنْ هَذَا كَلِمَةٍ فِي الْعَبَا وَمِلَّةٍ مَنْ كَانَ
كَذَا ذَلِكَ

فَإِنَّ النَّفْسَ أَهْلَ الْفِتْرَةِ إِنْ شَاءَ أَفْسَامٌ فَيُحْسِنُ
مَنْ صَبَحَ تَعَذُّبُهُ عَلَى أَهْلِ الْقِسْمِ الثَّانِي يُكْفِرُ
وَمِنْهَا لَا يَعْذِرُونَ بِهِ وَأَمَّا الْقِسْمُ الثَّالثُ وَ
هُوَ أَهْلُ الْفِتْرِ حَقِيقَةً وَهُمْ عَذِيبٌ مَعَذِّبِينَ
لِلْقَطْعِ كَمَا نَقَدْنَا وَأَمَّا الْقِسْمُ الْأَوَّلُ فَقَدْ
قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كُنْ مِنْ قَلِيلٍ وَزَيْدٍ
أَنَّهُ يُبْعَثُ أَثَنَةً وَاحِدَةً وَأَمَّا تَبَعٌ وَنَحْوُهُ
فَحُكْمُهُمْ حُكْمُ أَهْلِ الَّذِينَ الَّذِينَ دَخَلُوا
فِيهِ مَا لَوْ يَلْحَقُ أَحَدٌ مِنْهُمْ إِلَّا سَلَامٌ النَّاسِ
لِحُكْمِ دِينٍ -

والفتح الربانی ترتیب سند امام احمد بن حنبل شیخانی جلد ۱
ص ۶۷ مطبوعہ قراہیہ دہلی

ترجمہ:

قسم اول: وہ لوگ جنہوں نے اپنی بصیرت کو عید پر ایمان لایا ان میں سے
کچھ وہ ہیں۔ جو کسی شریعت میں داخل نہیں۔ جیسا کہ قیس بن ساعدہ
اور زید بن عمر بن نفیل۔ اور کچھ وہ ہیں جو کسی شریعت میں داخل ہو گئے
مگر ان میں اس شریعت کے نشانات مل گئے۔ جیسا کہ یحییٰ اور اس کی

قسم

قسم ثانی : وہ لوگ جنہوں نے دین تبدیل کر دیا۔ اور شرک کیا۔ اور جو حیدر نقین
دیکھا۔ اور اپنے لیے خود اپنی طرف سے حلال و حرام نہ کر لیے۔

قسم ثالث : وہ جس نے نہ شرک کیا اور نہ ہی توحید کو جاننا۔ اور نہ ہی کسی کی
شریعت میں داخل ہوا۔ نہ خود اپنی طرف سے اپنے لیے کوئی شریعت
نکڑی۔ اور نہ ہی کوئی دین بنایا۔ بلکہ باقی نبیوں کے پیچھے کی توفیق
کے مطابق بسر کر ڈالا۔ اور جاہلیت میں بھی وہ ایسا ہی تھا۔

جب اہل فترت کی تین اقسام جو میں نے اس کی روشنی میں قسم ثانی
وہ ہے۔ جسے عذاب دیا جائے گا۔ لہذا جن لوگوں نے اہل فترت کو
عذاب دینے جانے کی بات کی ہے۔ ان کے نزدیک اہل فترت
سے مراد یہ قسم ثانی ہے۔ کیونکہ وہ اپنے کفر کا کوئی عذر اور بہانہ نہیں کر
سکیں گے۔ اور میری قسم کے لوگ جو حقیقت میں اہل فترت ہیں۔ انہیں
قطعا عذاب نہ ہوگا۔ جیسا کہ بزرگوار ہے۔ اور قسم اول تو اس کے بارے
میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : تم میں بن ساعدہ اور زبیر بن
عروہ بن قنیل ایک امت کی حیثیت سے اٹھیں گے۔ باقی تبع اور اسی
قسم کے دوسرے لوگ ان کا حکم اہل دین کا حکم ہے۔ یعنی جس دین میں وہ
داخل ہو گئے۔ وہ اسی میں شمار ہوگا۔ ان اگر وہ دین اسلام کو پاسے ہو
تمام ادیان کا تابع ہے۔ اور پھر اسے قبول نہ کرے۔ تو اس کا معاملہ دیگر
ہوگا۔

فکر کریں:

اہل فترت کے اقسام اور ان کے متعلق علیہ السلام کے نظریات حوالہ بالا میں آپ نے

لاحظہ کیجئے۔ اہل فطرت کے علی الاطلاق مذہب ہونے کا قول کس قدر غیر متعاطف ہے اور خود ساختہ مسلک و مذہب کی غلط فہمی سے انہیں موندنا ہے۔ قسم شمارت کے یہ لٹا غیر مذہب ہونے کا قول جو ہو رہے۔ اور قسم اول بھی ناجی ہے۔ صرف قسم ثانی کو عذاب سے چشم کارستہ کے نیچے کوئی پہاڑ کا مژدے گا۔ اب سرکارِ دو عالم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین شہرِ یمن کو ان قسم کے اعتبار سے پہچان جائے تو یمن کے انجام کا بھی پتہ چل جائے گا۔ بلا علی تبار خواہ مخواہ انہیں قسم ثانی میں داخل کیا۔ اور پھر اس قسم کے نتیجہ کا ان پر بھی قول کر دیا۔ حالانکہ ان کے موجد ہونے اور یمن اور یمنی پر ہونے کے بہت سے دلائل ہیں (جن کا عنقریب ایک مستقل فصل میں تذکرہ کرنا ہے) البتہ معلوم ہوا کہ مسلم شریعت کی حدیث سے براستی باطل کیا گیا۔ وہ ابتداء ہی غلط اور باطل ہے۔

اس قسم کا جواب:

اس قسم کی کوئی ستراف نہیں کہ جس کا جواب دیا جائے۔ بلکہ علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے اسی موضوع پر تحریر کیے گئے تین رسائل کی طرف رجوع کرنے کا مشورہ دیا گیا۔ علامہ قاری نے یہ مشورہ اس لیے دیا کہ اس موضوع پر اپنے دلائل کو وزن پر تھا لیکن یہ یوں کہہ لیجئے کہ وہ یہ باور کرانا چاہتے ہیں۔ کہ عن درسیوطی تہ جو دلائل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے ناجی اور مسلمان ہونے پر قائم کیے ہیں۔ وہ دلائل مضبوط نہیں ہیں۔ میرے دلائل مضبوط ہیں۔ اور اس کا انہوں نے شرح فقہ اکبر کے اندر اعلان بھی کیا ہے شرح فقہ اکبر:

وَقَدْ أَفْرَدْتُ لِنَدْوِ الْمَسْئَلَةِ بِرَسَالَةٍ مُسْتَقِلَّةٍ
وَقَدْ قَعَمْتُ مَا ذَكَرَ مِنْ السِّيَوطِيِّ فِي رَسَائِلِهِ الْثَلَاثَةِ

فِي تَفْصِيلِهِ هَذِهِ الْمَقَالَةُ بِأَلْوَلِيَّةِ الْجَامِعَةِ الْمُتَجَمِّعَةِ
مِنَ الْخَطِّابِ وَالشُّكْلِ وَالْقِيَامِ فِي إِنْجِمَاعِ الْأَمَّةِ -

(شرح فقہ اکبر ص ۱۲۱ مطبع آفتاب ہند)

ترجمہ : میں نے اسی مضمون میں مسند پر ایک مستقل رسالہ تحریر کیا ہے جس میں میں
نے علامہ سیوطی کے اُن تین عدد تصنیف شدہ رسائل کا بخوبی دفاع کیا
ہے جو انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے سلمان
ہونے کی تقویت پر لکھے ہیں۔ اور انہوں نے کتاب اللہ سنت رسول،
قیاس اور اجماع امت سے اس کی تائید میں بہت سے جامع دلائل
پیش کیے۔

کسی کے دلائل کا رد کر دینا یا اس کا دفاع کرنا اور بے جا اور بھروسہ نہیں کیے
دلائل کا قوی ہونا انگ امر ہے۔ میں یہ تسلیم کر دلا علی قاری نے اپنے استاد ابن حجر کی
رحمۃ اللہ علیہ کی تحریر پر تعجب کا اظہار کیا۔ لیکن اس تعجب پر تعجب آپ کا حفظ رکھئے۔ اسی
طرح علامہ سیوطی کے رسائل میں پیش کیے گئے۔ دلائل اور دلائل قاری کے اپنے
مذہب پر دلائل ان میں قوی اور غیر قوی اوسنے کا فریقین پر فیصلہ تو زیر چھوڑا جاسکتا۔
دلائل قاری خود اپنے دلائل کی تعریف کر رہے ہیں۔ دوسری چیز یہاں یہ بھی پیش نظر
رہے۔ کہ دلائل کسی دعویٰ کے ہوتے ہیں۔ دعویٰ غلط ہو تو دلائل بے شک وزنی ہونا
اس سے دعویٰ کی صداقت ظاہر نہیں ہو سکتی۔ اور اگر دعویٰ صحیح ہو اور دلائل میں
مضبوط تواحقاق حق کے لیے یہ ایک نعمت الہیہ ہے۔ علامہ سیوطی نے اپنے دلائل
کی نزد تعریف نہیں بلکہ اپنے دعویٰ کی سچائی پر امت کے جم غفیر کا قول پیش کیا۔ یہ قول
پہلے ہم ذکر کر چکے ہیں۔ یہاں صرف اس کا ترجمہ پیش کیا جا رہا ہے۔

وہ یہ گمان بھی نہ کیا جائے کہ اگر امامت جنہوں نے مکرہ و مائیل مذہب و علم

کے والدین کریمین کے عقی ہوئے کا نظریہ اپنایا۔ وہ قرآن و حدیث و شمار
سے واقف نہ تھے۔ اور انہوں نے وہ روایات نہ پڑھی تھیں جن میں
ان کا کھڑا ثابت ہوتا ہے۔ بلکہ یہ سب کچھ ان کے سامنے تھا اور وہ ان
روایات کی ہر تکلف پہنچنے والے تھے۔ ان حضرات نے پھر ان روایات
و اقوال کے ایسے پسندیدہ و جہاں بات تحریر کیے کہ اگر کوئی انصاف پسند
دیکھے۔ تو انہیں روایتیں کرے گا۔ اور وہ دلائل و شواہد اتنے وزنی ہیں۔
کہ گویا بڑے بڑے پہاڑ ہیں۔

الحاصل

مسلم شریف کی حدیث سے علامہ علی قاری کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا کافر
ثابت کرنا اور آپ کا انہیں دوبارہ زندہ کر کے مشرف باسلام کرنا اور اہل فتنہ کا مقصد
ہونا اور زندہ ہونے کے بعد ایمان نامقبول ہونا ان باتوں کا اس حدیث سے کوئی
تعلق نہیں۔ بلکہ یہ علامہ علی قاری کی اپنی گردش خیالی اور پندار ہے جس کا ہم نے
تفصیل سے رد کر دیا ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے والدین کریمین کو زمرہ
کرنا اور پھر انہیں دولت ایمان عطا کرنا حضرات علما کے اسم سے آپ کے خصائص میں
سے شمار کیا ہے۔ اس لیے قرآنی آیات جو اس کے خلاف مضمون پر مشتمل ہیں۔ وہ
اپنے عمومی مورد پر محمول ہوتی ہیں۔ خصائصِ معظی صلی اللہ علیہ وسلم کا ثبوت ان آیات
قرآنیہ سے تعارض پیدا نہیں کرتا۔ لہذا جب ایسا راہبرین کریمین آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خصوصیتِ نبویہ تو پھر اس پر اعتراضات کی گنجائش کہاں سے آگئی۔ ایک حوالہ داخل

بحرہ

احیاء البون کریمین

کے بعد ایمان

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص میں ایک

رد المحتار (شافی)

أَلَا تَرَى أَنَّ نَبِيَّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
قَدْ أَكْرَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِحَيَاةِ أَجْوَدِ حَيَاتٍ
أَمَّا يَوْمَ كَمَا فِي حَدِيثِ صَحَّحَهُ الْقُرْطُبِيُّ
وَابْنُ نَاصِرٍ الدِّينِ حَافِظُ الشَّامِ وَعَلِيُّ هَمَّامٍ
فَأَنْشَقَعَا بِأَلَا يُؤْمِنَانِ بَعْدَ الْمَوْتِ عَلَى غِلَافِ
الْقَاعِ عِدَّةً أَكْثَرَ مَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رد المحتار (شافی) جلد چہارم ص ۲۳۱ ذکر مطلب

فی احیاء ابوی النبی بعد موتہما۔ مطبوعہ مصر طبع ۱۲۵۰ھ

ترجمہ: کیا تم نہیں جانتے کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے
آپ کے والدین کو زمین کو زندہ فرما کر پھر انہیں ایمان عطا فرما کر کمال اعزاز
عطا فرمایا۔ جیسا کہ حدیث پاک میں یہ واقعہ پایا جاتا ہے۔ اور اس حدیث
کی علامہ قرطبی اور ابن ناصر الدین حافظ شاکر وغیرہ نے تصحیح فرمائی ہے۔

ابنِ آپ کے والدین کو اللہ تعالیٰ نے موت کے بعد ایمان عطا فرما کر فائدہ عطا کیا۔ جو عبادت و قاعدہ کے خلاف رہے لیکن یہ غلام قاعدہ بات صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اکرام کے پیش نظر کی گئی
زرقانی شرح مواہب اللدنیہ:

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يُحْيِيَ أَبَوَيْهِ فَاحْيَا هُمَا لَهُ فَأَمَّا بِهِ ثُمَّ قَالَ الشَّيْخُ وَاللَّهُ قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَلَيْسَ يَعْجِزُ رَحْمَتُهُ وَقَدْ رَتَبَهُ عَنْ شَيْءٍ وَتَبَيَّنَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلٌ أَنْ يَخْتَصِمَهُ بِمَا شَاءَ مِنْ قَضِيَّةٍ وَيَنْتَعِرَ عَلَيْهِ بِمَا شَاءَ مِنْ كَرَامَةٍ.

۱۔ زرقانی شرح مواہب جلد اول ص ۱۶۸ مطبوعہ
 بیروت طبع جدید

(۲۔ فتح الربانی لکرتیب مسند امام احمد بن حنبل شیبانی جلد ۸ صفحہ نمبر ۱۶۸)۔
 (۳۔ مسالک الحنفاء ص ۱۵)

ترجمہ: سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب سے سوال کیا کہ میرے والدین کو زندہ کیا جائے۔ تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی خاطر انہیں دوبارہ زندہ کیا۔ پھر وہ آپ پر ایمان لائے اور انتقال فرما گئے۔ پس رحمت اللہ علیہ کہنے میں اللہ تعالیٰ ہر کام کرنے کی قدرت رکھتا ہے۔

اور اس کی رحمت و قدرت کسی چیز سے شکست نہیں کھا سکتی۔ اور
اس کے محبوب و پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس امر کے متیق ہیں کہ
اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ان پر مخصوص نوازشات فرمائے۔
اور آپ کی بزرگی و کرامت کی خاطر جو انعام آپ کو عطا فرماتا ہے
وہ عطا فرمادے۔

فقارین کرام، ملا علی قاری وغیرہ لوگوں نے مسند زیر بحث میں جن احادیث
سے استدلال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین حالت
کفر میں انتقال کر گئے تھے۔ وہ احادیث اس لیے منسوخ ہیں کہ آپ کے والدین
کا زندہ ہو کر شرف باہیمان، جو اختلاف قاعدہ ہے، اور آپ کی خصوصیات
میں سے ایک ہے۔ اس لیے خصائص مصطفیٰ کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

ملا علی قاری کے اس نظریہ پر علماء کی برہمی

المنبر اس:

وَعَارَ حَدَّثَ عَلِيُّ بْنُ السُّلْطَانِ الْقَارِي بِرِوَايَةٍ
فِي أَثْبَاتِ كُفْمِي هَمَّا قَرَأَ أَسْنَادُهُ ابْنُ حَجَرٍ
هَكَى فِي هَمَامِهِ أَنَّ الْقَارِي سَقَطَ مِنْ سَقْفٍ فَأُكْسِرَتْ
رِجْلُهُ فَغِيلَ لَهُ أَحْبَرَاءُ هَا نَلَوْ قَالِدِي
رَسُولِ اللَّهِ فَوَقَعَ كَمَا رَأَى.

ترجمہ: علامہ جلال الدین السیوطی رحمہ اللہ علیہ کے مسائل کا ملاحظہ فرمائیے
اپنے رسالہ سے معاذ مضہ کیا۔ اور یہ ثابت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے والدین کا فرستے۔ ملاحظہ فرمائیے کہ استناد ابن حجر مکی رحمہ اللہ
نے خواب دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گرا اور اس کا پاؤں زخم
گھبرا اور اواز اُٹا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کہیں ہیں، انہی کی یہ
سزا ہے۔ سو جہ دیکھا۔ ویسا ہی ہو۔

مرام الکلام فی عقائد الاسلام

وَالْعَجَبُ مِنْ عِلَلِ الْقَارِي الْهَرَوِيِّ أَنَّهُ يَسْأَلُ
فِي تَكْفِيرِهِ هَذَا وَهَذَا فِيهَا إِنَّ أَوَّلَهُ التَّعْيِينَ
كَافِرَةً خَائِدَةً مَحْلُودَةً فِي النَّارِ فَوَصَّيْتُ
النَّبِيَّ سَأَلَهُ إِلَى اسْتِثْنَاءِ ابْنِ حَجَرٍ الْهَرَوِيِّ فَاسْتَفْتِ
رِسَالَةً كَبِيرَةً فِي ذَلِكَ وَقَالَ فِيهَا رَأَيْتُ
فِي الْمَنَامِ أَنَّ الْقَارِيَّ جَالِسٌ هَوَاقِفَ سَطْحٍ فَتَعَجَّبْتُ
تَقَرُّ أَيْتُ أَنَّهُ سَقَطَ فَانْكَسَرَ رِجْلُهُ فَمَاتَ
فَسَأَلْتُ عَنْ سَبَبِ سُتْرُوطِهِ فَقَالَ إِنَّهُ أَهَانَ
وَالْيَدِي زَسُوتِي أَنَا لِعَمْدٍ ائْتَمَنِي وَيَعْدُ هَذَا
مِنْ خَوَارِقِ ابْنِ حَجَرٍ فَاسْتَفْتِ وَقَعَ ظَمًا كَبِيرًا

مہم -

(مرام الکلام فی عقائد الاسلام ص ۲) تصنیف

عبدالعزیز فرہاروی

ترجمہ: تعجب سبب کہ ملاحظہ فرمائیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

والدین کریمین کی تکفیر پر ایک رسالہ لکھا۔ اور اس میں یہ لفظ بھی لکھے: بیشک
 امنہ لعینہ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے دوزخی ہے نہ جب یہ رسالہ اس کے استاد
 ابن حجر مکی کے پاس پہنچا۔ تو انہوں نے اس کے رویں ایک ہمت
 بڑا رسالہ تحریر کیا۔ اور اس میں لکھا ہے: کہ میں نے جب خواب میں لاعلی
 قاری کو ایک چھت پر بیٹھے دیکھا۔ تو بڑا عجیب سا تھا۔ پھر میں کیا
 دیکھتا ہوں کہ وہ چھت سے نیچے گرا اور اس کا پاؤں ٹوٹ گیا اور وہ
 مر گیا۔ میں نے اس کے گرنے کا سبب پوچھا۔ تو جواب آیا کہ اس
 نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین شریفین کی جان بوجھ
 کر توہین کی ہے۔ (اور لاعلی قاری کے ساتھ پھر ایسا ہی
 ہوا) اس واقعہ کو ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ کے غوارقی (کرامات) میں
 سے شمار کیا جاتا ہے۔ کیونکہ جو کچھ واقعہ ہونے والا تھا۔ اس کو انہوں
 نے پہلے دیکھ لیا۔ اور جس طرح بتایا ویسے ہی ہوا۔

روح المعانی:

أَقْرَأَ لِقَمًا أَخْضَلَ مِنْ عَيْنِي الْقَارِئِي وَأَضْرَأَ بِهِ

روح المعانی جلد ۱ ص ۲۷۱ سورہ بقرہ آیت ۱۱۱ مطبوع

بیروت طبع جدیدہ

ترجمہ: میں (علامہ) کو اسی صاحب تفسیر المعانی کہتا ہوں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین، لاعلی قاری اور اس کے ہم مشرب
 علامہ سے کہیں بہتر ہیں۔

روح المعانی:

وَأَشْهَدُ بِأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُ اللَّهِ وَآلُ مُحَمَّدٍ

فَمَا ذَمَّ إِلَهُكَ حَتَّىٰ رَوَىٰ أَحَبُّ أَهْلِ الشُّعْرَةِ وَأَنَا
نَفْسِي نَكُفِّرُ عَلَىٰ مَنْ يَكْفُرُ لِي فِيهِمَا رَحِمَىٰ اللَّهُ عَنْهُمَا
عَلَىٰ رَغَبٍ أَثْمَىٰ عَلَىٰ الْقَارِي وَ أَضَلَّ بِهِ يَضِدُّهُ الْإِلَهَ.

(روح المعانی جلد ۱۸ ص ۱۴۸ سورۃ شعراء)

ترجمہ: (و قلبك في الساجدين) آیت ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین ماجدین کے ایمان دار ہونے پر استدلال کیا گیا ہے جیسا کہ اہل سنت کے جلیل القدر علماء کا یہ مذہب ہے۔ اور میں (علامہ اوسى صاحب التفسير المعاني) اس شخص کے بارے میں کثرت رکھتا ہوں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ماں باپ رضی اللہ عنہما کے بارے میں اس عقیدہ کے خلاف عقیدہ رکھتا ہو۔ جیسا کہ لاطعلی قاری اور اس کے ہم مشرب علماء کہتے ہیں۔

ارشاد البغی الی اسلام النبی:

لاعلی قاری نے ایک رسالہ شتہ براسادت ادب والدین المحقر
لکھا۔ اگر یہ رسالہ نہ لکھا جاتا تو ان کی تالیفات و تصنیفات سے دنیا بھر
جائزہ فقیہ محمد متشی، لاطعلی قاری کے اس قول سے بے حد ناراض تھے
اور فرمایا: الْعَجَبُ عَيْنَ الْقَارِي أَنَّهُ صَنَعَ فِي هَذَا الْبَابِ
بِمسألةٍ وَ تَكَلَّمَ فِيهَا وَ أَقْبَىٰ بِاسْتِجَاعِ جَمَلَةٍ
فَلَمَّا كَلَّمَ الْبَرْدَةَ أَثَرَتْ فِي رَأْسِهِ فَاحْتَلَّ
عَقْلًا۔

(ارشاد البغی الی اسلام النبی مصنفہ مولوی برخوردار
ملتان مطبوعہ ہاشمی مسیحیہ)

ترجمہ: علامہ قاری پرغتب ہے کہ اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین
 کریمین کے ثبوت کفر پر ایک رسالہ لکھو مارا اس میں بڑے نکلتے سے
 کام لیا گیا۔ اور عجیب مقصد و سبب جلا رکھے۔ ہو سکتا ہے کہ علامہ قاری
 کو سرد سام ہو گیا ہو۔ اور اس کی وجہ سے عقل میں خلل پڑ گیا ہو۔ رسالہ
 لکھ مارا۔

زرقانی:

قَالَ الشَّيْخُ بَعْدَ إِثْرِهِ حَدِيثٌ مُسْلَمٌ وَلَيْسَ
 لَنَا تَحْنٌ أَنْ نَقُولُ ذَلِكَ فِي أَبِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لِقَوْلِهِمْ لَا تَقُولُوا لِلْأَحْيَاءِ سَبَبَ الْأَمْوَاتِ وَاللَّهُ
 تَعَالَى يَقُولُ إِنَّ الَّذِينَ يَفُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
 أَلَا يَهْدِي اللَّهُ فِرْقًا ضَالَةً ابْنُ أَبِي بَكْرٍ أَحَدَ أَتَمِّ
 الْمَالِجِيِّينَ عَنْ رَجُلٍ قَالَ إِنَّ أَبَا الشَّيْخِ فِي النَّارِ
 فَاحْبَابُ يَا أَهْلَهُ مَلْعُونُونَ لِقَوْلِهِمْ تَعَالَى إِنَّ الْفَاسِقِينَ
 يُفُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا
 وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا وَلَا أَذَى
 أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يَقُولَ أَهْلُوا فِي النَّارِ

(۱۔ الامامی السنن لدی جلد دوم ص ۲۳۱ مطبوعہ لاہور پاکستان)

(۲۔ زرقانی شرح ماہب جلد اول ص ۱۸۶ تذکرہ اہل فتنہ مطبوعہ بیروت طبعیہ)

(۳۔ مسالک الخلفاء ص ۵۲ مطبوعہ جدید آباد دکن)

(۴۔ فتح الربانی جلد ۳ ص ۱۰۰ مطبوعہ قاہرہ)

ترجمہ: مسلم شریف کی حدیث وارد کرنے کے بعد پہلی نے کہا کہ میں ہرگز یہ

زبیب نہیں دیتا کہ ہم رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین کے
 بارے میں کفر کا قول کریں۔ کیونکہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 زندہ لوگوں کو اُن کے مردوں کی وجہ سے تکلیف نہ دو۔ یعنی مردوں
 کے بارے میں ایسی باتیں نہ کرو۔ کہ جس سے اُن کے زندہ ورشتہ دار
 اذیت میں مبتلا ہوتے ہوں اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے بے شک لوگ
 جو اللہ اور اس کے رسول کو تکلیف پہنچاتے ہیں ان پر دنیا اور آخرت
 میں لعنت ہے۔ الخ امام مالک کے پیروؤں میں سے ایک عظیم امام
 جناب تھامنی ابو بکر سے پوچھا گیا کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے والدین کو عین کے بارے میں دوزخی ہونے کا قول کرتا ہو اس
 کے متعلق کیا حکم ہے؟ فرمایا وہ ملعون ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی
 ہے۔ وہ بے شک وہ لوگ جو اللہ اور اس کے رسول کو تکلیف پہنچاتے
 ہیں۔ ان پر اللہ کی لعنت لپٹے گا و دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔ اور اللہ نے
 ان کے لیے مسواہ کرنے والا عذاب تیار کر رکھا ہے۔ اور رسول اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو دوزخی کہنے سے بڑھ کر اور کون سی اذیت
 ہو سکتی ہے۔ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوتی ہوگی۔

مقام غور:

گزشتہ حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 والدین کو عین کے کفر کا قائل ہے۔ وہ

۱۔ اللہ کی طرف سے عیبی سزا کا مستحق ہو جاتا ہے۔

۲۔ اس کا دماغی توازن بگڑ جاتا ہے۔

- ۲۔ اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین سے افضل سمجھتا ہے۔
 ۳۔ اپنے ایمان سے ہاتھ دھو بیٹھنے کا احتمال رکھتا ہے۔
 ۴۔ اللہ اور اس کے رسول کو اپنا چچا بننے والا ہونے کے اعتبار سے محرم ہے

ایزائے رسول اللہ کی دو مثالیں اور اس کا انجام

الدرجة المنيقة في آباء الشريفة: مثال ۱:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَتْ سَيِّدَةُ بَيْتِ
 أَبِي لَهَبٍ إِلَى النَّبِيِّ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ النَّاسَ
 يَقُولُونَ أَنتَ بَيْتُ حَطَبِ النَّبِيِّ فَقَامَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُغَضَّبٌ
 فَقَالَ مَا بَالُ أَهْوَاءِهِمْ كَيْفَ ذُوْنِي فِي قُرْآنِي
 مَنْ أَدْعَى قُرْآنِي فَقَدْ أَدْعَى وَمَنْ أَدْعَى فَقَدْ أَدْعَى اللَّهَ

(الدرجة المنيقة في آباء الشريفة ص ۱۴)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سیدہ بنت ابی لہب
 ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئی اور شکایت
 کی یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگ مجھے دوزخ کے ایندھن والے
 کی بیٹی کہہ کر پکارتے ہیں۔ یہ سن کر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر
 تشریف فرما ہوئے۔ اور آپ غصہ کی حالت میں تھے فرماتے گئے
 اس قوم کو کیا بنے گا جو مجھے میری قرابت کے حوالہ سے اذیت دیتی
 ہے۔ سنو! جس نے میرے قرابت والوں کو اذیت دی اس نے

مجھے اذیت دی۔ اور مجھے اذیت دے گا۔ وہ اللہ تعالیٰ کی حکیمت پہنچائے گا۔

فتح الربانی: مثال ۲:

قَالَ الْعَلَوَانِي فِي الْمَوَاصِبِ الْقَوْلُ بِحُكْمٍ
أَبَوَيْهِ ذَلِيلٌ عَاقِلٌ نَعَزْدُ بِاللَّهِ مِنْ ذَاكَ
فَمَنْ تَقَوَّاهُ بِهِ تَعَرَّضَ لِحَقَرٍ بِأَيْدِائِهِمْ فَقَدْ
جَاءَ أَنَّ عَمْرُو بْنَ أَبِي حَبِيلٍ اسْتَشْكَلَ إِلَى النَّبِيِّ
أَنَّ النَّاسَ يَسْتَبْشِرُونَ أَبَاهُ فَقَالَ لَا تَقُودُوا الْأَحْيَاءَ
بِسَبَبِ الْأَمْوَاتِ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَلَا تَشْكَلُوا أَشْهَ
حَبِيٍّ فِي قَبْرِهِ تَعَرَّضَ عَلَيْهِمُ أَعْمَالُكَ وَإِذَا
رَوَيْتَ عَنْ عَمْرُو بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي أَبِيهِ بِالشَّعْرِ
عَمَّا يَتَذَكَّرُ بِهِ مِنْ سَبَبِهِ فَسَيَرِدُ الْخَلْقُ أُولَى
وَأَوْجِبَ.

(الفتح الربانی جلد ۵ ص ۱۱۰، مطبوعہ قاہرہ طبع جدید)
ترجمہ: ماکب میں علوانی نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین
کے بارے میں کافر ہونے کا قول کرنا عقلمند کے لیے انتہائی ذلیل
سرکت ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ایسا قول کہنے سے پناہ میں رکھے۔
جس شخص نے اپنے منہ سے ایسا حکم نکالا۔ اس نے کفر کو اپنی
طرف دعوت دی۔ کیونکہ ایسا کہنے سے اس نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو تکلیف پہنچائی۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ عکرمہ بن ابی
حیل نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے شکرت کی۔ کہ لوگ میرے باپ،

کو برا بھلا کہتے ہیں۔ آپ نے لوگوں سے فرمایا زندہ مردوں کو ان کے مردوں کے سبب سے شکایت نہ پہنچاؤ۔ یہ روایت خبرانی سے ذکر کی۔ اور یہ بات شک و شبہ سے بالاتر ہے۔ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر انور میں زندہ ہیں۔ اور ہمارے اعمال آپ پر پیش کیے جاتے ہیں۔ لہذا جب حضرت عکرم رضی اللہ عنہ کے بارے میں ان کے باپ کے متعلق برا بھلا کہنے سے روک کر یہ روایت رکھی گئی۔ کیونکہ ایسا کرنے سے انہیں اذیت ہوتی تھی۔ تو تمام مخلوق کے سردار جنابِ رسالت، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس رعایت سے عکرم سے زیادہ حق دار ہیں اور آپ کی رعایت واجب ہے۔

اختتامی کلمات:

الہلب اور ابو جہل کا جہنمی ہونا نص قرآنی سے ثابت ہے۔ ان کو برا بھلا کہنے سے جب ان کے ورثاء کو ذہنی کوئت ہوئی۔ تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی۔ آپ نے لوگوں کو منع فرمادیا۔ کہ ان کے مرے ہوئے شہداء کو برا بھلا نہ کہا جائے۔ تاکہ تمہارے ان ساتھیوں کو اذیت نہ پہنچے۔ حالانکہ ان دونوں کے لیے کوئی ضعیف سے ضعیف حدیث و روایت، ہرگز خطے گی۔ کہہ قابلِ معفرت ہیں۔ اور اہلِ دوزخی نہیں ہیں۔ اور نہ ہی ان کے ورثاء کی اذیت پر اللہ کی طرف سے کہیں لعنت آئی۔ اور ادھر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتکب پر نص قرآنی سے لعنت موجود ہے۔ لہذا جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو دوزخی بالاکر و مشرک کہتا ہے۔ وہ دراصل رسول اللہ علیہ وسلم کو اذیت پہنچا رہا ہے اور اذیت دینے والے پر اللہ کی چٹکارو اڑو ہے۔ اس لیے کہ وہ شخص اپنی آخرت پر بلو کر رہا ہے۔

کے درپے ہے۔ آپ ذرا خیال فرمائیں۔ کہ جب امتیوں کے اعمال روزانہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور پیش ہوتے ہیں۔ تو ان میں اگر کسی اہمیت کا یہ قول بھی آپ کے سامنے آئے۔ کہ اس نے آپ کے والدین کو کافر اور جہنمی لکھا یا کہا ہے تو اسے پڑھ کر یا سن کر حضور ختمی مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم کو کفارِ خارج ہو جاتا ہو گا۔ اور آپ ایسے شخص سے کس قدر ناراضگی کا اظہار فرماتے ہوں گے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں تلاطی قاری نے اپنے نظریہ سے رجوع کیا۔ اور توبہ کی

حاشیہ نمبر اس علی شرح العقائد:

علی بن السلطان القاری فَقَدْ أَخْطَأَ قَوْلَهُ
لَا يَلِيْقُ ذَٰلِكَ لَدُنِّي وَفَقِلَ ثَوْبُ بَشْرٍ عَدَتْ ذَٰلِكَ
فِي قَوْلِ الْمُسْتَحْسِنِ - د حاشیہ نمبر اس ص ۵۶۶

ترجمہ: علی بن سلطان المعروف تلاطی قاری نے اس مسئلہ میں غلط کمال اور ناہم راست سے چل گیا۔ اسے ایسا نہیں کرنا چاہیے تھا۔ اور قول مستحسن میں اس نظریہ کی آن کی توبہ کرنا مقول ہے۔

تلاطی قاری علمائے اہل سنت میں سے ایک بہت بڑے عالم بمصنفت اور شارح ہوئے ہیں ان کی تصنیفات و مشروعات میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بے پناہ عقیدت و محبت چمکتی ہے۔ لیکن چند جاوید و اقوال کے ظاہر کو دیکھتے ہوئے انہوں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں نازیبا کلمات کہے۔ بلکہ گستاخانہ رو یہ اپنا یا جس

نہ سزا نہیں دیتا میں نے بھی گئی۔ اور اس کی گستاخی پر خود ان کے استاد و معتمد ابن حجر مکی
 رحمۃ اللہ علیہ بھی ناراض تھے، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ناراض تھے، لیکن اللہ تعالیٰ
 نے انہیں مزید محدودیوں سے بچا نا تھا۔ اور آخرت کی بربادی بھی منظور نہ تھی۔ بالآخر
 انہیں اس عقیدہ سے توبہ کی توفیق ملی، کاش کہ ان کی توبہ بھی اسی طرح سرعام ہوتی
 جس طرح ان کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے بارے میں نظریات
 کی تصنیفات میں عام ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی اس غلطی کو معاف فرمائے اور جیسے
 اسی نظریے پر قائم و دائم رکھے، کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین
 کو معجزانہ طور پر زندہ کیا۔ اور انہیں مشرف باسلام کیا۔ پھر وہ اس دنیا سے کامل الیہ بیان
 رخصت ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ نے جہاں اپنے محبوب کو اور بہت ہی خصوصیات سے
 نوازا ہے۔ ایک خصوصیت یہ بھی آپ کو عطا ہوئی۔

وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ

اِعْتِرَاضٌ ۱

حُضُورِ صَلَّی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی فرمایا، میرا اور تمہارا

باپ دونوں جہنم میں ہیں

مسلم شریف:

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبِي
قَالَ فِي النَّارِ قُلْتُمَا قَقَادِمَاءَ فَقَالَ أَنَسٌ
وَأَبَاكَ فِي النَّارِ .

(مسلم شریف تذکرہ باب من مات علی الکفر
فہو فی النار ص ۴۴)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا۔ میرا باپ (مرنے کے بعد)
کیس جگہ ہے؟ آپ نے فرمایا (دوزخ کی) آگ میں ہے۔ جب وہ
شخص اٹھ کر جانے لگا تو آپ نے اسے بلایا۔ اور فرمایا۔ بے شک
میرا باپ اور تمہارا باپ آگ میں ہیں۔

مذکورہ حدیث کے آخری الفاظ وہ ہیں جنہیں کچھ لوگ اپنے نظریہ کی تائید

کی طرح حوالہ پیش کرتے ہیں۔ یعنی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اقرار کیا۔
 جلالت فرمایا کہ میرا باپ و فرخ کی آگ میں جکے۔ تو پھر عقیدہ یہی ہونا چاہیے کہ
 آپ کے والد جہنمی ہیں۔ (معاف اللہ! لہذا ان حضرات کو اپنے عقیدہ پر نظر ثانی
 کرنی چاہیئے۔ جو اس کے خلاف آپ کے والد کا عقیقی ہونا تسلیم کرتے ہیں۔ حدیث
 مذکورہ کے بارے میں تحقیق کیا ہے۔ اور کیا اس میں حجت بننے کی صلاحیت ہے؟
 اس کو ملاحظہ فرمائیں۔

مذکورہ الفاظ متفق علیہ نہیں ہیں اور وجہ

ضعف کے عیب و نقص میں ثابت معتبر نہیں

جواب:

ضعیف احادیث کے بارے میں محدثین و فقہاء کرام اس بات پر متفق
 ہیں کہ فضائل و کمالات میں ان کا اعتبار ہو سکتا ہے۔ لیکن ایسی حدیث سے
 عیب اور نقص کا ثبوت نہیں کیا جاسکتا۔ اس مسلمہ قاعدہ کے بعد ہم علامہ
 جلال الدین السیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث بالا کے الفاظ کے متعلق ترمذی و شریک
 پیش کرتے ہیں۔

مسالك الحنفاء:

إِنَّ هَذِهِ اللَّفْظَةَ وَهِيَ قَوْلُهُ إِنَّ أَبِي
 وَأَبَائِي فِي النَّارِ لَمْ يَتَّفِقْ عَلَى ذِكْرِ مَا
 التَّوَاتُؤُةُ وَإِذَا ذَكَرَ مَا عَصَاؤُ بِنِ سَلَمَةَ

عن ثابت عن انس وهي الطريق التي رآه مسلماً وثمها
 وقد خالفه معمر عن ثابت فكلهم يدحضون
 أبي وأباك في النار ولكن قال له إذا مررت
 بنفوس كافر فبشره بالنار وهذا اللفظ لا
 دلالة فيه على ما أيده صلى الله عليه وسلم
 بأمير البينة وهو أثبت من حيث الرواية فإن
 معمر أثبت من حماد أن كلهم في حفظه ووقع
 في حديثه من أخرج ذكره أن ربيعة نسبها
 في حديثه وكان حماد لا يحقق فحدث
 بها قوم صرفوها ومن ثم لم يخرج له البخاري
 شيئاً ولا تخرج له مسلم في الأصول إلا من
 رواه إسماعيل عن ثابت قال أبا حماد في المدخل
 ما تخرج مسلم يعقده في الأصول إلا من حديثه
 عن ثابت وقد خرج له في الشواهد عن طائفة
 وأما معمر فلم يشكروا في حفظه ولا استنكروا شيئاً
 من حديثه واتفق على التخرج له الشيخان
 فكان لفظه أثبت. ثم وعيدنا الحديث
 ورد من حديث سعد بن أبي وقاص بمثل
 لفظه رواية معمر عن ثابت عن انس فخرج
 البرز أرو والطبراني والبيهقي من طريق إبراهيم
 بن سعد بن أبي وقاص بمثل سعد عن أبيه

ان احمر ابيا قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ابن ابي قال في النار قال فابن ابيك قال حيشا
 مررت بقبر كافر فبشره بالنار - وهذا
 اسناد على شرط الشيخين فتعين الاعتقاد
 على هذا اللفظ وتقدم على غيرهم وقد
 زاد الطبراني والبيهقي في غيرهم قال فاسأله
 الاعرابي بعد ذلك لقد خففني تعباً ما
 مررت بقبر كافر الا بشارته بالنار -
 وقد اخرج ابن ماجة من طريق ابن ميم بن
 سعد عن الزهري عن سائر عن ابيهِ قال
 جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله فابن ابيك قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حينما مررت
 بقبر مشرك فبشره بالنار فلهذه الزيادة
 اوصفت بلا شك ان هذا المذهب العام هو الذي
 صدر منه صلى الله عليه وسلم ورواه الاعرابي
 بعد اسالته امراً مقتضياً للائتمال فلم
 يتعبه الا ائتماله وتوكان الجواب بلفظ
 الا في كثره كن فيه امر بشئ البقرة
 فقد نهر ان المذهب الا قال من تصرفت
 السراوي رواه بالمعنى على حسب

(مسائل الحنفیہ ص ۳۵۵)

ترجمہ: وہ ان ابی و ابانک فی النار، ان الفاظ پر تمام راوی متفق نہیں ہیں۔ انہیں صرف حماد بن سلمہ نے حضرت ثنابت بن انس رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے۔ اور یہ اس سند کے اندر ہے جسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں ذکر کیا۔ اس روایت کے ایک اور راوی جناب معمر نے حضرت ثنابت سے اسی مضمون والی حدیث بیان کرتے ہوئے اس کی مخالفت کی ہے۔ اور انہوں نے وہ ان ابی و ابانک فی النار کے الفاظ ذکر نہیں کیے۔ لیکن اس کی بجائے یوں کہنا ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اعتراض سے فرمایا۔ جب تو کسی کافر کی قبر کے پاس سے گزرے تو اسے وزغ کی لگ کی خوشخبری دینا۔ ان الفاظ میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کسی بات کا قطعاً تذکرہ نہیں ہے۔ اور یہ روایت پہلی روایت سے زیادہ مضبوط ہے۔ کیونکہ راوی معمر اپنے ہم عصر راوی حماد سے زیادہ مضبوط ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ حماد راوی کے بارے میں علماء نے ان کے حفظ پر اعتراض کیا ہے۔ اور یہ بھی کہ ان کی مرویات میں بہت سی مشکوٰۃ احادیث بھی ہیں۔ بیان کرتے ہیں کہ ان کی ایک بے پائک نے بہت سی باتیں ان کی کتابوں میں شامل کر دی تھیں۔ اور حماد چونکہ ان اپنی روایات کے حافظ نہ تھے اس لیے وہ حدیث بیان کرتے وقت ان زائرباتوں کو بھی حیرت کے رنگ میں بیان کر دیا کرتے تھے نہ لہذا انہیں ان میں وہ ہم پر تلید

اسی وجہ کی بنا پر امام بخاری نے ان سے کسی حدیث کی تخریج نہیں فرمائی اور نہ ہی امام مسلم نے اصول میں ان کی وہ مرویات میں۔ جو جناب ثابت سے یہ بیان کرتے ہیں۔ الحاکم نے مدخل میں کہا کہ امام مسلم نے اصول میں ان کی صرف وہ روایات لیں جو انہوں نے ثابت سے بیان کیں اور شواہد میں اس کے علاوہ دیگر کشمیری سے بھی ان کی مرویات ذکر کیں۔ ان کے مقابلہ میں معمر راوی پر نہ تو کسی نے اذرو کے حفظ کوئی اعتراض کیا۔ اور نہ ہی ان کی کسی بحالی سے استنکار کیا۔ بخاری اور مسلم دونوں ان سے تخریج احادیث پر متفق ہیں۔ لہذا ان کے ذکر کو وہ الفاظ زیادہ مضبوط ہو گئے۔

پھر ہم نے جناب معمر راوی کی حدیث کی مثل ایک حدیث حضرت سعد بن ابی وقاص سے منقول دیکھی۔ امام بزاز طبرانی اور ہیثمی نے بواسطہ ابراہیم بن سعد عن الزہری عن عامر بن سعد عن ایبہ ذکر کیا کہ ایک اعرابی نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا۔ میرا باپ کہاں ہے؟ فرمایا۔ وہ آگ میں ہے۔ اس نے پوچھا۔ آپ کا باپ کہاں ہے؟ فرمایا۔ جب کبھی تو کسی کافر کی قبر کے پاس سے گزرے تو اسے آگ کی خوشخبری دینا۔ یہ اسناد امام بخاری اور مسلم کی سندِ رابطہ پر ہیں۔ لہذا اس کے لفظ پر اعتماد متعین ہوا۔ اور اس روایت کو دوسری روایت پر تقدیم لازم ہوئی۔ اسی روایت کے آخر میں امام ہیثمی اور طبرانی نے یہ بھی زیادہ ذکر کیا کہ وہ اعرابی اس کے بعد اسلام لے آیا۔ اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک شقت میں ڈال دیا ہے۔ میرا حبیب بھی کسی

کافر کی قبر کے پاس سے گزرتے تھے۔ تو مجھے اس کو اڑکی خوشخبری دینا پڑتی ہے
 ابن ماجہ نے بطریقہ ابراہیم بن سعد عن ازہری عن سالم بن ابیہ ذکر کیا ہے
 کہ ایک اعرابی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور آیا۔ اور کہنے لگا۔ یا رسول اللہ
 بے شک میرا باپ صلیبی تھا۔ اور فلاں غلاں خوبی کا مالک تھا
 اب مرنے کے بعد وہ کہاں ہے؟ فرمایا۔ آگ میں۔ راوی بیان کرتے
 ہیں۔ کہ یہ جواب سن کر کچھ اس کے دل میں غم محسوس ہوا۔ پھر یہ لارہ لارہ
 آپ کا باپ کہاں ہے۔؟ اس کے جواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا۔ جب کبھی کسی مشرک کی قبر کے پاس سے تیرا گزر ہو۔ تو اسے
 ووزخ کی آگ کی خوشخبری دینا۔ اس کے بعد وہ اعرابی مسلمان ہو گیا اور
 کہا۔ کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بھاری کام میں ڈال دیا ہے
 میرا جب بھی کسی کافر کی قبر کے پاس سے گزرے گا۔ تو مجھے بموجب
 ارشاد اس کو آگ کی خوشخبری دینا پڑتی ہے۔

روایت میں اس زیادتی سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جو غلاں اس میں عام انداز میں ذکر فرمائے۔ اور ان کے عام ہونے کی وجہ
 سے مذکورہ اعرابی نے مسلمان ہونے کے بعد ان پر عمل کرنا ضروری سمجھا۔ اسی
 وجہ سے یہ گراں معلوم ہوا کہ آپ کا ارشاد ہر کافر و مشرک کے لیے تھا۔ اور اگر آپ
 کا جواب پہلے الفاظ کے ساتھ ہوتا۔ یعنی یہ کہ میرا باپ بھی آگ میں ہے۔ یا میرا اور
 تیرا باپ دونوں آگ میں ہیں۔ تو اس جواب میں اعرابی کے لیے کوئی حکم نہیں۔
 جسے پورا کرنے کے لیے وہ مشقت میں پڑتا۔ حالانکہ وہ اپنی مشقت کا ذکر کرتا
 ہے۔ تو معلوم ہوا کہ یہ الفاظ جو پہلی روایت میں مذکور ہیں راوی کی فعل انداز
 کا نتیجہ ہیں۔ اس نے روایت کو اس کے معنی کے پیش نظر اپنے الفاظ میں بیان کیا۔

اور جو اس نے سمجھا۔ اسے بیان کر دیا۔ اس لیے مذکورہ الفاظ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے
ذمے ہوئے نہیں ہیں۔

مسئلہ:

”ان اجب و ابانك في النار“ کے الفاظ جس روایت میں ہیں، اس کے
راوی جناب حماد استنہ مضبوط نہیں جس قدر ان کے ہم عصر اور اساتذہ بھائی جناب
معمریں۔ دونوں اپنے شیخ جناب ثنابت سے یہ روایت ذکر کرتے ہیں لیکن حماد
کی روایت میں یہ الفاظ ہیں۔ اور معمریں روایت میں نہیں۔ حماد کے غیر مضبوط ہونے کی
بڑی دلیل یہ کہ امام بخاری نے ان کی کوئی روایت ذکر نہ کی۔ لیکن معمریں روایت بخاری
و علم میں موجود ہیں۔ پھر اسی مضمون کی ایک اور سند سے حدیث، بھی کتب حدیث
میں موجود ہے۔ جسے طبرانی، بیہقی اور ابن ماجہ وغیرہ نے سعد بن ابی
وقاص سے بیان کیا۔ اس میں بھی یہ الفاظ موجود نہیں تو ان واقعات و شواہد
کے پیش نظر نتیجہ یہ نکلا کہ الفاظ مذکورہ حماد راوی کی طرف سے روایت بالمعنی
کی صورت میں ذکر ہو گئے۔ لہذا ان الفاظ کو بطور استدلال پیش کرنا حقیقت حال
سے بے خبری کے مترادف ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

اعتراض نمبر (۲)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین کا

مقام آخروی معلوم کرنا چاہا۔ تو اللہ تعالیٰ نے

دو چیزوں کے بارے میں سوال کرنے سے

منع کر دیا۔

تفسیر ابن کثیر:

قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ وَحَدَّثَنِي الْقَاسِمُ أَخْبَرَنَا الْحُسَيْنُ
حَدَّثَنِي حُجَّاجٌ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ يَبْعُ أَخْبَرَ فِي
دَاوُدَ بْنِ أَبِي عَاصِمٍ أَنَّهُ السَّيِّئُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ «إِنَّ أَبَوَايَ ،
فَلَمْ يَكُنْ لِي رَأْيَا أَرَسَلْتَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا أَوْ نَذِيرًا
وَلَمْ تُسَلِّمْ عَنِّي أَصْحَابِي الْجَحِيمِ»

تفسیر ابن کثیر جلد اول ص ۶۲ مطبوعہ مکتبہ مدنیہ

طبع مجددیہ

ابن جریر نے کہا کہ مجھے قاسم نے خبر دی۔ اور قاسم کو حسین نے اور
حسین کو حجاج نے اور حجاج کو ابن جریر نے خبر دی۔ کہ مجھے داؤد بن
ابی عامر نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن کہا۔
میرے ماں باپ مرنے کے بعد کس جگہ ہیں؟ اس پر یہ آیت اتری
”بے شک ہم نے آپ کو بشیر و نذیر بنا کر بھیجا ہے اور ورثوں
کے بارے میں تمہیں پوچھنا نہیں چاہیے۔“

جواب:

مسائلک الخفاء فی والدی المصطفیٰ سے اقتباس

(قلت) الْجَوَابُ أَنَّ غَالِبَ مَا يُرْوَى مِنْ ذَلِكَ
ضَعِيفٌ وَلَمْ يُصَحِّحْ فِي أَمِّ النَّبِيِّ سِوَى حَدِيثِ
أَبْنِ مَسْأَدٍ فِي الْأَسْتِغْفَارِ لَهَا فَكُلُّ بَعْضِ
لَهُ وَلَمْ يُصَحِّحْ أَيْضًا فِي أُمِّهِ إِلَّا
حَدِيثُ مُسْلِمٍ خَاصَّةً وَسَيِّئًا فِي الْجَوَابِ
عَنْهُمَا وَأَمَّا الْأَحَادِيثُ الَّتِي ذُكِرَتْ
فَحَدِيثُكَ لَيْتَ يَشْعُرَنِي مَا فَعَلَ آبَاؤُنِي
فَلَزَلْتُ الْآيَةَ لَمْ يَخْرُجْ شَيْءٌ مِنْ كِتَابِ
الْأَحَادِيثِ الْمُعْتَمَدَةِ وَإِنَّمَا ذَكَرَهُ فِي
بَعْضِ الثَّقَاتِ سِوَى بَشِيرٍ مَنِ انْقَطَعَ لَا يُخْتَلَجُ
بِهِ وَلَا يَقُولُ عَلَيْهِمْ وَتَوَجَّهْتُ لِمُخْتَلَجٍ

يَا لَاحَادِيثِ انْعَادِ هَيْكَلِ لَعَانَ صَفَاكَ بِحَدِيثِ
 وَاهٍ أَخْرَجَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ مِنْ حَدِيثِ
 عَلِيٍّ مَرْفُوعًا هَبْطَ حَسْبِرَ يَزِيدَ عَلَيَّ فَقَالَ
 إِنَّ اللَّهَ يُقْبِلُ نَدَى السَّلَامِ وَيَقُولُ إِنِّي حَزَمْتُ
 النَّارَ عَلَى صَلْبِ أَنْزَلْتُكَ وَبَطْنِ حَمَلِكَ وَجِجِي
 كَفَيْكَ وَتَكُونُ مِنْ مُعَارِصَةِ السَّوْءِ بِالْوَأَمِ
 إِلَّا أَنْ لَا تَرَى ذَا إِلَهِكَ وَلَا تُحْتَجِّجَ بِهِ ثَمَرَانِ هَذَا
 السَّبَبُ مَرْدُودٌ لِيَوْجِبَهُ أُخْرَى مِنْ جُمْلَةِ
 الْأَشْوَابِ وَالْبَلَاغَةِ وَأَسْرَارِ الْبَيِّنَاتِ
 وَذَلِكَ أَنَّ الْآيَاتِ مِنْ قَبْلِ هَذِهِ الْآيَةِ وَ
 مِنْ بَعْدِهَا كَلَّمَا فِي الْيَهُودِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى
 يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ
 عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ
 وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ إِلَى قَوْلِهِ وَإِذْ ابْتََلَوْنَا بَنِي
 إِسْرَءِيلَ وَلَهُذَا أُخْتِمَتِ الْقِصَّةُ بِمِثْلِ مَا
 صَدَرَتْ بِهِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى يَا بَنِي
 إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ
 عَلَيْكُمْ إِلَّا يَتَرْنَ - فَتَبَيَّنَ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْأَصْحَابِ
 الْعَبِيدِ كَقَارِأَةِ الْكِتَابِ وَكَأَنَّ وَرَدَّ ذَاكَ
 مُصَرِّحًا بِهِ فِي الْأَثَرِ أَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ
 حُمَيْدٍ وَالفَرِيَّانِيُّ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ

فِي تَفَاسِيْرِ مِرْعَانَ مَجَاهِدٍ قَالَ مِنْ أَوَّلِ
 الْبَقَرَةِ أَرْبَعُ آيَاتٍ وَنُفُتِ الْمُؤْمِنِينَ
 وَآيَتَانِ فِي نُفُتِ الْكَافِرِينَ وَثَلَاثَ عَشْرَةَ
 آيَةً فِي نُفُتِ الْمُنَافِقِينَ وَمِنْ أَوَّلِ بَعِثِينَ إِلَى
 عِشْرِينَ وَمِائَةٍ فِي بَيْتِ إِسْرَائِيلَ إِشَارَةٌ
 صَحِيحَةٌ وَمَتَأَيُّوْهُ ذَالِكَ أَنَّ الشُّورَةَ
 مَدَنِيَّةٌ وَأَكْثَرُ مَا خُرِطَ فِيهَا لِيَهْرُدَ
 تَرْشِيحُ ذَالِكَ مِنْ حَيْثُ الْمُنَاسَبَةُ إِنَّ الْجَحِيمَ
 إِسْمًا لِمَا أُعْظِمَ مِنَ النَّارِ كَمَا هُوَ مُتَضَيٌّ
 بِاللُّغَةِ وَالْأَثَرِ أَخْرَجَ ابْنُ أَبِي

حَاتِمٍ عَنْ أَبِي مَالِكٍ قَوْلُهُ تَعَالَى أَصْحَابِ الْجَحِيمِ
 مَا عَظُمَ مِنَ النَّارِ أَخْرَجَ ابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنَدِّ
 عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لَهَا سَبْعَةُ
 أَبْوَابٍ قَالَ أَذَلُّهَا جَهَنَّمُ ثُمَّ لَهَا ثَمَرٌ الْعِظْمَةُ
 ثُمَّ سَقَرٌ ثُمَّ الْجَحِيمُ ثُمَّ لَهَا وَبَةٌ قَالَ
 وَالْجَحِيمُ فِيهَا الْبُوجْهُلُ اسْتَدَّادُ صَحِيحٍ
 أَيْضًا قَالَ لَا يَبْقَى لِيَهْدِيهِ الْمَسْزِلُ لَهُ مِنْ عَظِيمِ
 كُفْرِهِ وَأَشَدُّ وَزِيرُهُ عَائِدٌ طَعْنُ
 الدُّعْرَةِ وَبَدَلٍ وَخَرَفٍ وَبَعْدٍ بَعْدِ
 عِلْمٍ لَا مَنْ هُوَ بِمَنْطَقَةِ التَّخْفِيفِ وَإِذَا
 صَحَّاحٌ قَدْ صَحَّ فِي أَبِي طَالِبٍ أَنَّهُ أَهْلُونَ ذَالِكِ

التَّائِبِينَ عَذَابًا لِّقَوْلِهِمْ هَيْهاتَ صَالَى اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ
 وَبَنِيهِ بِمَا مَعَ إِذْ رَأَوْا كِبَرَ الدَّعْوَةِ وَارْتِمَاءَهُمْ
 مِنَ الْإِجَابَةِ وَطَوِيلِ عُمْرِهِمْ فَمَا ضَلَّكَ بِالْوَيْلِ
 الَّذِينَ هُمَا أَشَدُّ مِنْ قَرَابَةٍ وَاصْطِدَ
 حَتًّا وَأَبْسَطَ عَذَابًا وَأَقْصَرَ عُمْرًا فَمَعَاذَ اللَّهِ
 أَنْ يُظَنَّ بِهِمَا فِي ضَبْطِ الْحَجَجِيمِ وَأَنْ
 يُشَدَّ عَلَيْهِمَا الْعَذَابُ الْغَضِيْبُ هَذَا لَا يَقْدَرُ
 مَنْ لَهُ آدَنِي ذَوْقِي سَلِيمٍ۔

(مسائل المتعارفین والدین المصطفیٰ صفحہ ۹۷ تا ۱۰۲ منجملہ حیدر آبادی کن)

ترجمہ: میں (علامہ جلال الدین السیوطی) اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ اس
 بارے میں جس قدر روایات ذکر کی گئی ہیں۔ وہ غالباً ضعیف ہیں۔
 اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کے بارے میں سوائے حدیث
 کے کوئی صحیح شہس جس میں ذکر ہے کہ آپ نے اپنی والدہ کے لیے
 اللہ تعالیٰ سے استغفار کی اجازت طلب کی۔ لیکن اجازت نہ دی
 گئی۔ اور صرف مسلم شریعت کی حدیث بالخصوص آپ کی والدہ کے
 بارے میں صحیح ہے۔ ان دونوں کا جواب عنقریب آ رہا ہے۔
 رہی یہ حدیث کہ جس میں آپ نے کہا۔ کاش مجھے پتہ چل جاتا کہ
 میرے والدین کے ساتھ کیا سلوک کیا گیا۔ اس کے جواب میں آیت
 کریمہ نازل ہوئی۔ (جو اعتراض میں مذکور ہے) تو یہ حدیث کسی
 قابل اعتماد حدیث کی کتاب میں موجود نہیں۔ بعض تفسیروں میں
 مذکور ہے۔ لیکن وہابی منقطع سند کے ساتھ ہے۔ لہذا قابل حجت

ہے اور نہ ہی قابل اعتماد۔ اور اگر تم بے سرو پا احادیث سے ہمارے سامنے احتجاج پیش کرنا چاہتے ہو۔ تو پھر ہم بھی اس کے معارضہ میں ایسی ہی حدیث پیش کرتے ہیں۔ ابن الجوزی نے حضرت علی المرتضیٰ سے سرفراہ بیان کیا کہ جبریل امین میرے پاس تشریف لائے، اور کہا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں سلام کہتا ہے۔ اور فرماتا ہے میں نے تمہاری ہر اس پشت کو آگ پر حرام کر دیا جس میں تم رہے۔ اور ہر اس پیٹ کو جس نے تمہیں اٹھایا، ہر اس گود کو جس نے تمہاری تربیت کی یہ سب دوزخ کی آگ پر حرام کر دی ہیں یہی حدیث کے ساتھ وہی حدیث کا معارضہ ہو جائے گا مگر ہم نہ ایسا کرنے کے حق میں ہیں۔ اور نہ ہی اس طریقہ سے حجت پیش کرتے ہیں۔

پھر یہ سب کئی اور وجوہات کی بنا پر مردود ہے۔ جن میں اصول، بلاغت، اور اسرار بیان وغیرہ وجوہات ہیں۔ دیکھئے یہ آیت اور اس کے پہلے مذکور آیات اور اس کے بعد والی آیات بھی تمام کی تمام یہودیوں کے بارے میں ہیں۔ یہی اسرائیل اذ ضرر اسے ایای خار ہبون تک اور اس کے بعد اذ ابتلی ابراہیم اوجن تک۔ یہی وجہ ہے کہ یہ قصہ جس انداز سے شروع کیا گیا۔ اسی انداز سے ختم بھی فرمایا تو معلوم ہوا کہ ”اصحاب الجحیم“ سے مراد اہل کتاب کے کافر ہیں۔ اسی بات کو مراحت کے ساتھ اس روایت میں ذکر کیا گیا۔ جسے بعد بن حمید، فریابی اور ابن جریر وابن المنذر

نے اپنی تفسیر میں لکھا۔ یہ سبھی حضرات جناب مجاہد سے بیان کرتے ہیں۔ اور سورہ بقرہ کی ابتدائی چار آیات مومنوں کی تعریف میں۔ اس کے بعد دو آیات کفار کی تعریف میں تیرہ آیات منافقین کے بارے میں اور چالیس سے ایک سو میں آیات ملک بنی اسرائیل کے بارے میں ہیں۔ اس روایت تفسیری سے اشارہ صحیحہ اُدھر ہی ہوتا ہے۔ کہ اصحاب الجہیم وہی لوگ ہیں جو اہل کتاب کے کافر ہیں۔ اور اسی بات کی تاکید اس سے بھی ہوتی ہے۔ کہ سورہ مبارکہ مدنی ہے۔ اور اس میں اکثر طور پر یہودیوں کو خطاب کیا گیا ہے۔ اور لفظ جہیم کو دیکھا جائے۔ تو نعت اور آثار کے پیش نظر اس آگ کا نام ہے۔ جو بہت بڑی ہے۔ ابن ابی حاتم نے ابی مالک سے بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ کا قول اصحاب الجہیم سے مراد وہ دوزخ ہے۔ جو آگ کے اعتبار سے بہت بڑی ہے۔ ابن جریر اور ابن المنذر نے ابن جریر سے روایت کیا۔ کہ ایت قرآنہ "ہا سبہ ابواب" کی تفسیر میں ہے ان سات دوزخوں میں پہلی جہنم، دوسری نظی، تیسری حطہ، چوتھی سعیر، پانچویں سقر، چھٹی۔ جہیم اور ساتویں اودہ ہے اور کہا کہ جہیم میں ابوجہل ہے۔ اس روایت کی اسناد بھی صحیح میں ابوجہل اس پر جب دوزخ کے لائق اس لیے ہوا کہ وہ کفر میں عظیم تھا۔ اس کا رجب بہت وزنی تھا۔ دعوت اسلام کے وقت سخت ترین دشمن تھا۔ اور سب کچھ جاننے کے باوجود اس نے انکار کیا، علیحدگی اختیار کی اور دین تبدیل کیے رکھا۔ یہ اس لائق نہ تھا

کہ اس سے کچھ تخفیف کی جاتی۔ اور جب کہ یہ روایت صحیح ہے کہ ابو طالب اُن کے کم تر عذاب والے حصہ میں ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت داروں میں سے تھا۔ اور آپ کے ساتھ احسان و مہربانی کرنے والوں میں سے تھا۔ حالانکہ اس نئے دعوت اسلام کا وقت پایا۔ اور پھر اس دعوت کو قبول بھی نہ کیا۔ اور لمبی عمر اسی میں بسر کی۔ تو تمہارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں کیا گمان ہے جبکہ وہ دونوں بوجہ قرابت ہی کے ابو طالب سے کہیں زیادہ قریب ہیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے اور انہیں آپ سے از حد محبت تھی۔ اور اللہ تعالیٰ کے حضور صاحبِ عذر رہنے میں کسی سے کم نہیں۔ اور عمر کے اعتبار سے کم والد کو دعوت اسلام کا زمانہ نصیب ہی نہ ہوا۔ اور والدہ بھی پچھ سات سال بعد ولادت مصطفیٰ انتقال فرما گئیں، لہذا ان دونوں کے بارے میں یہ گمان کرنا کہ وہ معاذ اللہ مجیم و زخ میں ہیں۔ اور ان پر سخت ترین عذاب ہو رہا ہے۔ ایسی بات کہ جسے معمولی سا بھی ذوقِ سلیم ہو گا۔ وہ اسے سمجھنے سے قاصر ہو گا۔

مذکورہ عبارت کے درج ذیل امور ثابت ہوئے

- ۱۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں جن احادیث میں کفر و شرک کا اثبات ملتا ہے وہ ضعیف ہیں۔
- ۲۔ دیکھو! مجھے بتہ پیل جا مٹا۔ کہ میرے والدین کہاں ہیں؟ یہ روایت کسی

مستند کتاب میں موجود نہیں ہے۔

۳۔ آیت ۱۱ سورۃ بقرہ من جملہ ان آیات میں سے ہے جو بنی اسرائیل کے کفار کے بارے میں نازل ہوئیں یہ بات حدیث صحیح سے ثابت ہے۔
 ۴۔ ”بحیو“ دوزخ کے چٹے طبقہ کا نام ہے۔ جس کا عذاب پہلے پانچ طبقات سے کہیں بڑھ کر شدید ہے۔ لہذا اس میں جانے والے بھی سخت نافرمان ہوں گے۔ جیسا کہ ابو جہل ہے۔ اہل نمرت نافرمانوں میں اول نذر شمار ہی نہیں اور اگر میں بھی تو بہت معمولی درجہ کے۔ اس لیے ان کا جہیم میں جانا غیر معقول ہے۔

۵۔ ابو طالب نے باوجودیکہ زمانہ دعوت پایا۔ اور پھر بھی ایمان نہ لایا۔ لیکن وہ بھی ”جہیم“ میں نہیں۔ بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت اور آپ کے ساتھ اسان کرنے کی وجہ سے وہ ضعیف عذاب میں ہوگا۔ لہذا آپ کے والدین کے لیے ”جہیم“ کیسے ممکن ہوگا؟

در اصل یہ امر مذکورہ اس اعتراض کے مستقل جوابات ہیں۔ جو تفسیر ابن کثیر میں بحوالہ ابن جریر ذکر کیا گیا۔ ہم نے ان تمام کو ایک ہی حوالہ کی بنسبت ایک جواب کے طور پر پیش کیا ہے۔

جواب دوم:

ابن کثیر رحمہ اللہ نے چوتھے ”لا تسئل عن اصحاب الجہیم“ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کی آخری حالت کے استفسار کے جواب میں نازل ہونا بحوالہ ابن جریر لکھا ہے۔ اس لیے ناقلین کی بجائے ہم ابن جریر سے پوچھتے ہیں کہ کیا واقعی آیت مذکورہ کے بارے میں ان کا یہی نظریہ ہے۔ کہ یہ آیت

نور علی اللہ پیر و سلم کے بارے میں نازل ہوئی ؟ ملاحظہ ہو کہ ابن جریر کہتے ہیں۔
تفسیر ابن جریر طبری :

وَلَا تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ قَالَ أَفَوَ
جَعَلْتُمْ قِرَاءَةَ عَامَةِ الْقُرْآنِ وَلَا تَسْأَلُ عَنْ
أَصْحَابِ بَيْتِ النَّارِ مِنْ تَسْأَلُ وَرَفَعَ اللَّهُ
مِنْهَا عَلَى الْخَيْرِ بِمَعْنَى يَا مُحَمَّدُ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ
بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَتَبْلُغْ مَا أَرْسَلْتَهُ
بِهِ وَإِذْ مَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَالْإِنْذَارُ وَلَسْتَ
مَسْئُولًا عَنْ كُفْرَ بِيْمَا أَنْزَلْنَا بِهِ مِنَ الْحَقِّ
وَكَانَ مِنَ الْجَحِيمِ وَقَرَأَ إِذْ لَكَ بَعْضُ
أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَلَا تَسْأَلُ جُزْءًا بِمَعْنَى
الْفُلْهِ مَقْشُوعِ النَّارِ مِنْ تَسْأَلُ وَجُزْءَ النَّارِ
مِنْهَا وَ مَعْنَى ذَا لِكَ عَلَى قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ
بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا لِيُتَبْلَغَ مَا أَرْسَلْتَهُ
بِهِ وَلَا تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ فَلَا
تَسْأَلُ عَنْ حَالِهِمْ وَمَا قَوْلَ الْكَافِرِينَ قَرَأُوا
هُذِهِ الْقُرْآنَ مَا خَدَّ ثَنَا أَبُو كَرِيْبٍ قَالَ
خَدَّ ثَنَا وَ كَيْعَ عَنْ مَوْسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرْطُبِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ لَيْتَ شِعْرِي مَا فُيِّنَ أَبَوَايَ لَيْتَ شِعْرِي
مَا فُعِلَ أَبَوَايَ لَيْتَ شِعْرِي مَا فُعِلَ أَبَوَايَ

فَلَا تَأْتِيَنَّكَ نَارُكَ بِالسَّيْرِ
 تَذِيرًا وَلَا تَسْأَلْ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ قَدْ
 ذُكِّرَ هَذَا الْحَقُّ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى
 الْقَاسِمُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ قَالَ حَدَّثَنَا
 حُجَّاجُ بْنُ جَبْرِ قَالَ قَالَ الْحُسَيْنُ قَالَ
 عَنْ أَبِي عَاصِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ لِيَتَّ
 بِشَعْرِي آيِينَ أَبَوَائِي فَاتَّزَلْتُ إِيَّاهُ أَرْسَلَنِي
 بِالْحَقِّ بِشَيْئٍ أَوْ تَذِيرٍ أَوْ لَا تَسْأَلْ عَنْ
 أَصْحَابِ الْجَحِيمِ

وَالصَّوَابُ عِنْدِي مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي ذَالِكَ
 قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ بِالرَّفْعِ عَلَى الْخَبَرِ لِأَنَّ اللَّهَ
 حَبَّلَ بَيْنَهُ قَصَصَ قَصَصَ أَقْوَامٍ مِنَ الْيَهُودِ
 وَالنَّصَارَى وَذُكِّرَ ضَلَالَتُهُمْ وَكُفْرُهُمْ
 وَجُرْأَتُهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ ثُمَّ قَالَ
 لِيُنَبِّئَهُمْ إِنْكَارُ سَكْنِكَ يَا مَعْصُومُ بِشَيْءٍ
 مِنْ أَمْنٍ بِكَ وَاتَّبَعَكَ بِمَنْ قَصَصْتَ عَلَيْكَ
 أَنْبَاءَهُ وَمَنْ لَمْ أَقْصُ عَلَيْكَ أَنْبَاءَهُ وَ
 تَذِيرًا لِمَنْ قَرَّبَكَ وَخَالَفَكَ فَبَلَغَ
 رِسَالَتِي فَلَسَّ عَلَيْكَ مِنْ أَهْمَالٍ مَنْ كَفَّرَكَ
 بَعْدَ إِبْلَاغِكَ إِيَّاهُ رِسَالَتِي تَبَعَهُ وَلَا أَمَّتْ
 فَسُئِلَ عَمَّا فَعَلَ بَعْدَ ذَلِكَ وَلَمْ يَجِبْ

لِمَسْئَلَتِهِ وَسُؤْلِ اللَّهِ وَرَبِّهِ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ
 ذَكَرَ فَيَكُونُ لِقَوْلِهِ لَا تَسْأَلُ عَنْ
 أَصْحَابِ الْجَحِيمِ وَحَبْلُ بُرْجٍ إِلَيْهِ
 وَإِنَّمَا الْكَلَامُ مَوْحِيَةٌ مِمَّا دَلَّ إِلَى
 عَلَيْهِ ظَاهِرُهُ الْمَقْهُومُ حَتَّى تَأْتِيَ دَلَالَةٌ
 بَيِّنَةٌ وَتَقُومَ بِهِ الْعُجْبَةُ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ
 بِهِ غَيْرُ مَا دَلَّ عَلَيْهِ ظَاهِرُهُ فَيَكُونُ
 حَتَّى يَنْبَغِي مُسَامَا لِلْعَجَبِ بِمَا تَأْتِي بِهِ الْبَيِّنَاتُ
 وَالْآخَرُ تَقُومُ بِهِ الْعُجْبَةُ عَلَى أَنَّ الَّذِي
 نُهِيَ عَنْ أَنْ يَسْأَلَ فِي هَذَا الْإِيجَازِ عَنْ
 أَصْحَابِ الْجَحِيمِ وَلَا دَلَالَةَ تَدُلُّ عَلَى
 أَنَّ ذَلِكَ كَذَلِكَ فِي ظَاهِرِ التَّنْزِيلِ وَالْوَاجِبُ
 أَنَّ يَكُونُ تَأْوِيلُ ذَلِكَ الْخَبِيرَ عَلَى مَا مَعْنَى
 ذَكَرَهُ قَبْلَ هَذَا وَأُذِيَّةً وَهَشِينَ ذَكَرَ بَعْدَ
 هَازِلِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَغَيْرِهِمْ مِنْ
 أَهْلِ الْكُفْرِ دُونَ النَّسْهِ عَنِ الْمَسْئَلَةِ
 عَنْهُمْ.

تفسير ابن جرير طبري جلد اول ص ٢٢٠
 مطبوعه بيروت طبع جديد

ترجمه:

«وَلَا تَسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ» مِنْ لَفْظِ

قسطل کے متعلق ابو جعفر (ابن جریر طبری) کہتا ہے۔ کہ یہ حضرات مجہول
 والا تذکرہ مطب کا صیغہ ہے۔ اور یہی قرأت عامہ ہے۔ اس طرح یہ
 جملہ خبر نہ بنے گا۔ معنی یہ ہوگا۔ اسے میرے سوال اہم نے آپ کو
 حق کے ساتھ بشیر و نذیر بنا کر بھیجا ہے۔ تو آپ وہ تمام باتیں لوگوں
 تک پہنچا دیں۔ جو آپ کو خطا دکلائیں۔ کیونکہ آپ کی ذمہ داری
 صرف پہنچانا ہے۔ اور لوگوں کو ڈرانا ہے۔ اور جو شخص آپ کے
 لائے ہوئے احکام سے انکار کرتا ہے۔ آپ اس کے جواب دہ
 نہیں ہیں۔ نہ ہی اس بات کے کو وہ اہل جہیم میں سے کیوں ہے
 بعض اہل مدینہ نے اسے نبی کے صیغہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ اس
 قرأت کے اعتبار سے معنی یہ ہوگا۔ ہم نے آپ کو حق کے ساتھ
 بشیر و نذیر بنا کر بھیجا ہے۔ تاکہ آپ ان تمام احکام کو لوگوں تک
 پہنچا دیں۔ جو آپ کو دیئے گئے۔ اور آپ اہل جہیم کے حالات
 کے متعلق سوال نہ کریں۔ اس قرأت والوں نے اپنی قرأت کی تاویل اور
 کرب کی مروی حدیث سے کی ہے۔ وہ کہتے ہیں۔ کہ ہمیں جناب
 وکیع نے موسیٰ بن عبدہ اور انہوں نے محمد بن کعب سے حدیث
 بیان کی۔ وہ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ کہا کاش
 مجھے پتہ چل جاتا کہ میرے والدین کس مقام میں ہیں؟ اور ان سے
 کیا سلوک ہوا؟ اس پر لا قسطل عن اصحاب الحجیو
 آیت اتری۔ دوسری حدیث جسے حسن بن یحییٰ نے ہم سے
 بیان کیا۔ انہوں نے کہا۔ کہ ہمیں عبدالرزاق اور انہیں جناب ابن
 نے اور انہیں موسیٰ بن عبدہ نے محمد بن کعب قرطبی سے روایت

بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا۔ کاش کہ مجھے اپنے والدین کے بارے میں پتہ چل جاتا کہ وہ کہاں ہیں؟ آپ نے تین مرتبہ یہ کہا اس پر لا تسئل عن اصحاب الجحیم وایت اتری اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین کا تا دم وصال نام تک نہ کیا۔ تیسری حدیث جسے ہم سے قاسم نے بیان کیا وہ کہتے ہیں کہ ہمیں حسین نے انہوں نے حجاج عن ابن جریج سے انہوں نے والدین ابی عامر سے بیان کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن کہا کہ کاش مجھے اپنے والدین کے بارے میں پتہ چل جاتا کہ ان کے ساتھ کیا سلوک ہوا اور وہ کہاں ہیں؟ تو اس کے جواب میں اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ الْاٰیۃُ اتری۔

میرے (ابن جریج) نزدیک اس لفظ (تسئل) میں ان لوگوں کی قراءۃ صواب ہے۔ جنہوں نے اسے فعل مضارع مجہول صیغہ واحد مذکر مخاطب کے طور پر پڑھا۔ اور اسے جملہ خبریہ بنا یا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ کی اقوام کے حالات و واقعات بیان فرمائے۔ ان کی گمراہیوں اور کفر کے ساتھ ساتھ حضرات انبیاء کرم کے ساتھ ہے یا کیوں کا تذکرہ فرمایا۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا۔ اے محمد! ہم نے آپ کو ہر اس شخص کے لیے خوش خبری دینے والا بنا کر بھیجا جو بھی آپ پر ایمان لائے اور جو واقعات ہم نے آپ کو بتائے ان میں آپ کی اتباع کرے۔ اور جو نہیں بتائے ان میں بھی آپ کی پیروی کرے۔ اور ہم نے آپ کو ان لوگوں کے لیے ڈرانے

والا بنا کر بیجا۔ جو آپ کا انکار کرتے ہیں۔ اور مخالفت کرتے ہیں۔ لہذا
 آپ میرے احکام لوگوں تک پہنچا دیں۔ تبلیغ احکام کے بعد اگر کوئی
 شخص میرے احکام کا انکار کرتا ہے۔ تو آپ سے اس کے بارے
 میں باز پرس نہیں کی جائے گی۔ اور اس کے اصحاب جیم ہونے کے
 بارے میں آپ سے سوال نہیں کیا جائے گا۔ اس طرح لا کس سئل
 عن اصحاب العجیبہ کی ایک معقول وجہ نظر آتی ہے۔
 اور اللہ تعالیٰ کا کلام بھی ایک معقول وجہ رکھتا ہے۔ اور ظاہر ایسی مفہوم
 و مدلول اس کا بنتا ہے۔ ہاں اگر کوئی دلیل یا حجت ایسی موجود ہو۔ جو
 اس ظاہری مفہوم کے علاوہ کسی دوسرے مفہوم کی تائید کرتی ہو۔ تو
 اس وقت وہ دوسرا مفہوم حجت تائید کے ساتھ تسلیم کیا جاسکتا
 ہے۔ حالانکہ کوئی ایسی خبر نہیں ملتی۔ جو اس کی تائید کرتی ہو۔ اور
 دلالت کرتی ہو۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس آیت کے ذریعہ
 اہل جیم کے بارے میں سوال کرنے سے روکا گیا ہے۔ اور نہ ہی
 کوئی ایسی دلیل ہے۔ کہ جو اس مفہوم کو ثابت کرے۔ کہ ظاہری
 طور پر اس سے آپ کو اہل جیم کے متعلق سوال کرنے سے روک دیا
 گیا۔ لہذا ضروری ہے۔ کہ آیت مذکورہ کا معنی اس کے ماقبل اور
 مابعد کی آیات کو دیکھ کر متعین کیا جائے اور اس سے آگے جیسے تمام
 قریہ و دفعہ سازی کا تذکرہ ہوا ہے۔ اور ان لوگوں کا جو اہل کفر ہیں۔
 اس لیے ان کے بارے میں بھی مفہوم صحیح ہے۔ کہ آپ کو ان کفار کے
 اہل جیم ہونے کے بارے میں نہیں پوچھا جائے گا۔ یہ نہیں۔ کہ آپ
 مجھ سے ان کے اہل جیم ہونے کا سوال نہ کریں۔

خلاصہ کلام:

ابن جریر کے نزدیک آیت لا تستل عن اصحاب الجحیم کو مضارع جہول صیغہ واحد کر مخاطب کے ساتھ پڑھنا صحابہ اور صحیح ہے جس کے وائیل انہوں نے ویسے۔ اس قرأت کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ آپ کو انقیات کی ایک خبر دے رہا ہے۔ کہ اسے میرے محبوب! یہ دو نصاریٰ اور دیگر کفار اگر تعلیمات اسلامیہ سے روگردانی کر کے محیم میں چلے گئے۔ تو ہم آپ سے نہیں پڑھیں گے۔ کہ یہ لوگ یہاں کیوں آئے۔ انہوں نے کیا کثرت کیے؟ اس کے خلاف جن لوگوں نے اسے صیغہ ہی کے ساتھ پڑھا ہے۔ اور اس کی تائید میں دو تین احادیث بھی بیڑی کی ہیں۔ ابن جریر اس کے نا صحابہ ہونے کی وجہ بیان کرتے ہیں۔ کہ نبی سے قبل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سوال کرنا موجود ہونا چاہیے تھا۔ جس کا کوئی وجود نہیں۔ لہذا بغیر سوال کیے سوال کرنے سے منع کر دینے کا کیا مطلب؟ دوسری آیت اگر مہ کا ظاہری متن و مفہوم بھی اس قرأت کی تائید نہیں کرتا۔ تیسرا اس آیت کا ماقبل اما بعد بھی اس کی حمایت نہیں کرتا۔ تیسرا ان حالات میں یہ کس طرح تسلیم کیا جاسکتا ہے۔ کہ لا تستل نہی کے طور پر پڑھنا اچھا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ قرأت نہی پر کچھ تعلق آپ کے والدین کریمین کے ساتھ تھا۔ جسے ابن جریر نے صواب نہیں کہا۔ اس لیے ابن جریر کا نظریہ اور ہے۔ اور ابن کثیر کی روایت سے صرف اتنا پتہ چلتا ہے۔ کہ ابن جریر نے مذکورہ حدیث اپنی تفسیر میں درج فرمائی۔ لیکن جس قرأت کی تائید میں درج فرمائی وہ ان کی قرأت پسندیدہ بلکہ صحابہ نہیں ہے۔

نوٹ:

اگر کسی کے ذہن میں آئے کہ اس جواب سے صرف یہ ثابت ہوا کہ

آیت لا تَسْمُلُ اَنْجَ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے بارے میں
 نازل نہیں ہوئی۔ لیکن وہ احادیث جو حلیت شعری والی ہیں۔ آخر وہ اپنے طور
 تو موجد ہیں۔ چہر ان کو دیکھ کر یہی مطلب نکلتے گا۔ کہ آپ کے والدین جنتی ہیں
 ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ان احادیث میں آپ کے والدین کو یمن کے درویش
 ہونے پر کوئی لفظ دلالت نہیں کرتا۔ دوسرا یہ کہ علامہ السیوطی نے ان احادیث
 کو کہا۔ معضل ضعیف ولا تحکون بہ حجة یہ معضل اور ضعیف
 ہونے کی وجہ سے قابل حجت نہیں ہیں۔

فَاغْتَبِرُوا يَا اُولِيَ الْاَبْصَارِ

اعتراض نمبر ۳

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ملکہ کے
بیٹوں کو کہا تھا تمہاری اور میری ماں
جہنم میں ہیں۔

المستدرک:

عن علی ابن الحکم عن عثمان بن عفیر
عن ابن وائل عن ابن مسعود قال جاء
ابنا ملیککم وفسا من الانصار فقنا له
یا رسول اللہ اننا نعتقد علی البعل
و شکرم الضیف وقد وادت فی الباہلیۃ
فاین امننا قال امنکما فی النار فقام
وقد شق ذاک علیہما قدھاہما
رسول اللہ فرجعا فقال ان اُمّی مع اُمّیکما
فقال منافق من الناس لی ما یغنی هذا
عن اُمّی الا ما یغنی ابنا ملیککم عن اُمّیہما

وَنَحْنُ لَكَاءٌ عَقِيْبُهُ فَقَالَ رَجُلٌ شَابٌّ مِنْ
 الْأَنْصَارِ لَمَّا رَأَى رَجُلًا كَانَ أَكْثَرَ سُوءًا لَا
 يُرَى سِوَالِ اللَّهِ وَمَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَّى أَبْوَكَ
 فِي النَّارِ فَقَالَ مَا سَأَلْتُمَا رَجُلِي فَيُعْطِي فِيهِمَا
 فَرَأَيْتِي لَقَاءَ سُرَيْقٍ مَبْدِ الْمَقَامِ أَلَمْ تَسْأَلِ الْخ
 هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ -

(المستدرک جلد دوم ص ۳۶۴ ذکر صفہ خصوص
 الکوثر مطبوعہ بیروت)

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہماری ساتھی
 ایک نامی عورت کے دو بیٹے جو انصاری تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کی بارگاہ میں حاضر ہوئے۔ اور عرض کرنے لگے۔ یا رسول اللہ! ہماری
 والدہ اپنے خاوند کی تابلی اور بڑی مہمان نواز تھی۔ لیکن جاہلیت کے
 دور میں اس کا انتقال ہو گیا تھا۔ تو فرمائیے وہ اب کہاں ہے؟ آپ
 نے فرمایا۔ تمہاری والدہ دوزخ میں ہے۔ ان دونوں کو یہ بات
 ناگوار گزری وہ اٹھ کھڑے ہوئے اور جانے کا براہہ کر لیا۔ حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بلوایا وہ واپس آئے۔ تو آپ نے کہا۔
 بے شک میری والدہ بھی تمہاری والدہ کے ساتھ ہی ہے۔ اس پر
 لوگوں میں سے ایک منافق نے مجھے کہا۔ یہ واللہ کا پیغمبر! والدہ
 کے کوئی کام نہ آسکا جس طرح میکہ کے بیٹے اس کے کام نہ آئے۔
 اور ہم اس پیغمبر کی قدم بقدم اتباع کرتے ہیں۔ اس پر ایک انصاری
 لوجوان نے کہا۔ جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بکثرت سوالات کیا کرتا

تھا۔ یا رسول اللہ! کیا آپ کے والدین دوزخ میں ہیں؟ آپ نے فرمایا۔ میں ان کے بارے میں جو اللہ تعالیٰ سے مانگوں گا وہ مجھے عطا فرما دے گا۔ اور میں اس دن مقام محمود پر کھڑا ہوں گا۔ حدیث صحیح الاسناد ہے۔

ذکر شدہ حدیث کے ابتدائی الفاظ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ کی والدہ ماجدہ بھی علیحدہ کی طرح جہنم میں ہے۔ اور آخری حصہ میں آپ کے والدین ہ دوزخی ہونا ثابت ہوتا ہے۔ کیونکہ اگر وہ جنتی ہیں تو پھر ان کے لیے اللہ تعالیٰ سے کچھ مانگنے کا کیا معنی۔ لہذا اسی صحیح الاسناد حدیث سے جب یہ دو باتیں ثابت ہیں تو پھر آپ کے والدین کو جنتی کہنا کس طرح درست ہوا؟

جواب:

ان دونوں باتوں کا وزن دراصل حدیث کی صحت و ضعف پر موقوف ہے۔ اس کے بارے میں چند سطور بعد ہم انشاء اللہ بحث کریں گے پہلے اس بات کا تذکرہ ہو جائے کہ اس حدیث کا آخری حصہ صحیح کی تشریح کر رہا ہے۔ اس طرح کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سائل کو فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مجھے عطا کر دے گا۔ جو میں اپنے والدین کے لیے مانگوں گا۔ اس میں صاف صاف اشارہ ہے کہ آپ جتنا بڑا مرتبہ ان کے لیے مانگیں گے۔ عطا ہو گا۔ اگر آپ ان کے لیے جنت میں اعلیٰ مرتبہ کا سوال کرتے ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ آپ کے والدین کو اعلیٰ مرتبہ عطا فرما دے گا۔ اور یہ مسلمہ امر ہے کہ جس شخص کا انتقال کفر و شرک پر ہوا ہو۔ وہ جنت کے اعلیٰ درجہ میں کجا سرے سے جنت میں ہی نہیں جا سکتا۔ تو اس سے ثابت ہوا کہ آپ کے والدین کو عین زمانہ فترت میں انتقال فرمانے کی وجہ سے جنتی تو ہیں۔ لیکن ادنیٰ مرتبہ میں۔ اس لیے آپ

بروز قیامت مقام محمود پر تشریف فرما ہوتے ہوئے ان کے لیے اعلیٰ مرتبہ کا سوال کریں گے۔ لہذا یہ حدیث ان کے دوزخی نہیں بلکہ جنتی ہونے کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ ردیہ معارفہ ابتداء حدیث میں آپ نے ملکہ کے بیٹوں کو کہا کہ میری اور تمہاری ماں دوزخی ہیں۔ تو اس کا ایک جواب سیرت حبیب کے حوالے سے یہ ہے۔ کہ اگر اس حدیث کو صحیح تسلیم کر لیا جائے۔ تو پھر آپ کا ان دونوں زہراؤں کو یہ کہنا اس وقت تھا جب کہ آپ نے اپنی والدہ کو دوبارہ زمرہ کر کے ایمان سے مشرف نہیں فرمایا تھا۔ اور اس کی مثال بعینہ آپ کے والد زکی کے بارے میں اسی مستدرک میں گزری ہے۔ اور اگر اس حدیث کو صحیح ہی تسلیم کیا جائے۔ تو پھر قابل استدلال نہیں رہتی۔ یاد رہے کہ صاحب المستدرک علامہ الحاکم کا کسی حدیث کو نہ صحیح کہہ دینا اسے بالاتفاق صحیح نہیں کر دیتا۔
حوالہ ملاحظہ ہو۔

سیرت حلبیہ :

وَيَعْقُودُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ لِيَسْتَعَصِيهِ رَافِعًا
وَأَمَّا فِي النَّارِ عَلَى تَقْدِيرِ صِحَّةِ السَّيِّ
إِذَا هَا الْكَافِرُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ كَانَ قَبْلَ
إِحْيَا فِيهَا وَإِيمَا فِيهَا كَمَا تَقَدَّمَ تَطْيِيرُ
فَالِكِ فِي أَبِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَوْلُهُ
عَلَى تَقْدِيرِ صِحَّةِ الْحَدِيثِ إِشَارَةٌ لِمَا
تَقَرَّرَ فِي عُلُومِ الْحَدِيثِ أَنَّهُ لَا يَقْبَلُ تَقْدِيرُ
الْحَاكِمِ بِالشَّصِيحِ فِي الْمُسْتَدْرَكِ لِمَا عَرِفْتُ
وَمَنْ تَسَاهَلُ فِيهِ فِي الصَّحِيحِ وَكَدْبَيْنَ

الَّذِي صُنِعَتْ هَذِهِ الْحَدِيثُ وَتَخَلَّفَ عَلَى حَدِّمْ
صَنِيعَتِهِ يَسِينَتًا .

(سیرت حلبیہ جلد ۷ ص ۱۷۲ باب وفات امام عقیلیؑ)

ترجمہ: جائز ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ان دو شخصوں کو یہ فرمانا کہ میری اور
تمہاری ماں دوزخ میں ہیں جبکہ اس روایت کو بموجب دلائل
المستدرک صحیح مان لیا جائے یہ اس وقت کی بات ہو جب آپ نے
اپنی والدہ کو دوبارہ زندہ کر کے اپنے اوپر ایمان لانے کا موقعہ عطا
فرمایا ہو۔ جیسا کہ اس کی تفسیر آپ کے والد ماجد کے بارے میں اس
سے پہلے گزری ہے۔ اور ہم نے جو یہ کہا کہ اگر اس حدیث کو صحیح تسلیم
کر لیا جائے، یہ اس طرف اشارہ ہے کہ علوم حدیث میں یہ بات
واضح طور پر موجود ہے کہ الحاکم نے المستدرک میں جس حدیث کو
انفرادی طور پر اپنے حوالے سے صحیح کہا۔ یہ صحت قابل قبول نہیں۔
کیونکہ المستدرک میں انہوں نے کافی تساہل سے کام لیا۔ اور کسی
حدیث کے صحیح کہنے میں پوری احتیاط نہیں برتی۔ امام ذہبی نے
اس حدیث کا ضعیف ہونا بیان کیا ہے۔ اور یہاں تک کہ اس
کے عدم صحت پر انہوں نے قسم اٹھائی۔

مذکورہ حدیث کی سند میں اوی عثمان بن عقیل مترک غیر ضعیفی

اور ناقابل حجت ہے۔

تہذیب التہذیب :

یقال عثمان بن قیس ضعیف الحدیث

كَانَ ابْنُ مَهْدِيٍّ تَرَكَكَ حَسْبَ بَيْتِهِ وَقَالَ ابْنُ
خَرِيجٍ فِي الْفَيْتَةِ مَعَ ابْنِ أَبِي عَمْرٍو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
حَسَنِ وَقَالَ عَمْرٍو وَابْنُ عَلِيٍّ لَمْ يَرْضَ يَعْلِي
وَأَعْبَهُ الرَّحْمَنُ ابْنُ الْيَقْطَانِ وَقَالَ الدَّوْدِيُّ
عَنِ ابْنِ مُعِينٍ لَيْسَ حَدِيثُ يَشَى وَقَالَ
ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ سَالَتٍ مُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَمِيرٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عُمَرَ بْنِ قُصْعَةَ
فَقَالَ سَالَتُ ابْنَ عَدْنَةَ فَقَالَ ضَعِيفُ الْحَدِيثِ
مُنْكَرُ الْحَدِيثِ هَكَذَا شُعْبَةُ لَا يَرْضَاهُ وَذَكَرَ
أَقْدَمُ خُصْرُهُ فَرَأَى عَنْ شَيْخٍ قَالَ لَهُ شُعْبَةُ
كَمْ سَنَدٌ فَقَالَ كَذَا غَرَدَ أَقْدَمُ مَاذَا الشَّيْخُ
وَهُوَ ابْنُ سَتْنِينَ وَقَالَ ابْنُ أَبِي عَمْرٍو بْنُ عَمْرٍو
عَنْ ابْنِ أَحْمَدَ الرَّبِيعِيِّ هَكَذَا الْعَارِثُ بْنُ
مُعِينٍ وَابْنُ الْيَقْطَانِ يَقُولُ مَنَاقِبَ ابْنِ الرَّجَعَةِ
وَيُقَالُ هَكَذَا يَعْلُو فِي الشَّيْخِ قُلْتُ لَسْبَهُ
أَحْمَدُ بْنُ حَبِيبٍ فَقَالَ هُوَ عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ
ابْنِ عَمْرِو بْنِ قَيْسِ الْبَجَلِيِّ وَقَدْ يَنْسِبُ
إِلَى نَسَبِ حَبِيبٍ أَبِيهِ ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ فِي
الْأَوْسَطِ فِي فَضْلِ مَنْ مَاتَ مَا بَيْنَ الْعِشْرَيْنِ
وَمَا سَلَى إِلَى الثَّلَاثِينَ وَقَالَ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ
وَأَبُو بَكْرٍ سَمِعَ مِنْ أَكْبَرٍ وَقَالَ فِي الْكَبِيرِ كَانَ

يُمْنِي وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ لَا يُحْدِثَانِ سَرًّا وَهُوَ
 ابْنُ قَيْسِ الْبَجَلِيِّ وَهُوَ عَثْمَانُ بْنُ أَبِي حَسِيدٍ الْكُزَّابِيُّ
 وَقَالَ النُّجَافِيُّ عَنْ جَمْعٍ مِنْكُمْ لِحَدِيثِهِ
 وَفِيهِ ذَلِكَ الذَّأْوُ قَالَ وَفُورَعِي الْمَذْهَبِ
 مِنْكُمْ الْحَدِيثُ وَقَالَ لُبْرُقَانِيُّ عَنْ الْقَادِرِ
 قُطَيْبِيِّ مَسْرُوكٍ وَقَالَ الْحَافِظُ عَنْ الدُّارِ
 قُطَيْبِيِّ زَائِلٍ لَوْ يُحْدِثُ بِهِ وَقَالَ ابْنُ عَبِيدِ اللَّهِ
 ضَلُّهُمُ وَضَعْفُهُ وَقَالَ أَبُو لُحَيْمَةَ الْعَارِضِيُّ
 بِالنُّوَيْبِيِّ عَنْهُ هُوَ وَقَالَ ابْنُ حَبَّانٍ الْخُشَّابِيُّ
 حَتَّى لَا يَذَرُ فِي مَا يَسْتُرُ وَيَجُزُّ إِلَّا حَبَابًا بِهِ
 وَقَالَ ابْنُ عَسَدٍ فِي رَوَيْهِ الْمَذْهَبِ عَلَى فِي التَّشْيِيعِ
 كُنْ مِنْ بِالْخُصْمَةِ وَيَكْتُمُ بِهِ لَا يَسْتُحِبُّ مَعَ
 ضَعْفِهِ

وہذا باب التہذیب جلد ۳۵ ص ۱۳۷-۱۳۸ احرف العین
 وبقیہ ص ۱۳۸ (۱۳۷)

ترجمہ: کہا گیا ہے کہ عثمان بن قیس ضعیف الحدیث ہے۔ ابن ہمدی
 اس کی احادیث کو چھوڑ دیا کرتا تھا۔ ابی کاہنا ہے کہ عثمان مذکور
 مقدمہ میں ابراہیم بن عبد اللہ بن حسن کے ساتھ نکلا۔ اور عمرو بن علی نے
 کہا کہ یحییٰ اور عبد الرحمن اس سے خوش نہ تھے۔ راوی نے ابن معین سے
 بیان کیا کہ اس کی حدیث میں ہشی ہے۔ ابن حاتم کا کہنا ہے کہ
 ہمیں ابی نے بتایا کہ میں نے محمد بن عبد اللہ بن نمیر سے عثمان بن نمیر

کے بارے میں پوچھا۔ تو انہوں نے اسے ضعیف کہا۔ لی سے میں
 نے پوچھا۔ انہوں نے بھی اس کو ضعیف الحدیث اور متکثر الحدیث کہا۔ شعبہ
 اس کو پسند کرتے تھے۔ انہوں نے بیان کیا کہ میں عثمان کے پاس آیا
 تو اس نے شیخ سے کچھ روایات بیان کیں۔ شعبہ کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا
 تمہاری اس وقت کتنی عمر ہے۔ کہنے لگا۔ کچھ ہے۔ میں نے ان کی بتلائی
 ہوائی عمر سے اندازہ لگا دیا کہ شیخ کی وفات کے وقت اس کی عمر دو سال
 کی بنتی ہے۔ ابراہیم بن عمرہ، ابو احمد زہیری سے بیان کرتے ہیں کہ
 عمارت بن مہین اور ابو یوسف عثمان (عثمان بن حمیر رحمت پر لہیں رکھتے تھے۔
 اور کہا گیا ہے کہ یہ شیخ میں غلو کرتا تھا۔ میں کہتا ہوں کہ امام احمد بن حنبل
 نے اس کے متعلق بیان کیا کہ یہ عثمان ابن علی ابن عمرو ابن قیس ابیہلی ہے
 اور اپنے باپ کے دادا کی طرف نسبت رکھتا ہے۔ امام بخاری نے اسے
 اوسط میں اس فصل میں ذکر کیا۔ جس میں ان لوگوں کا ذکر ہے جو ایک سو میں
 اور ایک سو میں بھری کے درمیان انتقال کر گئے۔ اور کہا کہ یہ متکثر الحدیث
 ہے۔ اور حضرت انس سے اس کا سماع نہیں ہوا۔ امام بخاری نے ابلیس
 میں لکھا ہے کہ بخاری اور عبد الرحمن اس کی حدیث بیان نہیں کیا کرتے تھے
 اور شخص ابن قیس ابیہلی عثمان بن ابی حمیر الحنفی ہے جو زبانی نے امام احمد
 کے والد سے کہا کہ یہ متکثر الحدیث ہے۔ اور اس کو یہ مرض تھا۔ برقیانی کا
 کہنا ہے کہ دائی نے اسے متروک کیا۔ اور حاکم نے دائی سے
 بیان کیا کہ یہ لیٹر تھا ہے اور اس کی باتیں قابل حجت نہیں۔ ابن عبد البر
 نے کہا کہ تمام محدثین نے اسے ضعیف کہا۔ ابو احمد حاکم کا کہنا ہے کہ یہ
 شخص محدثین کرام کے نزدیک مضبوط راوی نہیں ہے۔ ابن حبان نے

کہا کہ ذہنی طور پر اس میں امتیاز باقی نہیں رہا تھا۔ یہاں تک کہ انہی بات تک
کو جھول بٹا تھا۔ اس سے احتیاج درست نہیں۔ بن عدی سے روئے اللہ
کہا۔ تشیع میں غالی اور حجت کا قائل کہنا۔ اور اس کی مرویات کو ضعیف
ہونے کے باوجود لکھا جاتا ہے۔

خلاصہ

امتدہد کی روایت کو سہروردی عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ یا والدہ بن
کریم کا دوزخی ہونا ثابت کرنا قطعاً قابل التفات نہیں اگر روایت کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو
بھی میکہ کے بیٹوں کی ماں کے ساتھ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی
والدہ کو دوزخی کہنا اس وقت کا واقعہ ہے۔ جب آپ نے اپنی والدہ کو زندہ کر لے
کے بعد ایمان نہیں دھار لیا تھا۔ اور اگر روایت ہی صحیح نہ ہو۔ جیسا کہ ثابت کیا گیا ہے
کہ حاکم کی تصحیح اتہما کافی نہیں ہوتی۔ اور یہ بات درست بھی ہوئی کیونکہ اسی روایت کا
ایک راوی عثمان بن عیمر ضعیف، متروک، غالی فی التصحیح، قائل حجت ہوتے ہوئے۔
نا قابل حجت بھی ہے۔ اسی راوی کے ہوتے ہوئے حاکم نے اس روایت کو صحیح کہا
تھا۔ تو معلوم ہوا کہ حضرات محدثین کرام کا فیہد درست ہے۔ کہ حاکم کی تصحیح سے ضروری
نہیں کہ واقعی حدیث صحیح ہو۔ لہذا ایسی روایات سے سہروردی عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی
والدہ ماجدہ اور والدہ گرامی کے ایمان سے انکار اور ان کے دوزخی ہونے کا اقرار کی غرض
بھی مسلمان کو زیب نہیں دیتا۔

فاعتدروا بالاولی الابصار

اعتراضِ قہر

اپنے جب اپنی والدہ کے لیے استغفار
کی۔ تو جبریل نے آپ کے سینہ پر ہاتھ مارا اور
کہا، ”مشرک کے لیے استغفار نہ کرو،“

مسائلک الحنفاء:

اِنَّكَ اسْتَغْفِرُ لِقَوْمٍ فَضَرَبَ جِبْرِيلُ فِي
صَدْرِهِ وَقَالَ لَا تَسْتَغْفِرُ لِمَنْ مَاتَ مُشْرِكًا

(مسائلک الحنفاء ص ۲۹ مصنف علامہ السیوطی

مطبعہ حیدر آباد دکن)

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ کے لیے دعائے مغفرت کی۔ تو جبریل
نے آپ کے سینہ پر ہاتھ مار کر کہا۔ اس آدمی کے لیے آپ دعائے مغفرت
نہ کریں۔ جو بحالتِ شرک مر گیا ہو۔

جواب:

علامہ جلال الدین السیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کا جرح و جواب دیا۔ وہ فرماتا

نقل کیا جاتا ہے۔

مسائلک الحنفاء:

وَأَمَّا حَدِيثُ أَنَّ حَبْرَ يُسَلُّ مَرَبَ فِي مَسَدِهِ
وَقَالَ لَا تَسْتَعْفِرُ لِمَنْ مَاتَ مُشْرِكًا فَإِنَّ
الْبُزْأَنَ أَخْرَجَهُ بِسَنَدٍ فِيهِ مَنْ لَا يُعْرَفُ
وَأَمَّا حَدِيثُ نَزُولِ الْإِيَّةِ فِي ذَلِكَ فَصَحِيحٌ أَيْضًا
وَالثَّالِثُ فِي الصَّحِيحِ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي أَبِي طَالِبٍ وَقَوْلُهُ
عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْتَغْفِرُكَ لَكَ مَا لَوْ
أُفْتُعَ عَنْكَ

(مسائلک الحنفاء ص ۲۱ مطبوعہ مکتبہ حیدر آباد)

ترجمہ: بہر حال وہ حدیث کہ جس میں مذکور ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ کے لیے استغفار کی۔ تو جبریلؑ نے آپ کے سینہ پر ہاتھ مار کر کہا کسی مشرک کے لیے استغفار نہ کرو۔ تو یہ حدیث بزار نے بیان کی ہے اور اس کی سند میں کچھ ایسے راوی ہیں۔ جو مجہول ہیں۔ اور اس حدیث میں موجود بات کی تائید کے لیے جو یہ بیان کیا جاتا ہے کہ آیت لا تسئل عن اصحاب الجہنم نازل ہوئی۔ یہ بھی روایت بالکل ضعیف ہے۔ اور تیسری بات یہ کہ آیت مذکورہ کا شان نزول جو صحیح حدیث سے ثابت ہے وہ یہ کہ ابو طالب کے متعلق اتری۔ جب کہ آپؐ نے کہا تھا کہ میں اس کے لیے اس وقت تک استغفار کرتا رہوں گا۔ جب تک مجھے اس سے روک نہیں دیا جاتا۔

والدہ کے لیے استغفار کے منع کی ایک توجیہ اور اس کی تردید سیرت حلبیہ:

أَتَى مَنَعَ إِذْ سَتَفَّارَ لَهَا إِثْمًا يَأْتِي عَلَى الْقَوْلِ رِثَ
مَنْ بَدَّلَ أَوْ غَدَّرَ أَوْ غَدَّرَ أَوْ غَدَّرَ أَوْ غَدَّرَ
الْيُسْرَةَ مَعْدَبَ . وَهُوَ قَوْلُ شُعَيْبٍ مَنِ بَنَى
هَؤُلَاءِ وَحُبُوبِ الْإِنْسَانِ وَالشَّوْحِيذِ بِالْعَقْلِ
وَالَّذِي عَلَيْهِ أَكْثَرُ أَهْلِ الشُّلَّةِ وَالْجَمَاعَةِ
أَنَّهُ لَا يَجِبُ ذَلِكَ إِلَّا بِرِسَالِ الرُّسُلِ وَمِنْ الْمُقَدَّرِ
أَنَّ الْعَرَبَ كَرُمُ رُسُلِ إِلَيْهِمْ رَسُولٌ بَعْدَ سَمَاعِيلَ
وَأَنَّ إِسْمَاعِيلَ أَشْهَرُ رِسَالَتِهِ بِصَوْتِهِ كَقِيَّةِ
الرُّسُلِ لِأَنَّ ثُبُوتَ الرِّثَاءِ لَوْ بَعْدَ الْمَرْتِ وَفِي
تَحْصَائِهِمْ نَبِيًّا مُحَقَّقًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
فَعَلَيْهِ أَهْلُ الْيُسْرَةِ مِنْ الْعَرَبِ لَا تَعْذِيبُ عَلَيْهِمْ
وَإِنْ غَدَّرَ أَوْ بَدَّلَ أَوْ غَدَّرَ أَوْ غَدَّرَ
وَالْأَحَادِيثُ الْوَارِدَةُ بِشُعْذِيبٍ مَنْ ذَكَرَ أَوْ
مَنْ غَدَّرَ أَوْ بَدَّلَ أَوْ غَدَّرَ أَوْ غَدَّرَ
أَوْ تَخَرَّجَتْ مِنْ رَجْعِ الرُّسُلِ إِلَى الْأَشْهُدَاءِ
سیرت حلبیہ جلد ۵ ص ۵، اذکر وفیات اہل

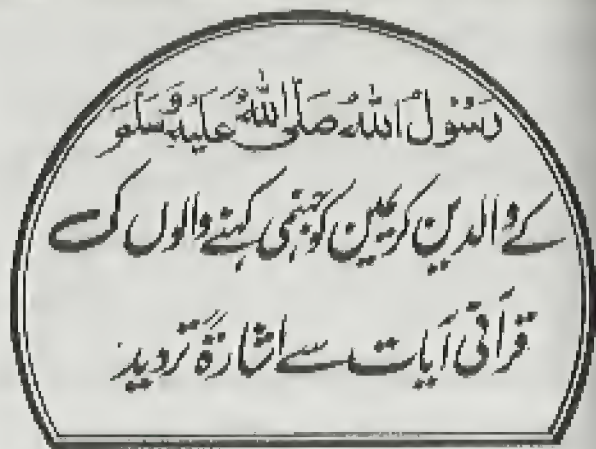
مطبوعہ بیروت، طبع جدید

ترجمہ: یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی والدہ کے لیے استغفار کی اجازت نہ

دین اس قول کے مطابق ہے کہ اہل فترت میں سے وہ لوگ جنہوں نے
 اپنا دین تبدیل نہیں کیا یا بتوں کی پوجا کی وہ عذاب سے نہیں چھوٹیں
 گے۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ ان قائلین کے نزدیک سرکارِ دو عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ اگرچہ اہل فترت میں سے تھیں۔ لیکن انہوں نے
 یا تو دین ابراہیمی کو تبدیل کر دیا ہو گا یا پھر وہ بہت پرست ہوں گی۔
 تبھی ان کو عذاب دیا جا رہا ہے۔ استغفار سے منع کر دینے کو اس قول
 پر درست سمجھنا قولی ضعیف ہے۔ کیونکہ اس قول کا دار و مدار اس بات
 پر ہے کہ ایمان اور توحید کا وجہ از روئے عقل ہے اور اکثر اہل سنت
 جماعت اس وجہ کے قائل نہیں۔ ہاں اللہ تعالیٰ کوئی رسول بھیج دیں
 تو پھر دونوں باتیں واجب ہو جاتی ہیں۔ اور یہ بات طے شدہ ہے کہ
 حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بعد عربی لوگوں کی طرف کوئی رسول نہیں
 بھیجا گیا اور یہ یقیناً اسماعیل علیہ السلام کی رسالت ان کے وصال کے ساتھ
 ہی ختم ہو گئی۔ پس اگر بقیہ رسولوں کی رسالت کا معاملہ ہے۔ کیونکہ کسی
 رسول کے وصال فرمانے کے بعد اس کی رسالت کا باقی اور ثبات رہنا
 صرف اور صرف ہمارے پیغمبر جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 خصوصیات میں سے ہے۔ لہذا اہل سنت و جماعت کے اس عقیدہ
 کے پیش نظر اہل عرب وہ جو اہل فترت ہوئے ان پر کسی قسم کا عذاب
 نہ ہو گا۔ اگرچہ وہ تفسیر و تبدیل دین کریں۔ یا بتوں کی پرستش کریں۔ یا
 وہ احادیث جو اہل فترت کے مذکورہ افراد کو عذاب دینے کے بارے
 میں آتی ہیں۔ ان کی تاویل کی گئی ہے۔ یا وہ اسلام پر لوگوں کو آمادہ کرنا
 کے لیے بطور ڈانٹ بیان ہوئیں۔

نوٹ:

ایک اصولی بحث ہے۔ کہ ہر چیز کا اچھا برا ہونا کسی پر موقوف ہے۔ اٹا سونہ کا ہونا ہے۔ کہ اس کا فیصلہ شریعت کرے گی یعنی ہر چیز کا حسن و قبح شرعی ہے۔ اور وہی ماہر بھی ہے۔ احداث کا یہ نظریہ ہے۔ کہ ہر چیز کا حسن و قبح موقوف علی الشریعہ نہیں بلکہ اس کا عالم بھی شرع کو ہی تسلیم کرتے ہیں۔ صاحب سیرت علیہ اول اندر کر وہ سے متعلق ہیں۔ ان کا اہل فطرت کے بارے میں یہ عقیدہ ہے۔ کہ وہ پناہ کچھ بھی کرتے رہیں۔ عذاب میں گرفتار نہیں کیئے جائیں گے۔ کیونکہ ان کے نزدیک عذاب دینے کا دار و مدار انبیاء کے کرام کی بعثت پر موقوف ہے۔ جب اہل فطرت کہلاتے ہیں اس لیے کہ ان کے پاس کوئی پیغمبر نہ آیا۔ تو پھر وہ چاہے دین ابراہیمی کو تبدیل کر دیں یا کوئی اور عبادت ورزی کریں۔ ان کی گرفت نہ ہوگی۔ اس لیے سیرت علیہ کے حوالہ سے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو عین کا معذب ہونا ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ اگر مذکورہ حوالہ کو بغور دیکھا جائے۔ تو معلوم ہوتا ہے۔ کہ ان حضرات کے نزدیک سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین معذب بھی نہیں۔ اور انہوں نے اپنی زندگی میں مشرک بھی نہیں کیا۔ جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ بلکہ والدین کریمین اشاعرہ اور احناف کے نزدیک مشرک کی بجائے موحّد ہیں۔ تو چنانچہ کا جتنی ہونا تمام اہل سنت کا متفق علیہ سند ہوا۔ اس لیے اس اصولی بحث کے پیش نظر صاحب سیرت علیہ نے اپنا نظریہ بیان کیا ہے۔



آیت نمبر ۱۰:

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا (۱۰) (مَرْكَزِ)
 تنہما ہم عذاب کرنے والے نہیں جب تک رسول نہ بھیج دیں۔

تفسیر کبیر ۱

قَالَ الْكُتُبِيُّ إِنَّ سَائِرَ الْآيَاتِ دَلَّتْ عَلَىٰ أَنَّهُ تَعَالَىٰ
 لَا يَبْتَدِئُ بِالْعَذَابِ وَالْإِهْلَاكِ لِقَوْلِهِ (إِنَّ اللَّهَ
 لَا يَخْلِقُ مَا يَشْقِيهِمْ حَتَّىٰ يَخْلُقُوا مَا يَنْفُسُهُمْ)
 وَقَوْلِهِ (مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِذْ شَكَرَ
 تَمْرًا أَمْ تَشْكُرُونَ قَوْلِهِ دَوْمًا كُنَّا مُهْدِيكِ التُّرَىٰ
 إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ) فَكُلُّ هَذِهِ الْآيَاتِ تُدَلُّ
 عَلَىٰ أَنَّهُ تَعَالَىٰ لَا يَبْتَدِئُ بِالْإِهْلَاكِ وَ أَيْضًا
 مَا قَبْلَ هَذِهِ الْآيَةِ يَدُلُّ عَلَىٰ هَذَا الْمَعْنَى
 وَهُوَ قَوْلُهُ (مَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِى لِنَفْسِهِ
 وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا) وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ

وَرَدَ اخْرَی) وَمِنْ الْمَعَالِیْ اَنْ یَقْعَ مَبِیْنَا یَاتِ الْفَرْقِیْ
تَمَّا فَطَمَّنْ فَتَقَبَّلَتْ اَنَّ الْاِیَاتِ الْبَیِّنِی تَلَوْنَاهَا مُحْكَمَةً وَكَذَا
الْاِیَةُ الْبَیِّنِی نَحْنُ فِی تَفْسِیْرِهَا فِیْجِبُ حُصْلَ فِیْهِ
الْاِیَاتِ عَلَی تِلْكَ الْاِیَاتِ هَذَا مَا قَالَهُ الْكَلْبُیَّ

(تفسیر کبیر جلد ۱ ص ۴۵ تا ۴۷ احسن بیرونی مصر)

ترجمہ: امام کبیری نے کہا ہے کہ تمام آیات اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ
کسی کو ابتداءً تو عذاب دے گا۔ اور پھر ہی ہلاک کرے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ
کا قول عوبے شک اللہ تعالیٰ کسی قوم کو وہی گئی نعمت سے محروم نہیں کرتا
جب تک وہ خود اس کی تبدیلی کے اسباب پیدا نہ کرے اور اللہ تعالیٰ
کا قول "فہیں اللہ تعالیٰ عذاب دے کر کیا کرے گا۔ اگر تم اس کے
شکر گزار نہ ہو اور اس پر ایمان نہ لائے والے بنے رہو۔ اور قول باری
تعالیٰ "ہم کسی بستی کے رہنے والوں کو ہلاک کر دے والے نہیں ہوں اگر
اس کے رہنے والے ظالم ہو جائیں تو پھر عداوت ہو سکتی ہے۔" تو یہ تمام
آیات اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ ابتداءً کسی کو تکلیف اور
پریشانی میں مبتلا نہیں کرتا۔ اور یہی کہ اس آیت کریمہ سے تاویل آیات بھی
اسی معنی پر دلالت کرتی ہیں۔ اور وہ یہ ہیں۔ وہ جو ہدایت پا گیا اس نے اپنے
نفع کے لیے ہدایت پائی۔ اور جو گمراہ ہوا اس کی گمراہی کا وبال اس پر پڑے
اور کوئی جو گمراہ ہوا اس نے دلائل کی دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا۔ اور یہ محال
ہے کہ قرآن کریم کی آیات ایک دوسرے کی متناقض ہوں۔ لہذا
عما بت ہوا کہ جو آیات ہم نے ذکر کیں وہ محکم ہیں۔ اور اسی طرح وہ
آیت جس کی تفسیر ہم کر رہے ہیں۔ (وہ بھی محکم ہے) لہذا اس آیت

نیز تفسیر کو ان آیات پر محمول کرنا چاہیے۔ یہ ہے امام کسی کا قول۔

مسائل الحنفاء۔

وَلَهُ ذَهَابُ الْأَيَّةِ وَمَا كُنَّا مَعَهُ بَيْنَ حَتَّى تَبْعَتْ
رَسُولًا هِيَ الَّتِي أَطْبَقَتْ أَيْكَةً الشَّكِّ وَعَلَى الْأَسْتَدْلَالِ
بِهَا فِي آيَةٍ لَا تَعْدِيهِ قَبْلَ الْإِحْشَاءِ وَرَدُّوا بِهَا
عَلَى الْمُعْتَزِلَةِ وَمَنْ وَافَقَهُمْ تَرَفُّفٌ تَحْكِيمُ الْعَدْلِ
الْمُضَرِّجِ ابْنَ جَرِيرٍ وَابْنِ عَاتِقٍ فِي تَفْسِيرِ مَا
عَنِ قِتَادَةٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا كُنَّا مَعَهُ بَيْنَ
حَتَّى تَبْعَتْ رَسُولًا قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِمَعْدِي
أَحَدٌ حَتَّى يَسْبِقَ الْبَيِّنَاتِ مِنَ الْخَيْرِ أَوْ يَأْتِيَهُمْ مِنَ اللَّهِ بَيِّنَةٌ.

(مسائل الحنفاء، ص ۳-۴ مطبوعہ حیدرآباد)

ترجمہ: اور یہ آیت کریمہ "وَمَا كُنَّا مَعَهُ بَيْنَ حَتَّى تَبْعَتْ رَسُولًا" ان آیات میں سے ایک ہے۔ جن کے بارے میں تمام ائمہ اہل سنت کا اتفاق ہے کہ بعثت سے قبل کسی کو عذاب نہیں ہوگا۔ اس عقیدہ پر جن سے استدلال کیا جاتا ہے۔ اور ان آیات میں سے ایک ہے جن کو معتزلہ کے نظریہ کے رد میں پیش کرتے ہیں۔ وہ نظریہ یہ کہ عقل حاکم ہے۔ ابن جریر اور ابن ابی عاتم نے اپنی اپنی تفسیر میں حضرت قتادہ سے بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد "وَمَا كُنَّا مَعَهُ بَيْنَ" کی تفسیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی کو بھی عذاب نہیں دے گا۔ جب تک اس کے پاس کوئی خبر نہیں آجاتی۔ یا اللہ کی طرف سے کوئی خطائی نہیں آجاتی۔

توضیح :-

علامہ السیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی مذکورہ تحقیق سے ثابت ہوا کہ جو شخص اہل سنت کے بارے میں چھٹی ہونے کا قول کرتا ہے۔ وہ اہل سنت میں سے نہیں ہے۔ اس سلسلہ میں انہوں نے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے یہ نقل کیا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کسی کو اس وقت تک عذاب نہیں دیتا۔ جب تک اسے کوئی نشانی نہیں مل جاتی۔ علامہ ازیں امام لاری نے امام کہی کی تفسیر سے بھی یہی ثابت کیا۔ کہ اللہ تعالیٰ کسی پر ابتداءً ظلم نہیں فرماتا۔ بلکہ اگر وہ ظالم ہوں یا دعوت اسلام کا انکار کریں۔ تو عیدہ بات ہے۔ ایسی مضمون والی آیات میں برویکہ تناقص ہے اس لیے ثابت ہوا۔ کہ اہل سنت کو قرآن کریم، احادیث متحدہ اور جہور اہل سنت کے نزدیک عذاب نہیں ہوگا۔

آیت نمبر (۱۳) :-

ذَٰلِكَ اَنْتَ لَمْرَبِّكَ ۚ رَبُّكَ مُنذِرُ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝۱۳

(الانعام پ آیت ۱۳)

ترجمہ :- یہ اس لیے کہ تیرا رب بہتوں کو ظلم سے تباہ نہیں کرتا کہ ان کے لوگ بے خبر ہوں۔

تفسیر قرطبی :

اِنَّمَا جَعَلْنَا هٰذَا اِيْمَانًا ۚ لَمَّا رَاَ هُنَّ اٰقِلُكَ الْقُرٰى
بِظُلْمِهِمْ اَنّٰى يَشْرِكُوْهُ قَبْلَ اِذْ مَالَ الرَّمْلُ
اِلَيْهِمْ فَيَسْتَرْكُوْا مَا جَاءَ قَائِمًا بِشَيْءٍ وَتَذُوْبٍ
وَقَيْْلٍ لَّمَّا كُنَّ اٰقِلُكَ الْقُرٰى يَشْرِكُ مَعَكَ
اَشْرَكَ مِنْهُمْ

(تفسیر بری مدرع ص ۸۷)

ہم نے جو ان بستیوں کے ساتھ عذاب دینے کا سوچا کیا۔ یہ اس لیے کہ میرا
 نام نہ ہے کہ میں کسی بستی کے رہنے والوں کو ان کے ظلم و شرک کی وجہ
 سے ہلاک نہیں کیا کرتا۔ جب تک ان کے پاس کوئی رسول بھیجتے رہا
 کیونکہ اس طرح عذاب دینے کے بارے میں وہ کہہ سکتے ہیں کہ
 ہمارے پاس کوئی ڈرانے اور خوش خبری دینے والا نہیں آیا اور اس
 کا منہ ہم پر بھی بیان کیا گیا ہے۔ کہ کسی بستی کو میں ان لوگوں کی وجہ سے
 جو اس میں شرک کرتے ہیں۔ ہلاک نہیں کرتا۔

میرا بن کثیر :

يَقُولُ تَعَالَىٰ ذَا الْإِلَٰهِ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ
 الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غُلُونَ، أَتَىٰ إِنَّمَا
 ائْتَىٰ نَا إِلَى الثَّمَلَيْنِ بِرُسَالِي الرُّسُلِ
 وَإِنَّا إِلَى الْخُطْبِ لَيَلَّا نُبِيعُ أَحَدًا
 بِظُلْمِهِ وَهُوَ لَمْ يَبْلُغْهُ دَعْوَتُهُ وَلَكِنْ
 ائْتَىٰ نَا إِلَى الْأَمَمِ وَمَا عَدُّ بِنَا أَحَدًا إِلَّا
 بَعْدَ إِنْ سَأَلَ الرُّسُلِ إِلَيْهِمْ كَمَا قَالَ تَعَالَىٰ
 ذَاكَ مَنْ قَسَرَ يَدَهُ إِلَّا خَلَقْنَاهَا نَذِيرًا وَقَالَ
 تَعَالَىٰ رَوَّلَتْهُ بَعْقَتُنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا
 أَنْ ائْتِبُدُّوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا لِقَاَهُنَّ وَقَوْلُهُ
 ذَا مَا ضَعَفْنَا مَعْدِبَيْنِ حَتَّىٰ بَعَثْنَا رَسُولًا
 وَقَالَ تَعَالَىٰ رَحْمَةً لِّالَّذِينَ فِيهَا فَرِحُوا سَأَلَهُمْ
 خَذَرْنَا لَكُمْ بِمَا تَكْفُرُونَ فَكَفَرُوا لِيَلْقُوا فَعَذَلْنَا

نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا، وَالْآيَاتُ فِي هَذَا كَثِيرَةٌ
 قَالَ إِمَامُ ابُو جَعْفَرِ بْنِ حَبْرٍ وَ يَعْثُمُ
 قَوْلُهُ تَعَالَى يُظَاهِرُ وَجْهَيْنِ (أَحَدُهُمَا) (ذَلِكَ)
 مِنْ أَجْلِ رَأْنِ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُلْكًا الشَّرِ يُظَاهِرُ
 أَفْلَهَا بِالْإِشْرَافِ وَ نَحْوِهِ (وَمُتَرَعَا فِلُون) يَقُولُ
 أَنَّ لَمْ يَكُنْ يُعَاجِلُهُم بِالْعُقُوبَةِ حَتَّى يَتَمَتَّ
 إِلَيْهِمْ رَسُولًا يُذَيِّقُهُمْ عَلَى حُجُجِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ
 وَ يُنْذِرُهُمْ عَذَابَ اللَّهِ فَيَرْمِ مَعَادٍ هُوَ لَمْ
 يَكُنْ بِالْأَذَى يُنَاحِدُهُمْ غَفْلَةً فَيَقْطُرُوا
 مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ (وَالْعُجْبَةُ الشَّافِي) (ذَلِكَ)
 أَنَّ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُلْكًا الشَّرِ يُظَاهِرُ يَقُولُ
 لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ لِيُذَكِّرْهُمْ دُونَ التَّنْذِيرِ وَ التَّنْذِيرِ
 بِالرُّسُلِ وَ الْآيَاتِ وَ الْعِبَارِ فَيُظْلِمُهُمْ بِذَلِكَ وَ اللَّهُ
 خَيْرُ فَالْأَمْرِ الْعَبِيدِ -

(تفسیر ابن کثیر جلد ۸ ص ۱۴۸)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ذالک ان لَمْ یَكُنْ رَبُّكَ الخ۔ یعنی ہم نے جن
 وانس کی طرف، اپنے رسول اور کتاب میں بھیج کر رحمت تمام کر دی۔ یہ اس
 لیے تاکہ کسی کا مؤاخذہ از روئے ظلم نہ بن جائے۔ جبکہ اس کے پاس
 دعوت اسلام نہ پہنچی ہو۔ اور ہم نے گرفتہ امتوں کے لیے بھی رحمت
 تمام کر دی۔ ہم نے اُن میں سے کسی کو بھی بغیر رسول کے بھیجنے کے
 عذاب نہیں دیا۔ جیسا کہ خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ہر رستی میں کوئی نہ

کوئی خوش خبری دینے والا آیا۔ ایک اور قول باری تعالیٰ ہے۔ ہم نے ہر امت میں کوئی نہ کوئی رسول بھیجا جس نے انہیں کہا۔ اللہ کی عبادت کرو۔ اور طاغوت سے بچو۔ ایک اور قول خداوندی ہے۔ ہم رسول کے بھیجے بغیر کسی کو عذاب دینے والے نہیں ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ جب دوزخ میں کسی جماعت کو ڈالا جائے گا۔ تو دوزخ پر مقرر کیے گئے فرشتے اُن سے پوچھیں گے۔ کیا تمہارے پاس کوئی ڈرانے والا نہیں آیا تھا؟ وہ کہیں گے۔ یقیناً ڈرانے والا آیا تھا۔ لیکن ہم نے اس کو بھٹکا دیا تھا۔ اس بارے میں بہت سی آیات ہیں۔ ابن جریر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا مطلق فرمانا دواستعمال رکھتا ہے۔ ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کسی بستی کو اس کے ظلم و شرک کی بنا پر ہلاک نہیں کرتا۔ اور فرماتا ہے۔ کہ میں ان لوگوں کو عذاب دینے میں جلدی نہیں کرتا۔ یہاں تک کہ عذاب سے پہلے ان کے پاس اپنے رسول بھیجتا ہوں جو انہیں اللہ تعالیٰ کی جھٹوں پر مطلع کرتے ہیں۔ اور اس کے عذاب سے ڈراتے ہیں۔ اور نہ ہی اللہ تعالیٰ انہیں بے خبری اور غفلت میں عذاب دیتا ہے۔ تاکہ وہ یہ بانا پیش کر دیں کہ ہمارے پاس کوئی بشیر نہیں آیا۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ یوں فرماتا ہے کہ میں کسی بستی والوں کو تنبیہ تکبیر اور مہرت دیئے بغیر ہلاک نہیں کرتا۔ کیونکہ اس طرح کرنا دراصل اُن پر ظلم کرنا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر ہرگز ظلم روا نہیں رکھتا۔

توضیح:

مذکورہ آیت کی تفسیر تشریح میں دو مشہور مفسرین کلام کی عبارت ہم نے نقل

کی ہے۔ ان میں علامہ قرطبی تو اس نظریہ کے قائل ہیں۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین موصوفہ جنتی ہیں۔ دوسرے مفسر جناب اسماعیل ابن کثیر ہیں۔ جو اس سے مختلف نظریہ کے قائل ہیں۔ ابن تیمیہ اس سلسلہ میں ابن کثیر کا پیش رو ہے۔ بہر حال آیت مذکورہ میں علامہ قرطبی کی تفسیر اور ابن کثیر کی تفسیر میں کوئی خاص فرق نہیں۔ دونوں نے یہی کہا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کسی قوم کو اس وقت تک عذاب میں گرفتار نہیں کرتا۔ جب تک۔ اس قوم کے پاس کوئی اس کا پیغام پہنچانے والا نہیں بھیج دیتا۔ یہ اس لیے تاکہ اس قوم کے پاس اپنے کفر و شرک کا عذر باقی نہ رہے۔ اسی بات کی مائید اور تصدیقی میں ابن کثیر رحمہ اللہ آیات قرآنیہ بھی پیش کی ہیں۔ آیت کریمہ میں ”وَعَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَم“ کے بارے میں یہ دو ترجمیں بھی ذکر کی گئی ہیں۔ ایک یہ کہ اس کی نسبت قوم کی طرف اور دوسری یہ کہ اس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف۔ تو مطلب یہ ہوا کہ تو اللہ تعالیٰ نے ظلم کسی قوم پر عذاب نازل کرتا ہے۔ اور نہ ہی کسی قوم کے محض ظلم کو دیکھ کر اس پر عذاب اترتا ہے۔ ہاں اگر انبیاء نے کام میں سے کوئی اس قوم کے پاس آگیا۔ اور اس قوم نے اس پیغمبر کی باتوں پر وحیان نہ دیا۔ تو پھر ان کا ظلم ناقابل معافی ہے اب اسی آیت کریمہ کے مضمون کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین پر چسپاں کریں۔ تو دونوں احتمال موجود ہیں۔ یعنی یہ کہ ان کے پاس کوئی پیغمبر تشریف نہیں لائے۔ کیونکہ دونوں کا وصال زمانہ فقرت میں ہو چکا تھا۔ اب اگر بعثت پیغمبر کے بغیر انہیں معذب ثابت کیا جائے۔ تو پھر ان پر اللہ تعالیٰ نے (معاذ اللہ) ظلم کیا۔ اور ان کا عذر دور رکھنے کے لیے کوئی سامان نہ کیا۔ یہ اس وقت جب کہ آپ کے والدین کریمین سے ایسے افعال کا صدور ثابت ہو جو وہ تعذیب بن سکیں۔ اور اگر ایسے افعال کا صدور ثابت کرنا ناممکن ہو۔ تو پھر وہ ظلم ہوگا۔ ایک یہ کہ ان کی طرف کوئی پیغام پہنچانے والا بھی نہ بھیجا۔ اور دوسرا انہوں نے کوئی ایسا کام بھی کیا جو باعث

عذاب ہو سکتا۔ اور اگر یہ ثابت ہو سکے کہ ان دونوں سے ”عذاب“ کا صدور ہوا تھا۔ تو پھر بھی ان کے معذب ہونے کی آیت مذکورہ نفی کرتی ہے۔ لہذا ابن کثیر وغیرہ ان آیات کے وسیع مفہوم کو اگر پیش نظر رکھتے۔ تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں جنہی ہونے کا قول نہ کرتے۔ آیت مذکورہ کی نص صریح کی مخالفت کے ساتھ ساتھ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا کا ہی خیال کر لیتے۔ تو یہی ایسا قول نہ کرتے۔ اللہ تعالیٰ بذیتِ عطا فرمائے۔

فَاَعْتَبِرُوا يَا اُولِيَ الْاَبْصَارِ

آیت نمبر (۳)

وَقَوْا اَنَّا قَدْ كُنَّا مُرْسِدًا بِمِنْ قَبْلِهِمْ لَقَوْلًا
رَبَّنَا نُوَلِّا اَرْسَلْتَ الْاِيْنَا رَسُوْلًا فَتُبْعَ اَيَّاكَ وَتَلَّ
قَبْلُ اَنَّا نَدِلَّ وَنَخْزِي۔

(پارہ ۱۶ سورہ ظہر آیت ۲۲)

ترجمہ: اور اگر ہم انہیں کسی رسول کے آنے سے پہلے ہلاک کر دیتے تو وہ ضرور کہتے کہ اسے ہمارے پروردگار تو نے ہماری طرف کوئی رسول کیوں نہیں بھیجا۔ تاکہ ہم تیری آیات کی پیروی کرتے قبل اس کے کہ ہم ذلیل و رسوا ہوئے؟

آیت مذکورہ بھی اُسی مضمون کو بیان کر رہی ہے۔ جو کہ مشدّد اور اق میں مذکور ہو چکا۔ یعنی یہ کہ کسی قوم کو یہ بھی عذاب میں گرفتار کرنا ایک غیر معقول اور غیر منصفانہ طریقہ ہے۔ کیونکہ اس بارے میں ان کا یہ عذر معقول ہے۔ کہ ہمیں کوئی سمجھانے بتانے والا ہی نہیں آیا۔ لہذا اس عذر کے غائبی نظر کسی کو لعنتِ پیغمبر کے بغیر اس کے جرموں کی سزا نہیں ہوگی۔

صفوة التفاسیر:

(وَلَوْ أَنَا أَفْلَحْنَا هُزِرَ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ) اے تو اے کفار! اگر ہم جیت گئے ہوتے تو پہلے ہی عذاب سے ہرگز بچ سکتے۔
 كُفَّار مَكَّةَ مِنْ قَبْلِ لَوْلَا اَلْقُرْآنَ وَ بَعَثَ مُحَمَّدٌ صَلَوَاتُ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاتُوا رَبَّنَا
 لَوْلَا اَرْسَلْتَ اِلَيْنَا رَسُولًا اَيُّ لَقَاتُوا يَا رَبَّنَا
 فَلَا اَرْسَلْتَ اِلَيْنَا رَسُولًا حَتَّى نُوْمِنَ بِهِ وَنَتَّبِعَهُ
 فَتَتَّبِعَ اَيَّاكَ مِنْ قَبْلِ اَنْ نَذِلَّ وَنُخْزَى
 اَيُّ فَتَتَّبِعُكُمُ يَا يَا تَاكَ مِنْ قَبْلِ اَنْ نَذِلَّ بِالْعَذَابِ
 وَ تَقْضَحَ عَلٰی رُؤُسِ اَلْاَشْهَادِ قَالَ اَلْمُطَهِّرُونَ
 اَرَادَ تَعَالٰی اَنْ يُبَيِّنَ اَنَّكَ لَا حُجَّةَ لِاَحَدٍ عَلٰی اللّٰهِ
 بِعَذَابِ سَالِي الرُّسُلِ وَ اِنْزَالِ الْكِتَابِ فَلَمْ
 يَتْرُكْ لَكُمْ حُجَّةً وَلَا عُدْرًا۔

(تفسیر صفوة التفاسیر جلد دوم ص ۱۵۴)

تو جھگڑا، و ہوا انا اھل کناہم الخ یعنی ہم اگر مکہ کے کافروں کو قرآن کریم
 کے انکار نے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت مبارکہ سے قبل
 ہلاک کر دیتے، تو وہ کہتے۔ اے ہمارے پروردگار! تو نے ہماری
 طرف کوئی رسول کیوں نہیں بھیجا کہ ہم اس پر ایمان لاتے اور اس کی
 پیروی کرتے۔ ہم میری آیات سے تمک کرتے۔ یہ سب کچھ
 ہم عذاب چکھنے سے پہلے اور معشر میں سرعام رسوا ہونے سے قبل
 کر لیتے۔ مفسرین نے کہا ہے۔ کہ اس آیت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے
 یہ بیان فرمایا ہے۔ کہ جب کسی کی طرف کوئی رسول بھیج دیا جاتا ہے

اور کوئی آسمانی کتاب دی جاتی ہے۔ تو اس کے بعد اس آدمی کے پاس عذاب در سوائے سے پہنچنے کا نہ کوئی عذر مسموع ہو گا۔ اور نہ ہی کوئی جھت باقی رہے گی۔

توضیح:

آیت مذکورہ میں اللہ تعالیٰ کے جس قانون قدرت کی طرف مفسدین کلم نے متوجہ کیا ہے۔ وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کسی کو عذاب میں اس وقت مبتلا کرتا ہے۔ جب اس کے پاس کوئی معقول عذر نہ ہو۔ اور وہ عذر خود اللہ تعالیٰ نے دوسری آیات میں بیان فرمایا۔ ایک یہ کہ وہ کہے میرے پاس کوئی پیغمبر نہیں آیا۔ جو مجھے تیرے احکام بتاتا لہذا میں بے قصور ہوں۔ دوسرا یہ کہ کسی اور طریقہ سے اس کے پاس اللہ تعالیٰ کے احکام پہنچتے۔ اور پھر وہ ان کو نہ مانتا۔ آیت مذکورہ میں کفار کے عدم اہلک کا تذکرہ ہے اور وہ بوجہ کفر، ابھی نہ ہو جس کا کفر ثابت نہ ہو سکے۔ تو اس کے لیے یہ عذر قابل قبول نہ ہوں گے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یہیں نے پوری زندگی کسی اللہ کے رسول کی تبلیغ کا زمانہ نہ پایا۔ اور نہ ہی کوئی کتاب ان کو احکام الہی بیان کرتی تھی۔ اس لیے ان کو ان کا کفر ثابت کرنا ہی دلیل کا طالب ہے۔ اور اگر ثابت ہو بھی جائے۔ تو پھر بھی انہیں عذاب دیا جانا اللہ تعالیٰ کے قانون کے خلاف ہے لہذا یہ آیت بھی من جملہ ان آیات میں سے ایک ہے۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یہیں کے غیر معذب ہونے کو ثابت کرتی ہے۔ جب وہ غیر معذب ہیں تو پھر جہنمی نہیں بلکہ جنتی ہوں گے۔

(فاعتبروا یا اولی الابصار)

آیت غلبہ (۴۲):

وَكَلَّا أَنْ أَصَابَهُمُ صَبَابٌ بِعَاصِهِمْ

أَيُّدِيهِمْ فَيَقُوتُوا رِجَالَهُمْ لَا أَرْسَلْتُ إِلَيْكَ
رَسُولًا فَتَتَّبِعِ إِلَّا مَلَكَ وَنُكَرْتُ مِنَ الْكَاذِبِينَ

(سورۃ قصص پارہ ۳ آیت ۴۷)

ترجمہ: اور اگر نہ ہوتا کہ کبھی پہنچتی انہیں کوئی مصیبت ان کے سب بھائیوں کے ہاتھوں نے اُنکے بھیجا تو کہتے اسے میرے رب تو نے کیوں نہ بھیجا۔ ہماری طرف کوئی رسول کہ ہم آیتوں کی پیروی کرتے اور ایمان لاتے۔

تفسیر ابن کثیر: (الآیت)

أَفَا وَارَ سَلَّمَ إِلَيْهِمْ لَيْسَ لَكُمُ عَلَيْهِمُ الْعُقَبَةُ
وَلَيْسَ لَكُمُ الْعُقَبَةُ وَإِنَّهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ عَذَابٌ
مِّنَ اللَّهِ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُعْتَفُوا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْ
يَّأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ وَلَا تَذِيرًا

تفسیر ابن کثیر جلد سوم ص ۳۹۲ مطبوعہ

بیروت طبع جدید

ترجمہ: یعنی ہم نے آپ کو ان کی طرف اس لیے بھیجا تاکہ ان پر رحمت قائم ہو جائے۔ اور ان کا عذر ختم ہو جائے۔ کیونکہ جب ان کے پاس ان کے عذاب کی وجہ سے اللہ کا عذاب آیا۔ تو وہ یہ ماننا پیش کر سکتے ہیں کہ ہمارے پاس نہ تو کوئی رسول آیا۔ اور نہ ہی کوئی ڈرانے والا۔

توضیح:

اس آیت میں بھی اللہ تعالیٰ اپنا ایک مخالف ذکر کر رہا ہے۔ وہ یہ کہ ہم کسی کو

بلو جب عذاب نہیں دیا کرتے۔ اور یہاں نہیں ہوگا۔ کہ کسی صاحبِ عذر کو عذاب ہم مغزوں
 اسی لیے اسے محبوبِ صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے آپ کو ان لوگوں کی طرف بھیجنا کہ کل سزا
 پاتے وقت ان کا یہ بیان نہ ہو سکے کہ ہمارے پاس کوئی رسول و نذیر نہیں آیا۔ اس لیے
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کو اگر لقول شخصے اللہ تعالیٰ جہنم میں ڈالتا ہے
 تو پھر اس کا قانون کہاں ہوگا وہ کہہ سکتے ہیں کہ اسے اللہ ہمارے پاس کوئی
 بشیر و نذیر نہیں آیا۔ لہذا جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کو جہنمی کہتے
 ہیں۔ وہ دراصل اللہ تعالیٰ کو اس کے اپنے قانون کا مخالف کہتے ہیں۔

(فاعتدوا یا اولی الابصار)

آیت نمبر (۵۹):

وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُبْلِكَ الْفَرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ
 فِي أُمَّمَانَسُورًا يَشْلُو عَلَيْهِمْ أَيْنَمَا وَ مَا
 كُنَّا مُبْلِكِي الْفَرَىٰ إِلَّا وَ أَهْلِبَا ظِلْمُوتَ

(فے سورۃ القصص آیت ۵۹)

ترجمہ: اور تمہارا رب شہروں کو ہلاک نہیں کرتا جب تک ان کے اہل
 مرجع میں رسول نہ بھیجے۔ جو ان پر ہماری آیتیں پڑھے مگر ہم شہروں کو
 ہلاک نہیں کرتے۔ مگر جب کہ ان کے ساکن ستمگار ہوں۔

تفسیر صفوح التفاسیر:

وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُبْلِكَ الْفَرَىٰ (آفے مَا جَرَتْ
 حَادَّةُ اللَّهِ حَيْلٌ مَا مَعَاذَ أَنْ يَبْلِكَ أَهْلَ الْفَرَى
 الْكَافِرَةِ) حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَّمَانَسُورًا
 يَشْلُو عَلَيْهِمْ أَيْنَمَا، آفے حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أَهْلِبَا

عَاصِمَتِيهَا وَمُسْرًا يَبْتَغِيهِمْ رَسَالَۃُ اللّٰهِ
يُخْطِيعُ الْحَيَّ وَالْمَعَاذُ يُبْرِدُو مَا كُنَّا مُنْهَلِكِي
الْقُرَىٰ اِلَّا وَاَهْلُهَا ظَالِمُوْنَ اَيُّ وَمَا كُنَّا
فَنُفْلِكَ الْقُرَىٰ اِلَّا وَقَدْ اسْتَحَقَّ اَهْلُهَا
اِلَّا فَلَكَ لِضَرَارِهِمْ عَلٰى الْكَفْرِ بَعْدَ
الْاَعْذَارِ اِلَيْهِمْ بِمَعْلُوۡةِ الْمُرْسَلِيْنَ قَالَ
الْقُرْطُبِيُّ اَخْبَرَ تَعَالٰى اَنْتَ لَا يُوْلِيْكَهُمْ
اِلَّا اِذَا اسْتَعَثَّرَ الْمَلَائِكَةُ بِظُلْمِهِمْ وَفِيْ مَذَآ
بِيَّاتٍ يَّعْذِلُهُمْ وَتَقَعْدُ سَهْمَتِ الظُّلْمِ
وَهَلَّا كَيْفُوۡمُۢمَعَ كُوْنِهِمْ ظَالِمِيۡنَ اِلَّا بَعْدَ
تَاْخِيۡدِ الْعُبَّةِ وَالْاِثْرَامِ بِعُثَّةِ الرُّسُلِ
(تفسیر صفحہ التفاسیر جلد دوم ص ۳۴ مطبوعہ

بیروت طبع جدید)

ترجمہ: اللہ جل شانہ کی یہ عادت کریمہ جاری و ساری نہیں کہ کسی بستی کے
کفار کو ہلاک کر دے۔ یہاں تک کہ ان کے پاس کوئی رسول نہ بھیج
دے۔ جو انہیں اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچائے۔ یہ اس لیے تاکا ان
کفار کے تمام عذر اور حیلے یہاں ختم ہو جائیں۔ اور کسی بستی کے
رہنے والوں کو اس وقت تک ہلاک کرنے والے نہیں جب تک
وہ کفر پر اصرار کرنے کی وجہ سے ہلاکت کے حق دار نہیں ہو جاتے
اور کفر پر اصرار بھی ہماری طرف سے بھیجے گئے رسولوں کی پیغام رسائی کے
بعد واقع ہو۔ علامہ قرطبی کہتے ہیں کہ ان آیات کریمہ سے اللہ تعالیٰ نے

یہ بتایا ہے۔ کہ وہ کفار کو صرف اسی صورت میں ہلاک کرتا ہے۔ جب وہ ہلاکت مستحق ہو جاتے ہیں۔ اور یہ ان کے ظلم کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ کے عدل اور اس کا ظلم کرنے سے پاک ہونا بیان ہو رہا ہے۔ اور یہ بھی کہ جب تک اللہ تعالیٰ اُن پر اپنے پیغمبر مبعوث فرما کر تمام حجت نہیں کر لیتا۔ اس وقت تک اُن کو ہلاک نہیں کرتا یا اگرچہ وہ ظالم ہی کیوں نہ ہوں۔

آیت فصیحہ:

وَمَا أَفْلَحْنَا مِنْ قُرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ
وَهُمْ ظَالِمُونَ

(پیش۔ سورۃ الشعراء آیت ۲۰۸-۲۰۹)

ترجمہ: اور ہم نے کوئی بستی ہلاک نہ کی جسے ڈر ستانے والے نہ ہوں۔
نصیحت کے لیے اور ہم ظلم نہیں کرتے۔

صفوۃ التفاسیر:

أَيُّ إِلَّا مَا أَلْزَمْنَا هُمُ الْعَجَبَةُ يَا رَسَالِ
الْزُّسَلِ مُبْقِرِينَ وَمُنْذِرِينَ آتَى وَمَا
كُنَّا ظَالِمِينَ فِي تَعْذِيرِهِمْ لَا تَنَا أَفْعَمْنَا
الْعَجَبَةُ عَلَيْهِمْ وَاحْذَرْنَا

ترجمہ: صفوۃ التفاسیر جلد دوم ص ۳۹۶

(مطبوعہ بیروت جدیدہ)

ترجمہ: یعنی جب تک ہم اپنی طرف سے اُن کی طرف رسولانِ کرام بھیج کر حجت تمام نہیں کر لیتے۔ جو انہیں خوش خبری دینے والے

اور ذرا سنے والے ہوتے ہیں۔ اس وقت اُن پر ہلاکت کا حکم نہیں دیتے
اور جب انہیں ہلاک کر دیتے ہیں۔ تو ہمارے فعل ظالمانہ فعل نہیں کیونکہ
ہم نے ان کے لیے کوئی عذر نہ چھوڑا اور نہ ہی کوئی محبت بازی کھرتی
رہنے دیا۔

توضیح:

کسی قوم کو اس سال پیغمبر کے بغیر تباہ و برباد کرنا نہ ظلم ہے۔ اور تعالیٰ ہرگز ہرگز
ظلم نہیں کرتا۔ لہذا بعثت انبیاء کے بعد بھی اگر کوئی کفر و ظلم پر اُٹھتا رہتا ہے۔ تو اب
اُسے گرفتار ہلاکت کرنا عدل و انصاف ہے۔ کیونکہ اس صورت میں اُن ہلاک
ہونے والوں کے پاس کوئی معقول عذر نہیں۔ اور نہ ہی کوئی اپنے کفر کی
وجہ ہوا۔

آیت نمبر:

وَهُمْ يَصْطَرِغُونَ فِيهَا نَبَاتًا آخِرًا
ثُمَّ نَعْلَمُ مَا لَهَا عَلَيْهِمْ أَذًى كُنَّا نَعْمَلُ
أَوْ لَمْ نَعْمَرْهُمْ مَا يَشَدُّكَ كَرَفِيضٍ مِّنْ
شَدِّكَ وَجَاءَ كَرُمُ الْيَدَيْنِ فَمَا تُؤَوِّفَانَا
لِلظَّالِمِينَ مِن قَصِيرٍ۔

دیکھ سورة الفاطر آیت ۳۰

تو جہاں اور وہ اس میں چلاتے ہوں گے۔ اسے ہمارے رب میں نکال
کہ ہم اچھا کام کریں اس کے خلاف جو پہلے کہتے تھے۔ اور کہا ہم
نے تمہیں وہ عمر نہ دی تھی۔ جس میں سمجھ لیتا جسے سمجھنا ہوتا۔ اور
دُرسنا کے والا تمہارے پاس شریف لایا تھا۔ اور اب چھو کہ

خاموشی کا کوئی مدعا نہیں۔

آیت مذکورہ میں اللہ تعالیٰ نے ہندے دوزخوں کی ایک امتنا کے جواب میں بارگاہِ نبویہ میں عمرِ مروتی مثنیٰ۔ اس میں بکھنے والا بسمِ جاہل۔ اور کیا تمہارے اس ڈرانے والا رسول تشریف لائے یا تھا؟ یعنی جب یہ دونوں اسباب آیتِ تمہیں دنیا میں دے گئے تھے۔ تو پھر تم کفر و شرک پر کیوں ڈٹے رہے؟ اس امر کا کوئی بہانہ یا عذر ہو تو پیش کرو۔ لہذا ان اسبابِ ہدایت کے بعد تمہارا روگردانی کرنا یہاں دوزخ میں آنے کا سبب بنا۔ جس سے بھٹکارا ناممکن۔ جہاں تک دوسری بات یعنی کسی ڈرانے والے کے تشریف لانا کا تعلق ہے۔ ہم نے مختلف آیات سے اس کی وضاحت پیش کر دی ہے۔ بارگاہِ مروتی کے معاملہ، تو اس بارے میں یہ بات تو بالکل واضح ہے۔ اور اس سے مراد سوجھ بوجھ والی عمر ہوگی۔ جس کی ابتداء بلوغ سے ہوتی ہے۔ لیکن اس کے شروع ہوتے ہی آدمی ہر معاملہ کو نہیں جان جاتا۔ اسے مزید کچھ عرصہ چاہیے اس لیے مفسرینِ کرام نے اگرچہ پچاس سال کی عمر بھی بیان کی ہے۔ مگر ترجیح ساٹھ سال کی عمر کو دی گئی۔ اس بارے میں ہم دو ابنِ کثیر کا حوالہ نقل کرتے ہیں۔ جو زیر بحث مسئلہ میں ایک اہم شخصیت ہے۔ چنانچہ اسی آیت کریمہ کے تحت وہ رقمطراز ہیں۔

تفسیر ابنِ کثیر :

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ الْعُمَرُ الَّذِي أَقْدَرَ اللَّهُ فِيهِ
لَا يُبْنِ إِدْمٌ فِي قَوْلِهِ رَأَوْ لَمْ نَعْمَرُكُمْ مَسَا
يَسَدَ كُمْ فِيهِ وَمَنْ يَكْذِبُ يَسْتُرُنْ

سَنَةِ قَهْلٍ وَالتَّوَايَهُ أَصَحُّ عَنْ إِبْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا هِيَ الْمَصِيبَةُ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ
..... عَنْ عَمْرِو بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِشَاءَ قَالَ
الْعَمَلُ الَّذِي عَيَّرَ اللَّهُ قَوْمًا فَقَوْلُهُ رَأَوْكُمْ
فَعَمِرَكُمْ مَا يَمُذُّكُمْ فِيهِ مِنْ تَذَكُّرٍ
سَيُؤْتُونَ سَنَةً عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ قِيلَ آيُنَ أَنْتَ لِسَيِّدِي
..... عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِشَاءَ قَالَ لَقَدْ أَعَذَّرَ اللَّهُ
إِلَى عَبْدٍ أَحْيَاهُ حَتَّى يَبْلُغَ سِتِّينَ أَوْ سَبْعِينَ
سَنَةً لَقَدْ أَعَذَّرَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ لَقَدْ أَعَذَّرَ اللَّهُ
تَعَالَى إِلَيْهِ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ
الرِّقَابِ مِنْ صَحِيحِهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ
بْنُ مَطْلُوحٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَلِيٍّ عَنْ مَعْنٍ بْنِ مُحَمَّدٍ
الْبُخَارِيُّ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَعَذَّرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى أَمْرِ أَحَدٍ
عَمْرَهُ حَتَّى يَبْلُغَ سِتِّينَ سَنَةً ثُمَّ قَالَ
الْبُخَارِيُّ تَابِعَهُ أَبُو حَازِمٍ وَابْنُ عَجَلَانَ
عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ

فما بالبرحازم فقال ابن جرير حدثنا ابو
صالح الغزالي حدثنا محمد بن سواد
اخبرنا يعقوب بن عبد الرحمن عن
عبد الخفار الاسكتندري حدثنا ابو حازم
عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال
رسول الله مَنْ عَصَرَ اللَّهُ تَعَالَى سِتْرَيْنِ سَنَةِ
فَقَدْ أَعْدَرَ إِلَيْهِ فِي الْعَمْرِ وَقَدْ رَوَاهُ
الامام احمد والنسائي في الرقاق جميعا عن
قتيبة عن يعقوب بن عبد الرحمن به ورواه
اليزاز قال حدثنا هشام بن يوسف حدثنا
عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن
سعيد المقبري عن ابي هريرة عَنِ النَّبِيِّ
قَالَ الْعَمْرُ الَّذِي أَعْدَرَ اللَّهُ فِيهِ إِلَى ابْنِ
آدَمَ سِتْرَتَانِ يَعْنِي رَأْسَهُ وَفَرْجَهُ كَمَا يَنْذُرُ
فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَأَمَّا مَتَابَعَةُ ابْنِ عَجَلَانَ
فَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ حَدَّثَنَا أَبُو السَّفِيرِ يَحْيَى
بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنُ قُرْعَةَ بِسَامِرَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُقْبَرِيُّ حَدَّثَنَا
سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَجَلَانَ
فَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ حَدَّثَنَا أَبُو السَّفِيرِ
سِتْرَتَانِ سَنَةٍ فَقَدْ أَعْدَرَ اللَّهُ

عنّ وجبل الیہ فی العصر وکذا رواہ الامام
احمد عن ابی عبد الرحمن بن المقرئ بہ و
رواہ احمد ایضاً عن خلف عن ابی معشر عن
ابی سعید المنیری (طریق الخری) عن ابی
ہریرہ رضی اللہ عنہ قال ابن جریر حدثنی
احمد بن حریج ابو حنیہ الحمصی حدثننا
بقیة ابن الریث حدثننا المطرف بن
الکنافی حدثنی معمر بن راشد قال سمعت
محمد بن عبد الرحمن الغفاری یقول سمعت
ابا هريرة رضى الله عنه یقول قال رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم لقد آخذَ اللہ عزّ وجلّ
فی العَصْرِ اِلَى صَاحِبِ السَّيِّئِ سِتَّةً
فِي السَّيِّئِ.

(تفسیر ابن کثیر جلد ۲ ص ۵۵۱-۵۵۲)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے جناب مجاہد بیان کرتے ہیں
کہ وہ عمر کہ جس میں اللہ تعالیٰ اولاد آدم کا عذر قبول نہ کرے گا۔ اور
اور جس کا تذکرہ اس نے روایت کیا کہ نعمصر کے عر الخ میں
فرمایا۔ ساڑھے سال ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کے
اعتبار سے یہ روایت صحیح ترین ہے۔ اور نفس الامر میں بھی یہی
صحیح ہے۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آیت مذکورہ میں مذکور

میں سے مراد ساتھ برس ہے۔

ابن عباس کہتے ہیں۔ کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تقياست کے دن
ساتھ جائے گا۔ کہاں ہیں ساتھ برس والے لوگ؟

ابو ہریرہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس بندے
کو اللہ تعالیٰ ساتھ یا ستر برس کی عمر عطا کر دے۔ وہ عذر نہ پیش کر سکے گا۔
امام بخاری نے کتاب الرقاق میں اسی طرح ذکر کیا ہے۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
جس کو ستر سال کی عمر عطا ہوئی۔ وہ غیر معذور ہوگا۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ساتھ سال کی عمر والے کو اللہ کے حضور غیر معذور فرمایا

اسی مضمون کی روایت مختلف اسناد سے مختلف محدثین کرام نے نقل فرمائی ہے
الذکر یہ ہر کار دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین
کے بارے میں جو لوگ یہ کہتے ہیں۔ کہ وہ جہنمی ہیں۔ قرآن کریم کی مذکورہ آیت
کے حوالہ سے اُن کا قول قطعاً قابل قبول نہیں۔ کیونکہ نص صریح کے ساتھ اس
آیت میں مذکور ہے۔ کہ جب تک کسی کے پاس کوئی نذیر نہیں آتا۔ اور پھر وہ کفر و
شرک پر اصرار کرے۔ اس وقت تک وہ عذاب کا مستحق نہیں۔ آپ کے والدین
کریمین جس زمانہ میں آئے۔ اور تشریف لے گئے۔ اس میں کوئی بھی پیغمبر
مبعوث نہیں ہوا۔ جیسا کہ اس کی تحقیق ہم کر چکے ہیں۔ لہذا آیت ہذا کی اس نص
پر یکے کے مقابلہ میں ان لوگوں کے قول کی کوئی وقعت نہیں ہوگی۔ اور نہ ہی اس
سے سرکار دو عالم حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والدین کا دوزخی ہونا
لابت ہوگا۔

فاختبروا یا اولی الابصار

ثانی مرتبہ حدیث کیلئے خوشخبری

کشف المغطاء شرح الموطأ

(المعرفۃ موطأ امام محمد کے شرح کبیر)

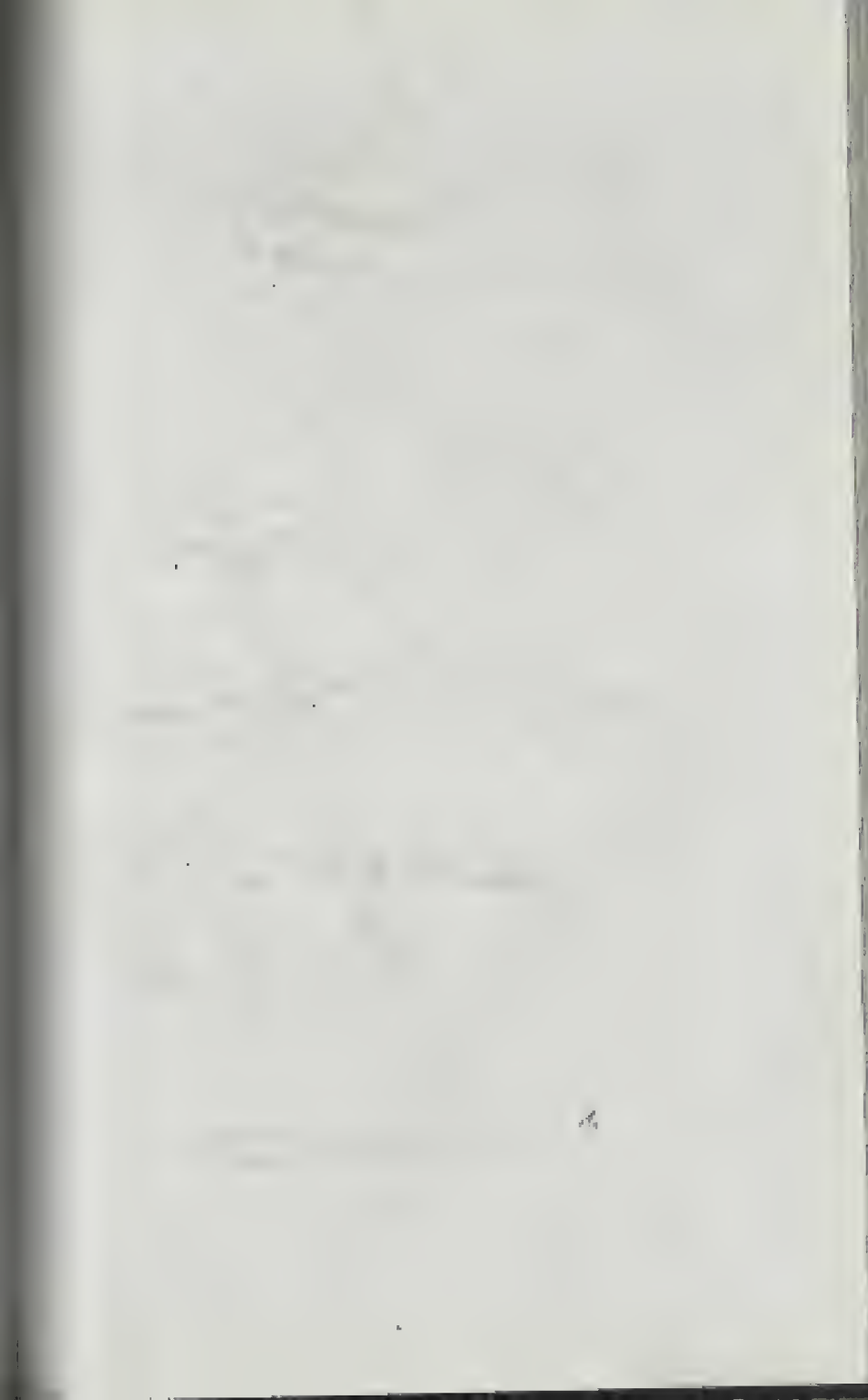
فقہ حنفی کے بانی امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے شاگرد جلیل، محدث بیکانہ حضرت امام
شہبانی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف لطیف مسمیٰ دو موطأ امام محمدؒ، احادیث نبویہ کا انمول ذخیرہ
اس کی کوئی شرح بازار میں دستیاب نہیں۔ صرف ایک حاشیہ مولوی عبدالحی فرنگی محل کا مستحق
مسمیٰ اگرچہ بظاہر حنفی تھا لیکن حاشیہ میں اس نے جگہ جگہ مسلک امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تردید کی۔ بہت
فائدہ کی بجائے اس نے مسلک احناف کو نقصان پہنچایا۔ دو موطأ امام محمدؒ، کی اردو میں
تازہ شرح مولوی سبط الدین علی شمس نے کی جس نے نیز تقلیدی ذہن کے پیش نظر
مسلک حنفی کو غلط کتاب و سنت قرار دینے کی کوشش کی۔ اور بہت سے متاخرین
پر صاحب کتاب امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کو بھی مخالف قرآن و حدیث ثابت کیا گیا۔ ان حالات
میں ضرورت تھی کہ کوئی حنفی المسکات موطأ امام محمدؒ کی شرح لکھتا۔ اور مسلک احناف
کی جزئیات کے ماخذ ذکر کرتا۔ تاکہ معلوم ہو جائے کہ مسلک احناف صرف عقل و
پر موقوف نہیں ہے۔ جیسا کہ الزام دیا جاتا ہے۔ بلکہ قرآن و حدیث اس کا ماخذ ہے
اس ضرورت کو پورا کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے راقم کو توفیق بخشی۔ فقیر نے اس شرح
میں مسلک احناف پر قرآن و حدیث سے ماخذ پیش کرنے کی کوشش کی ہے
علاوہ ازیں مختلف فقہ عظام کا ضمیمہ تحریر کیا گیا ہے۔ یہ شرح انشاء اللہ علامہ
اور مدرسین کے لیے مفید ثابت ہوگی۔ (قارئین کرام سے التجا ہے کہ مصنف کے لیے مناسب تحفہ بھیجیں)

باب دوم

تَحْضُرِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

کے الدین اور جملہ آباء و اجداد کے

مومن و موصد ہونے پر
دلائل





فَضْلٌ اَوَّلُ

اپنے والدین کے ایمان پر قرآنی شواہد

آیت نمبر ۱۱:

وَ اِنْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ لَا يَبِيْءُ وَ قَوْمِيْ اِشْرٰكِيّ
 بَرّاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُوْنَ ؕ اِلَّا الَّذِيْ كُفِّرُنِيْ
 فِىْ شَاْنِ سَيِّدِيْنَ ؕ وَ جَعَلْنٰهَا كَلِمَةً بَآئِيَةً
 فِىْ عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ - (سورہ زمرہ پ آیت ۲۴ تا ۲۸)

ترجمہ: اور جب ابراہیم نے اپنے باپ اور قوم سے فرمایا میں سب سے بڑا
 تمہارے مہبودوں سے سوا اس کے جس نے مجھے پیدا کیا کہ ضرور
 بہت جلد مجھے راہ دے گا۔ اور اسے اس کی نسل باقی کلام رکھا۔

کتابیں وہ باز آجائیں۔
تفسیر طبری:

قَالَ ثَنَا اسباط عن السدي إِلَّا الَّذِي فَطَرَ فِي
قَالَ خَلَقَنِي وَقَوْلُهُ وَجَعَلَنِي كَلِمَةً بَاقِيَةً
فِي عَقِبِهِ يَسْئَلُ تَعَالَى ذِكْرَهُ وَجَعَلَ قَوْلَهُ
إِنِّي بَرَاءٌ وَمَا تَعْبُدُونَ إِلَّا الَّذِي فَطَرَ فِي
وَهُوَ قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي
عَقِبِهِ وَهُوَ ذَرِّيَّةٌ قَلَمٌ يَزِيلُ فِي ذَرِّيَّتِهِ مَنْ
يَقُولُ ذَلِكَ مِنْ بَعْدِهِ وَانْخَلَّتْ أَهْلُ النَّارِ وَيُلِي
فِي مَعْنَى كَلِمَةٍ الَّتِي جَعَلَهَا خَلِيلُ الرَّحْمَنِ
بَاقِيَةً عَقِبِهِ فَقَالَ يَنْحَسِرُ أَصْدَى قُلْنَا فِي
ذَلِكَ ذَكَرَ مَنْ قَالَ ذَلِكَ حَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ
قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنَا
سَفِيَانُ عَنْ لَيْثٍ عَنْ مَجَاهِدٍ وَجَعَلَهَا
كَلِمَةً بَاقِيَةً قَالَ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
حَدَّثَنَا بِشْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدٌ قَالَ حَدَّثَنَا
سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً قَالَ
شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالْمُتَرَجِّمُ يُزِيلُ فِي ذَرِّيَّتِهِ
مَنْ يَقُولُ لَهَا مِنْ بَعْدِهِ حَدَّثَنَا ابْنُ عَبْدِ الْعَلَى
قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ ثَوْرٍ عَنْ مَعْصَرٍ عَنْ قَتَادَةَ
وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ قَالَ الْمُتَرَجِّمُ

وَالْإِخْلَاصُ وَلَا يَزَالُ فِي ذُرِّيَّتِهِمْ مَنْ يُحِبُّ اللَّهَ
وَيُتَّبَعُهُ. حدثنا محمد قال حدثنا اسباط
عن السدي وجعلها كلمة باقية في عقبه
قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَقَالَ الْآخَرُونَ الْكَلِمَةُ
الَّتِي جَعَلَهَا اللَّهُ فِي عَقِبِهِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَقَالَ
الْآخَرُونَ الْكَلِمَةُ الَّتِي جَعَلَهَا اللَّهُ فِي عَقِبِهِ اسمر
الاسلام ذكر من قال ذلك. حدثني يونس قال
اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
وجعلها كلمة باقية في عقبه فقرأ إذا قال
لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ قَالَ أَسْمَعْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ بَعَثَ
عِنْدَهُ بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِمْ قَالَ الْإِسْلَامُ وَقَرَأَ هُوَ سَمَاءُ
كُنُوا مُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ فَقَرَأَ وَاجْعَلْتُ مُسْلِمِينَ
لَكَ.

(تفسیر طبری ج ۱ ص ۲۸-۲۹ مطبوعہ بیروت طبع جدید)
ترجمہ: جناب شہی نے کہا کہ الہ الذی فطر فی میں فطر کی کا معنی خلق
ہے۔ اور وجعلها کلمۃ باقیۃ فی عقبہ سے مراد
انہی برادر معاصروں والا الذی فطر فی یعنی لا الہ الا
اللہ ہے۔ اس کلمہ کو اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں
باقی رکھا۔ لہذا آپ کی اولاد میں سے آپ کے وصال کے بعد ہر دور
میں اس کلمہ کے قائل موجود رہے ہیں۔ علماء کے تاویل نے اس
کلمہ کے معنی میں اختلاف فرمایا۔ جو کلمہ ابراہیم علیہ السلام کے بعد والوں

کے لیے چھوڑا گیا۔ بعض نے وہی کہا جو ابھی ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔ ان حضرات نے یہ حدیث پیش کی کہ جناب! مجاہد کہتے ہیں اس کلمہ سے مراد لا الہ الا اللہ ہے۔ حضرت قتادہ سے بھی ایک روایت ہے کہ اس کلمہ سے مراد لا الہ الا اللہ کی کوہی دینا ہے۔ اور ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں اللہ تعالیٰ کی توحید بیان کرنے والے اور اس کلمہ توحید کے قابل ہر دور میں رہے۔ حضرت قتادہ ہی بیان فرماتے ہیں کہ اس کلمہ سے مراد توحید اور انھوں میں ہے۔ اور ہمیشہ سے آپ کی اولاد میں اللہ تعالیٰ کی توحید بیان کرنے والے اور اس کی عبادت کرنے والے موجود رہے ہیں۔ کچھ دوسرے حضرات کا قول ہے کہ کلمہ سے مراد ”اسلام“ کا نام ہے۔ ان حضرات نے ابن وہب کی ایک روایت بیان کی کہ ابن زید نے اس کلمہ کی تفسیر کے طور پر یہ آیت پڑھی۔ اذ قال لہ ربہ اسلم قال اسلمت لرب العالمین اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی طرف سے ”اسلام“ کا نام باقی رکھا۔ پھر یہ آیت پڑھی۔ هو مساکم المسلمین۔ پھر یہ پڑھا۔ واجعلنا مسلمین نک۔

توضیح:

آیت مذکورہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنے فیصلے کے جس کلمہ کو ان کی اولاد کے لیے باقی رکھا۔ اکثر مفسرین کرام نے لا الہ الا اللہ، کو بتایا۔ اور اس کے تائید کے لیے احادیث بھی پیش کی گئیں۔ اس کلمہ کو باقی رکھنے کا مطلب یہ کہ آپ کی اولاد میں سے ہر دور میں کچھ لوگ لازمًا موحد اور مخلص ہوں گے آپ کی اس دعا سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری تک اللہ تعالیٰ نے کچھ لوگ اپنی عبادت

لے والے اور ایک ہونے کی گواہی دینے والے پیدا کیے۔ اُن کی زندگی اسی کلمہ
 ل امیر و شریک تھی۔ اور اگر دوسرے مفسرین کا قول دیکھا جائے۔ تو اس کا مطلب بھی
 سربِ باریں ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی اولاد میں دو اسلام کا صدق بننے والے
 افراد پروردگار میں موجود رکھے۔ یعنی مسلمان ہوئے۔ جو وہ ہوں یا قطعاً مسلمان ہوں یا برہمن
 ہر حال یہ وہی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مقبول و منظور ہوئے یہ سیدہ پستے پستے حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کے والدین کریمین تک پہنچا۔ اس لیے دیگر شواہد و قرائن سے اس کی تائید و
 تصدیق ہوتی ہے۔ کہ آپ کے والدین کریمین و عاٹے خلیل الرحمن کا صدق ہونے
 کی حیثیت سے موصد مخلص اور مسلمان تھے۔

تفسیر ابن کثیر:

وَجَعَلْنَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِمْ آتَىٰ هَذِهِ
 الْكَلِمَةُ وَهِيَ عِبَادَةُ اللَّهِ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
 وَتَخْلُجُ مَا سِوَا حُرِّ الْأَوْثَانِ وَهِيَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 آتَىٰ جَعَلْنَا دَائِمَةً فِي ذُرِّيَّتِهِ يَقُولُ آتَىٰ بِهِ
 يُؤَيِّدُ مَنْ مَّا اللَّهُ تَعَالَىٰ مِنْ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ رَأَيْتُمْ يَرْجِعُونَ) آتَىٰ إِلَيْهَا وَقَالَ
 عِكْرَمَهُ وَمُجَاهِدٌ وَالضَّمَاكُ وَالْقَتَادَةُ وَالسَّيِّدُ
 وَغَيْرُهُمْ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَجَعَلْنَا كَلِمَةً
 بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِمْ يَعْنِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا يَزَالُ
 فِي ذُرِّيَّتِهِمْ مَنْ يَشْرُطُ لَهَا وَيُؤَيِّدُ نَحْوَهُ عَنِ
 ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَالَ ابْنُ
 زَيْدٍ كَلِمَةُ الْإِسْلَامِ وَهِيَ يَرْجِعُ إِلَىٰ

مَا قَالَهُ الْجَمَاعَةُ۔

۱۔ تفسیر ابن کثیر، جلد چہارم ص ۱۲۶ مطبوعہ بیروت

طبع جدید)

۲۔ تفسیر مظہری جلد ۱ ص ۳۴۴)

ترجمہ: کلمہ باتیر سے مراد وہ اللہ واحد کی عبادت اور تمام بتوں سے بیزاری ہے۔ اور یہ ”لا الہ الا اللہ“ کا کلمہ ہے۔ اسے اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں دائمی طور پر باقی رکھا۔ آپ کی اولاد میں سے جسے اللہ تعالیٰ ہدایت دے گا تو وہ اس کلمہ میں ان کی اقتداء کرے گا جناب حکمران، مجاہد، الضحاک، قتادہ اور سدی وغیرہ حضرات نے اس کلمہ کے بارے میں فرمایا۔ کہ وہ ”لا الہ الا اللہ“ ہے۔ اور ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں ہمیشہ ہر دور میں اس کے قائل موجود رہیں گے۔ اسی طرح کی روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی ہے ابن زید کہتے ہیں کہ اس کلمہ سے مراد وہ کلمۃ الاسلام ہے۔ لیکن ان کے قول اور دیگر حضرات کے قول کا مرجع ایک ہی ہے۔

تفسیر کبیر:

فَكَانَ مَجْمُوعَ قَوْلِهِ دَائِمِيًّا بِرَأْسِهِ
تَعْبُدُونِ اِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي (جَابِرٌ يَامَعْجَرِي
قَوْلُهُ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ ثُمَّ بَيَّنَّ نَعَائِدَ اَنْبِيَائِهِ
جَعَلَ هَذِهِ الْكَلِمَةَ بَاقِيَةً فِي عَقْلِهَا
اَفَى فِي دُرِّيَّتِهِ فَلَا يَبْرَأُكَ فِيهِمْ
مَنْ دُنَى حَسْبُ اللهِ وَ سَيِّدُ عَسَاكِرِ

تفسیر کبیر جلد ۲۴ ص ۲۰۸ مطبوعہ مصر قدیم

ترجمہ: انہی برائے مآلہ و نالہ الہی قطری، کا مجموعی
مضمون، لا الہ الا اللہ کے تمام مقام ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے
بیان فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام نے اس کلمہ کو اپنی اولاد میں باقی رکھا
لہذا ان کی اولاد میں ہمیشہ ایسے افراد رہیں گے۔ جو اللہ تعالیٰ کو وعدہ
لاشریک مانیں گے۔ اور دوسرے لوگوں کو بھی توحید کی دعوت دیں
گے۔

ان چند تفسیری حوالہ بات سے سورہ زخرف کی مذکورہ آیات اس بات کا
اطلاق کرتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل کی یہ وعادہ قبول فرمائی کہ اے اللہ۔ کلمہ
لا الہ الا اللہ کو ہمیشہ ہمیشہ کے لیے میری اولاد میں باقی رکھ۔ اس کی قبولیت
کے پیش نظر آپ کی اولاد کو ہم دو ادوار میں تقسیم کر سکتے ہیں۔ کہ ایک وہ دور جو سرکارِ دو
عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت مبارکہ تک پہنچا ہوا ہے۔ اور دوسرا دور آپ صلی اللہ
علیہ وسلم کی بعثت مبارکہ سے قیامت قائم ہونے تک کا ہے۔ پہلے دور کے
لوگوں کے لیے صرف اس کلمہ کا اجمالی طور پر بیان کافی تھا۔ کیونکہ ان کے پاس کوئی
پہنچہ نہ آیا۔ اور نہ ہی کوئی اور طریقہ سے ان کو ایمان کی تفصیل معلوم ہو سکی۔ لہذا اس
دور کا کوئی فرد اگر اللہ تعالیٰ کو وعدہ لاشریک تسلیم کرتا ہو۔ تو وہ مومن تھا۔ اور ایسے
لوگ ہر دور میں دعائے خلیل الرحمن کی قبولیت کا مظہر رہے ہیں۔ ان خوش نصیب
حضرات میں سے وہ لوگ بطریقہ اولیٰ داخل ہیں۔ جن کا تعلق ابراہیم علیہ السلام
سے خونی اور انہی تعلق ہے۔ یعنی سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین
ملک ان کے تمام آباء اجداد اس خداداد نعمت سے بہرہ ور رہے۔ اس لیے

اُپدے کے واسطین کریمین بھی اپنے دور کے اُن چیدہ چیدہ افراد میں سے تھے۔ جو اللہ تعالیٰ کی توحید کے قائل اور اس کے مبلغ تھے۔ اس لیے قرآن کریم کی ان آیات کے مقابلہ میں اُن کے ہمئی ثابت کرنے کے لیے ضعیف احادیث کا سہارا لینا کسی طرح بھی پسندیدہ نہیں ہو سکتا۔ دوسرے دور کے لوگوں کے لیے جو کچھ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرما دیا۔ اس لیے کلمہ وہی باقی ہے۔ لیکن اس کے ساتھ رسالتِ محمدیہ پر ایمان لانے کے سوا کوئی چارہ کار نہیں۔ لہذا اب اور قیامت تک اہل اسلام کا کلمہ یہ ہے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ اسی توحید و رسالت کے اقرار میں وہ تمام معتقدات داخل ہیں جن میں سے کسی ایک کا انکار دراصل توحید یا رسالت کا انکار ہو جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ بعض مفسرین کرام نے اس کلمہ باقیہ سے مراد قیامت تک ہماری رہنے والی کلمہ لیا ہے۔ بہر حال وہ لَا تَسُبُّوا أَصْحَابَ الْحَبَشَةِ کے تحت کمزور اور ضعیف احادیث کا سہارا لے کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یحییٰ کو کافر یا مشرک ثابت کرنا اور اوپر ذکر کردہ آیت سے روگردانی کرنا قرین القضا نہیں۔ اور نہ ہی سرکارِ دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کما حقہ عقیدت کی جھلک ہے۔

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ

آیت نمبر ۲:

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ
أَمِنًا نَرَا جُنُبِي وَأَبْلَغِي أَنْ تَعْبُدَ إِلَّا صَمَامًا۔

(سورہ براہیم پل آیت ۳۵)

ترجمہ: اور یاد کرو جب ابراہیم نے عرض کی اے میرے رب اس شہر

کومان والا بنادے۔ اور مجھے اور میرے بیٹوں کو بیٹوں کے پرچنے سے بچا۔

ذکر روایت کریمہ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ایک اور وعاد کا ذکر ہے جو سابقہ وعاد سے مختلف نظر آتی ہے۔ لیکن دونوں میں بہت سی باتیں ایک سی ہیں۔ اس وعاد میں آپ نے اپنے بیٹوں کے لیے بیٹوں کی پوجا کرنے سے بچاؤ کا سوال کیا۔ اللہ تعالیٰ نے اسے بھی شریف قبولیت بخشا۔ عربی زبان میں ”بیٹے“ کا استعمال وسیع معنوں میں ہوتا ہے۔ یوں کہہ لیں گے۔ کہ بالواسطہ اور بلاواسطہ اولاد پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ اس لیے عقل قرینہ کے پیش نظر ہمیں یہاں سمجھ لینا چاہیے کہ ابراہیم علیہ السلام کی وعاد سے آپ کی اولاد کے کچھ افراد ہی مراد ہیں۔ تمام کی تمام بالواسطہ اور بلاواسطہ اولاد مراد ہو سکتی ہے۔ اور نہ ہی ایسی بظاہر ناممکن وعاد اللہ تعالیٰ سے اُن کا خلیل کر سکتا تھا۔ اُن بعض میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اباؤ اجداد یقیناً داخل ہیں۔

تفسیر ابن جریر طبری:

عَنْ مُجَاهِدٍ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ
هَذَا الْبَيْتَ أَمْنًا وَاجْعَلْ بَيْنِي وَبَيْنَهُ
تَعْبُدَ الْأَصْنَامَ. قَالَ فَاسْتَجَابَ اللَّهُ لِابْتِرَاهِيمَ
دَعْوَتَهُ فِي ذَلِكَ قَالَ سَلَّمَ يَعْبُدُ أَحَدًا
مِنْ وَلَدِهِ صَمًّا بَعْدَ دَعْوَتِهِ وَالصَّنَمُ
الْتِمَثَالُ الْمَصْرُورُ مَا لَمْ يَكُنْ صَمًّا فَهُوَ
وَلَدٌ قَالَ وَاسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ وَجَعَلَ
هَذَا الْبَيْتَ أَمْنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنْ

الْمَسْرَانِ وَ جَعَلَهُ اِمَامًا وَ جَعَلَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ
مَنْ يَقْتَرِفُ الضَّلٰةَ وَ تَقْبَلُ دُعَاؤَهُ ۔

(تفسیر ابن جن میں طبعی جلد ص ۱۱)

ترجمہ: جناب مجاہد کہتے ہیں کہ حبیب ابن عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے یہ
دعا مانگی۔ اے میرے پروردگار! اسی شہر کو اسن والا بنا دے۔ اور
مجھے اور میری اولاد کو تمہوں کی عبادت کرنے سے محفوظ رکھ۔ تو اللہ تعالیٰ
نے آپ کی دعا کو آپ کی اولاد کے بارے میں قبول فرمایا جس کا نتیجہ
یہ نکلا کہ اس دعا کے بعد آپ کی اولاد میں سے کسی نے بھی نہ صائم کی
پوجا نہیں کی۔ صائم پتھر کی مورت کو کہتے ہیں۔ اور اگر مورت نہ ہو تو وثن
کہلاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول فرمائی۔ شہر مکہ کو اسن والا
بنا دیا۔ اسی کے رہنے والوں کو شخصہ نامیہ سے بطور رزق دیتے۔
ابراہیم علیہ السلام کو امام الکاس بنا دیا۔ آپ کی اولاد میں اقامت
صلوۃ باقی رکھی۔

مسالك الحنفية:

اَخْرَجَ السَّيِّهَقِي فِي شُعْبِ الْاِيْمَانِ عَنْ وَصِّ
بْنِ مَرْثَدَةَ اَنَّ اَدَمَ لَمَّا هَبَطَ عَلَى الْاَرْضِ اسْتَوْتَشَى
قَدْحًا مَحْدِيثًا يَطْوِيهِ فِي قِصَّةِ بَيْتِ الْحَرَامِ
وَقِيلَ مِنْ قَوْلِي اَللّٰهُ لَا اَدَمَ فِي حَقِّ اِيْسَ اِهْمُو
عَلَيْهِمَا السَّلَامَ وَ اجْعَلْهُ اُمَّةً وَ اَحَدَةً
فَاَنْبِيَاً مَرْثَدَةَ اِيْسَ اِلَى سَبِيلِهِ اَجَبْتِيْهِ
وَأَقْدِيْهِ اِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اَسْتَجِيبُ

دَعَرْتُهُ فِي وَلَدِهِ دُرَيْتِهِ مِنْ بَعْدِهِ وَاشْفَعَهُ
فِيهِمْ فَاجْعَلْهُمْ أَهْلَ ذَاكَ الْبَيْتِ وَلَا سِوَهُ
وَحَمَائِلَهُمُ الْمَدِيَّةَ هَذَا أَكْثَرُ مَوَافِقٍ لِقَوْلِ
مُحَمَّدٍ مَجَاهِدِ الْمَذْكُورِ أَيْفًا وَلَا شَكَّ
أَنَّ ذَاكَ الْبَيْتِ كَانَتْ مَعْرُوفَةً بِأَجْدَادِ الْكَلْبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَوَاتِ سَائِرِ دُرَيْتِهِ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ
إِلَى أَنْتَ إِنَّمَا رَغَّ هَامِيْنُهُمْ عَمْرُو وَالْخِزَامِيُّ تَقَرُّعَاتِ
إِلَيْهِمْ فَعَرِفَتْ أَنَّ كُلَّ مَا دُخِرَ مِنْ دُرَيْتِ إِبْرَاهِيمَ
مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِهِ يَسْلُكُهُ الْإِحْبَادُ
الشَّرِيفَةُ الَّذِينَ مُحْصُوا بِالْإِصْطِقَاءِ وَانْتَقَلَ
إِلَيْهِمْ كَرَرُ النَّبَوَّةِ وَاجِدًا بَعْدَ وَاجِدٍ أَهْلُهُ
أَوَّلَى بَانَ يَكُونُوا هُمْ الْبَعْضُ الْمَشَارُ إِلَيْهِمْ
فِي قَوْلِ رَبِّ الْجَعَلَنِي مُقِيمَ الْقِسْطِ وَمِنْ دُرَيْتِهِ
أَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ حَبِيبٍ أَنَّهُ سَأَلَ
مَنْ عَبْدٌ أَحَدٌ مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ الْأَضْنَامِ
قَالَ لَا أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَهُ وَاجِبُنِي وَبَنِي أَنْ
تَعْبُدَ الْأَضْنَامَ قِيلَ فَكَيْفَ لَمْ يَدْخُلْ
وَلَدُ إِسْحَاقَ وَ سَائِرُ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ
لَا شَكَّ وَهَذَا أَهْلُ هَذَا الْبَلَدِ أَنْ لَا يَعْبُدُوا
إِذَا اسْتَكْنَهُمْ إِيَّاهُ فَقَالَ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ
أَيْمَانًا لَمْ يَدْخُلْ لِيَجْمَعِ الْبَلَدَانِ بِذَاكَ

فَقَالَ وَاجْتَنِبْنِي وَابْنِي إِنْ تَعْبَدُوا إِلَّا صَامَ فِيهِ
وَقَدْ تَحَصَّ أَهْلُكُمْ وَقَالَ رَبَّنَا إِنَّكَ أَسْكَنْتَ
مِنْ قُرَيْشٍ يَثْرَجَ بِوَادٍ عَنِيذِي قَرْيَةٍ عِنْدَ بَيْتِكَ
الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيَتَّقِيَهُوا الصَّلَاةَ - فَانْظُرْ إِلَى هَذِهِ
الْجَوَارِي مِنْ سُفْيَانَ بْنِ عَمِيَّةٍ - وَهُوَ أَحَدُ الْأَنْبِيَاءِ
الْمُجْتَبَيْنِ وَهُوَ شَيْخٌ إِمَامٌ مِمَّنْ أَلَامَ
الشَّافِعِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -

(مسائل الحنفیہ ص ۲۴ تا ۲۸ مطبوعہ حیدرآباد
طبع قدیم)

ترجمہ:

جناب وہب بن منبہ سے امام یحییٰ نے شعب الایمان میں ذکر
کیا کہ جب آدم علیہ السلام زمین پر اترے۔ تو وحشت آئی اور اس
حدیث کو مکمل ذکر کیا۔ اور اس میں بیت الحرام کا قصہ بھی مذکور ہے
اور آدم علیہ السلام کو ابراہیم علیہ السلام کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا
یہ کہنا بھی مذکور ہے۔ اسے میں نے ایک استنباط بنایا جو میرے احکام
کی پابند ہوگی۔ میرے واسطہ کی دعوت دیں گے۔ میں نے
انہیں منتخب کیا اور صراط مستقیم کی ہدایت عطا فرمائی۔

میں ان کی دعا ان کی اولاد کے بارے میں بھی قبول کروں گا۔ جو
ان کے بعد آئے گی۔ اور ان کے لیے ان کی شفاعت بھی قبول
کروں گا۔ اور میں انہیں اس گھر کا متولی بناؤں گا۔ وہ اس کے مالی
اور عیال ہوں گے۔ الحی ریت۔

یہ لہذا جناب مجاہد کے قول کے موافق ہے۔ جو کئی مرتبہ ہم لکھ چکے ہیں۔ یہ بات مشکوک و مشتبہ سے بالاتر ہے۔ کہ بیت اللہ شریف کی تولیت صرف سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد میں معروف و مشہور چلی آتی رہی۔ ابراہیم علیہ السلام کی دوسری اولاد میں تولیت نہیں آئی۔ حتیٰ کہ مکر و خداعی نے کچھ عرصہ کے لیے بیت اللہ کی تولیت ان سے چھین لی لیکن پھر دوبارہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد اس کے متولی بن گئے اس سے معلوم ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام کی اولاد کی جڑ کرامتیں اور جلالیات تذکرہ ہیں۔ وہ تمام اولاد ابراہیم میں سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد میں بطریقہ اولیٰ پائی جاتی تھیں۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنا پسندیدہ کیا۔ اور نور نبوت ان میں منتقل ہو سارا۔ لہذا یہ حضرات ابراہیم علیہ السلام کی اولاد کا بعض ہونے میں سب سے اولیٰ ہیں جن بعض کا ذکر اس وعادہ میں ہے۔ رَبِّ اجْعَلْنِي مِمَّنْ تَقْبَلُ الصَّلٰوةَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي الْيَقِيَنَّ الْوَجْهَ ابن ابی حاتم نے جناب سفیان بن عیینہ سے روایت کی۔ کہ کسی نے انہیں پوچھا کیا اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے کسی نے منہم کی پوجا کی؟ فرمایا۔ نہیں۔ کیا تم ابراہیم علیہ السلام کی اس وعادہ کو نہیں جانتے۔ و اجنبی و بیعی ان تعبد الا صنم۔ مسائل نے پھر پوچھا۔ تو اس وعادہ میں ابراہیم علیہ السلام کے دوسرے بیٹے حضرت اسحاق علیہ السلام اور دوسرے بیٹوں کی اولاد کیونکر داخل نہیں فرمایا۔ وجہ یہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے اس شہر (مکہ مکرمہ) کے باشندوں کے لیے اللہ کے حضور وعادہ مانگی تھی کہ جب یہ شہر ان کی سکونت و رہائش بن جائے۔ تو وہ بتوں کی پوجا نہ کریں۔ اور عرض کیا

اسے ائیں باس شہر کو امن والا بنا دے۔ آپ نے تمام شہروں کے لیے
 (جن میں آپ کی اولاد آباد ہوئی تھی) دعا دے دی تھی۔ پھر اس
 شہر کے باشندوں کے لیے آپ کے یہ دعا فرمائی۔ و اجنبی
 و بنی ان تعبدا الا صنام۔ مجھے اور میری اولاد کو اس شہر میں رہتے
 ہوئے بتوں کی پوجا سے بچائے رکھنا۔ اس طرح انہوں نے مخصوص
 اہل مکہ کے لیے دعا کی تھی۔ اور عرض کیا تھا۔ ربنا انی اسکنت
 من ذریعتی جو اذ غلب ذی نزع عند ہیتک المحرم
 رہنا لیتقیموا الصاۃ۔ جناب سفیان بن عیینہ رضی اللہ عنہ کا جواب
 خود سے پڑھا۔ آپ مجتہدین کرام میں سے ہیں۔ اور ہمارے شیخ جناب
 امام شافعی رضی اللہ عنہ کے استاد اور شیخ ہیں۔

توضیح:

- ۱۔ جناب مجاہد کی روایت اور وہب بن منبہ کی طویل حدیث سے جو دراصل بے
 دلیل الرعن کی تفسیر ہیں۔ سے چند باتیں ہمارے سامنے آتی ہیں۔
- ۱۔ ابراہیم علیہ السلام کی مانگی گئی دعائیں اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائیں۔
- ۲۔ ان دعاؤں میں سے ایک دعا یہ تھی کہ اے اللہ! میری اولاد کو بتوں کی
 پوجا سے بچائے رکھنا۔
- ۳۔ آپ کی دعا اپنی اولاد میں سے صرف ان لوگوں کے لیے تھی۔ جو مکہ مکرمہ
 میں آباد ہوئے یعنی اولاد اسماعیل علیہ السلام۔
- ۴۔ اولاد اسماعیل علیہ السلام میں سے کسی نے بت پرستی نہ کی۔ اور بت پرست
 شریف کی دیکھ بھال کے لیے اللہ تعالیٰ نے انہیں پسند فرمایا۔
- جب اسماعیل علیہ السلام کی اولاد کو بالعموم یہ شرف حاصل رہا کہ وہ محمد تھے

نار کی آفات ان کا معمول تھا۔ بیت اللہ کی مہموری ان کے سپرد تھی۔ تو پھر ان
حضرات میں سے بلا واسطہ بن کا تعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے ہو۔
یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین (ان کے موصو اور ویندار ہونے میں کیا
شک باقی رہ جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو زمین پر اترت ہی
ابراہیم اور اولاد ابراہیم علیہ السلام کی خوبیاں بیان کر دی تھیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے والدین کریمین میں وہ تمام خوبیاں اللہ تعالیٰ نے پہلے سے جمع فرمادی تھیں
اس لیے ان کے بارے میں یہی عقیدہ درست ہے کہ وہ صبی ہیں اور مومن موصو
ہیں۔

آیت نمبر ۳:

رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً
مُسْلِمَةً لَكَ وَارْتَا مَنَا سَكَنًا وَنُفَّ هَلِكُنَا إِلَيْكَ
أَنْتَ الشَّوَابُ الرَّحِيمُ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ
رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ۔

(البقرة آیت نمبر ۱۲۸ تا ۱۲۹)

ترجمہ: اے رب ہمارے اور کر میں تیرے حضور گروں رکھنے والا اور
ہماری اولاد میں ایک امت تیری فرما نہر دار اور ہمیں حج کے لیے
احکام سکھلا۔ اور ہماری تو بہ قبول کر کہ تو بہ قبول کرنے والا ہے۔
اے ہمارے رب بھیج ان میں ان کے نفسوں میں سے ایک
رسول۔

تفسیر ابن جریر طبری:

رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً

مُسْلِمَةً لَكَ، وَ هَذَا أَيْضًا خَبَرٌ مِّنَ اللَّهِ تَعَالَى ذِكْرُهُ
عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْمَاعِيلَ أَقْبَمًا كَانَ يَرْفَعَانِ
الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَ قَسَا يَتَوَلَّوْنَ رَبَّنَا وَ اجْعَلْنَا
مُسْلِمِينَ لَكَ يَحْيَى ابْنُ إِدْرِيسَ وَ اجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ
لَا مَرِكَ خَائِضِينَ لِمَا عَيْتِكَ لَا تُشْرِكُ فِي الْقَاعَةِ
أَعْدَايَكَ وَ لَا فِي الْعِبَادَةِ عَلَيْكَ وَ قَدْ دَلَّلْنَا
فِيمَا مَضَى عَلَى أَنَّ مَعْنَى الْإِسْلَامِ الْخُضُوعُ
لِلَّهِ بِالطَّاعَةِ وَ أَتَمَّا قَوْلُهُ وَ مَن ذُرِّيَّتُنَا أُتِمَمَتِ
مُسْلِمَةً لَكَ فَإِنَّهُمَا نَحْنُ بِنَا لَكَ بَعْضَ الذَّرِّيَّةِ
مَنْ لَا يَنَالُ عَهْدَهُ لِقَائِهِمْ وَ فُجُورُهُمْ فَخُصَّصَا
بِالدَّعْوَةِ بَعْضَ ذُرِّيَّتِهِمَا.

(تفسیر ابن جریر پارہ اول البقرہ ص)

ترجمہ: اور بنا واجعلنا مسلمانین لک و من ذریتنا امة مسلمة
لک یہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک خبر ہے۔ اس میں اُس نے ابراہیم
واسماعیل علیہما السلام کے بارے میں ذکر کیا۔ کہ وہ دونوں بیت اللہ کی
بنیادیں اٹھاتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ ہمارے پروردگار ہم دونوں کو
اپنا تابع فرمان بنا۔ اس لیے ان کی مراد یہ تھی کہ اسے اللہ ہمیں تو اپنے
حکم کے سامنے جھکنے والا، اپنی طاعت کا حضور کرنے والا بنا۔
ہم بندگی میں تیرے ساتھ کسی کو تیرا شریک نہیں ٹھہراتے۔ ہم اس سے
قبل بیان کر چکے ہیں کہ اسلام کا معنی بندگی میں اللہ تعالیٰ کا حضور
ہے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: و من ذریتنا امة مسلمة لک،

تو اس نعمت کے ساتھ ان کی اولاد میں سے مخصوص لوگ مراد ہیں یعنی وہ
 ظلم و فحش سے دور رہنے والے ہیں۔ تو اس دعا میں بھی اپنی اولاد میں سے
 مخصوص افراد کے لیے دونوں پیغمبروں نے اللہ کے حضور سوال کیا۔
تفسیر ابن کثیر:

رَوَّاجَعْنَا مُسْلِمِينَ، قَالَ كَانَ مُسْلِمِينَ وَالْجَنَّةُ مَا
 سَأَلَهُ الثَّابِتُ. وَقَالَ عِكْرِمَةُ رَوَّاجَعْنَا أَجْعَلْنَا
 مُسْلِمِينَ لَكَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ فَعَلْتُ رَوَّاجَعْنَا
 أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ، قَالَ اللَّهُ قَدْ فَعَلْتُ

(تفسیر ابن کثیر جلد اول صفحہ ۱۸۲)

ترجمہ: ”و اجعلنا مسلمانین“ سے ابراہیم و اسماعیل و یحییٰ السلام کا مقدمہ
 یہ تھا کہ اسے اللہ! ہمیں اسلام پر ثابت قدمی عطا فرما کیونکہ مسلمان
 تو وہ پہلے سے ہی تھے۔ حضرت عکرمہ کہتے ہیں جب دونوں باپ بیٹے
 نے ”واجعلنا مسلمین لک“ عرض کیا۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ میں
 نے ایسے کروایا۔ اور اسی طرح جب ”و من ذریتنا امة مسلمة
 مسلمة لک“ کہا۔ تو اس کے جواب میں بھی اللہ رب العزت
 نے فرمایا۔ میں نے ایسا کر دیا۔

آیت: رَوَّاجَعْنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَهْلِ بَنِي إِسْرَءِيلَ
تفسیر صفحہ ۱۸۲ التفسیر:

رَوَّاجَعْنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَهْلِ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 فِي الْأُمَمِ الْمُسْلِمِينَ رَسُوْلًا مِنْ أَهْلِ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 وَهَذَا مِنْ جَمْعِ كَلِمَةٍ دَعَا وَهِيَ أَلَمْبَانِيَّةٌ

عَالَمُ شَجَابِ اللَّهِ الدُّعَاءُ بِبَعَثَةِ الْمُرَاجِ الْمُبَارِكِ مُحَمَّدٍ
(صلى الله عليه وسلم)

دَقِيسِرُ صَفْوَةُ التَّنَاسُخِ جِلْدِ اَوَّلِ ص ۹۵ مطبوعه
بیروت طبع جدید

ترجمہ: در ہذا واقعہ فیہ رسولہم یعنی اسے اللہ است
مسلمین انہی میں سے ایک عظیم الشان رسول مبعوث فرمایا حضرت
ابراہیم علیہ السلام کی دعاؤں میں سے ایک دعا تھی جسے اللہ تعالیٰ
نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرما کر قبول فرمایا۔

تفسیر کبیر:

الْقَاهِرُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَزَّ هَذَا الدُّعَاءُ لَصَرَحٍ
بِذَلِكَ الرَّدِّ هَذَا لَمْ يَصِحَّ الرَّدُّ عَلَيْنَا أَنَّهُ اجَابَةٌ
أَيْلَا وَجِئْنِيذِي تَوَجَّهْتُ إِلَى شَكْلِ قَائِدٍ فِي
نَمَانِ أَحَدِ ادِّ مُحَمَّدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ مُسْلِمًا وَلَمْ يَكُنْ
يَسُودُ الْعَرَبِ مِنْ دُونِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ
عَلَيْهِمَا السَّلَامُ۔

الْحَوَائِ قَالَ الْقَائِلُ إِنَّهُ لَمْ يَزَلْ فِي ذُرِّيَّتِهِمَا
مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ وَلَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا
وَلَمْ تَزَلِ الرُّسُلُ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا إِبْرَاهِيمَ وَقَدْ
صَحَّاحٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ نَزَّ يَذُبُّ عَنْ عَصْرٍ مِنْ قُرَيْشٍ
وَقُرَيْشٍ مِنْ عِبَادَةِ قَوْقَالِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ هَاشِمٍ

حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
 بَنِي النَّظْبِ كَانُوا أَهْلًا وَدِينًا إِلَّا سَلَامٌ يَقْرَأُونَ
 بِالْأَنْبِيَاءِ وَالْأَحَادِيثِ وَالشُّوَابِ وَالْحَقَابِ وَكَيْفَ
 حَدَّثَنَا اللَّهُ تَعَالَى وَلَا يَكْفُرُونَ الْبَيْتَةَ وَلَا يَهْدُونَ أَدْوَانَ

(تفسیر کبیر جلد سوم صفحہ ۶۸ مطبوعہ قاہرہ)

(طبع جدید)

(تفسیر غرائب القرآن و برحا مشیہ طبری جلد اول

صفحہ نمبر ۱۲۱)

ترجمہ: یہ بالکل واضح ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام کی مذکورہ دعاء
 رد فرماتا تو اس کی تصریح ہوتی۔ لہذا جب رد نہ کیا صیح نہیں ہوا تو ہمیں
 اس دعاء کی اجابت کا پتہ چلا۔ اب اجابت دعاء کی صورت میں
 اعتراض ہوتا ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ابا و اجداد کے
 دور میں عرب میں کوئی بھی مسلمان نظر نہیں آتا۔ اور عرب کے علاوہ دیگر
 علاقہ جات میں ابراہیم و اسماعیل علیہم السلام کی اولاد نہ تھی؟ اس کا
 جواب یہ ہے کہ جناب قفال نے کہا کہ ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام
 کی اولاد میں ہر دور میں کچھ افراد ایسے موجود رہے۔ جو اللہ ہی کی تنہا
 عبادت کرتے تھے۔ اور اس کے ساتھ کسی کو شرک نہیں ٹھہرتے
 تھے۔ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں ہر دور کے اندر کوئی نہ
 کوئی اس کے احکام پہنچانے والا رہا ہے۔ دور جاہلیت میں
 زید بن عمرو بن نفیل، قیس بن عبادہ اور بقول بعض عبد المطلب بن
 ہاشم جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جد امجد تھے اور عامر بن النضر یہ

لوگ دین اسلام پر تھے۔ دوبارہ زندہ ہونے اور پیدا ہونے پر
ان کا ایمان تھا۔ ثواب و عقاب کا اقرار کرتے تھے۔ اور اللہ تعالیٰ
کی توحید تسلیم کرتے تھے۔ نہ مردار کھاتے اور نہ بتوں کی پوجا
کرتے تھے۔

تفسیر روح المعانی:

وَإِنَّمَا خَصَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ هَذَا الدُّعَاءَ بَعْضُ
ذَوِي تَيْبَةٍ لِيَسْلِمَهُ مِنْ جَلَدِهِ تَعَالَى أَنْ يَعْصَا
مِنْهُمْ لَا يَكُونُ مُقِيمَ الصَّلَاةِ بِأَنْ يَكُونُ
كَافِرًا أَوْ مُرِمًا لَا يُصَلِّيَ. وَجَوَزَ أَنْ يَكُونُ
عِلْمُ مَنْ اسْتَشْرَاهُمْ عَادَةُ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْأَمْرِ
الْعَاصِيَةِ أَنْ يَكُونُ فِي ذَرِّيَّتِهِ مَنْ لَا يَقِيْمُهَا
وَهَذَا صَحُّوْلُهُ وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَ مِنْ
ذَوِي تَيْبَةٍ أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ
ظَاهِرِهِ دُعَائِي هَذَا الْمُتَعَلِّقُ بِجَعْلِي وَجَعْلِي
بَعْضِ ذَوِي تَيْبَةٍ مُقِيْمِي الصَّلَاةِ وَ لِيَذَلِكَ يَحْيَى
بِضَمِّهِ الْجَمَاعَةَ.

تفسیر روح المعانی جلد ۳ صفحہ نمبر ۴۳۳

ترجمہ: حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنی یہ دعا اپنی اولاد میں سے بعض کے لیے
اس لیے مخصوص فرمائی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بتا دیا تھا کہ ان میں سے
کچھ ایسے بھی ہوں گے جو کافر ہونے کی وجہ سے نماز نہیں پڑھیں گے
یا مسلمان ہوتے ہوئے اس کو چھوڑ دیں گے۔ اور یہ بھی احتمال

درست ہے۔ کہ ابراہیم علیہ السلام کو ان بعض کا علم اللہ تعالیٰ کی عبادت کریمہ کے مظاہر سے ہوا۔ جو چکر گذشتہ آیتوں کے عبادت سے واضح ہوتی تھی وہ یہ کہ میری اولاد بھی کچھ اقامت صلوة سے گریزاں ہوں گے۔ یہ دعاء اس دعاء کی طرح ہے۔ کہ آپ نے عرض کیا۔ اے اللہ! ہم دونوں کو اپنا خاص فرمانبردار بنا اور ہماری اولاد میں سے بھی اپنے فرمانبردار بنانا۔ پھر عرض کیا۔ اے ہمارے پروردگار! دعاء کو قبول کیجئے۔ اس دعاء سے بظاہر وہی دعاء مراد ہے۔ جو آپ نے اپنی اولاد میں سے بعض کے نازی ہونے کی مانگی تھی۔ یہی وجہ ہے۔ کہ ضمیر کے بطور جمع کے ذکر کیا گیا۔

تفسیر در منشور:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ قُلْنَا يَزَالُ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ ابْنًا إِهْمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَاسٌ عَلَى الْفِتْرَةِ يَعْبُدُونَ اللَّهُ تَعَالَى حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ۔

(تفسیر در منشور جلد چہارم صفحہ ۸۷)

ابن جریر رحمہ اللہ نے اجماعی مقیم الصلوة و من ذریتہ کے متعلق ابن جریر رحمہ اللہ سے قول ہے۔ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں سے کچھ لوگ ہر دور میں ایسے ہوں گے۔ جو دینِ فطرت پر رہیں گے اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے ہوں گے یہ سلسلہ قیامت تک چلے گا۔

لمحہ فکریہ:

مذکورہ تفسیری حوالہ بات سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو گئی۔ کہ حضرت ابراہیمؑ کو دعائے مستجاب کی بدولت ہر دور میں آپ کی اولاد میں سے کچھ حضرات

نماز کے پابند، خدا و وحدہ لا شریک کے مطیع اور جن کی پرستش سے بیزار موجود رہے۔ ان میں اگرچہ کسی نام کی عداوت نہیں لیکن قرآن و شواہد اس کی بخوبی تائید و تصدیق کرتے ہیں۔ کہ ان بعض میں آپ کے آباؤ اجداد لازم داخل ہیں۔ اسی کی تائید میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشادِ گرامی بھی ہے۔ فرمایا۔ اَنَا خَيْرٌ كُمْ نَفْسًا وَ خَيْرٌ كُمْ آيَةً میں اپنی ذات کے اعتبار اور اپنے آباؤ اجداد کے اعتبار سے تم سے زیادہ بہتر ہوں مطلب یہ ہوا کہ آپ کے آباؤ اجداد ہر دور میں اسلامی روایات کے امین رہے۔ اور اس بارے میں اپنے دور کے تمام قبائل سے ممتاز تھے۔ اس معنوں کو حدیثِ پاک میں ایک اور طریقہ سے بیان کیا گیا ہے۔ لا حظ ہو

البداية و النہایہ:

عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَأَلَ رَسُولَ اللّٰهِ بَعِثْتُ مِنْ خَيْرِ خُرُوفٍ بَنِي اَدَمَ كَمْ نَا فَتَرْنَا خَيْرٌ نَا خَيْرٌ بَعِثْتُ مِنْ السَّيِّئِينَ السَّيِّئَةُ خَيْرٌ فَبَيَّهْ (بخاری شریف)

دالبدایۃ و النہایہ جلد ۳ و ص ۲۵۰

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں بنی آدم کے بہترین لوگوں میں سے جو بنائے گئے ہیں۔ یہاں تک کہ میں اس خاندان میں سے کہ جس میں میں بھیجا گیا۔ آیا ہوں۔

لہذا اثبات ہوا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل پاک ہر دور میں اپنے لوگوں سے بہترین تھی اور یہ بات واضح ہے کہ بہتری سے مراد وہی بہتری ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہاں مطلوب و منظور ہے۔ جس کی طرف یہ آیت توجہ دلاتی ہے۔

وَلَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ خَيْرٌ مِنْ مَّشْرِكٍ بَدْعُ مَومِنٍ لَيْتِنَا مَشْرِكٌ سے علی (علو) و اعلیٰ بہتر ہے۔ تو واضح ہوا کہ غیریت ایمان کے اعتبار سے مراد ہے۔ اس لیے

مذکور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی کے مطابق آپ کے آباؤ اجداد ابراہیم علیہ السلام
سہی نہیں بلکہ آدم علیہ السلام تک صاحبان ایمان و توحید ہوئے۔

فاختبروا یا اولی الابصار

تیت نمبر ۵:

الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ ۖ وَ تَقْلُبَكَ فِي
السَّاجِدِينَ ۚ

(سورة الشعراء آیت ۲۱۸-۲۱۹)

ترجمہ: جو تمہیں دیکھتا ہے جب تم کھڑے ہوتے ہو اور نمازیوں
میں تمہارے دورے کو۔

تفسیر در منثور:

ابن جریر عن قتادة وَتَقْلُبَكَ فِي السَّاجِدِينَ
قَالَ فِي الْمَصَلِّينَ ۚ وَ أَخْرَجَ ابْنُ عَبَّاسٍ
فِي قَوْلِهِ وَ تَقْلُبَكَ فِي

السَّاجِدِينَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا أَبَا نُتْ وَأُمِّي أَيْنَ كُنْتَ وَ أَدَمُ فِي
الْجَنَّةِ فَتَبَسَّمَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِدُهُ ثُمَّ قَالَ
إِنِّي كُنْتُ فِي صَلْبِهِ وَ هَبَطَ إِلَى الْأَرْضِ وَ أَنَا فِي
صَلْبِهِ وَ رَكِبْتُ السَّفِينَةَ فِي صَلْبِ أَبِي نُوحٍ
وَ قُذِفْتُ فِي النَّارِ فِي صَلْبِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ لَمْ
يَلْتَمِشْ أَبَدًا وَ قَطَعَ عَلَى سَعَادٍ لَمْ يَمِزْ لِي اللَّهُ يَنْقُلْنِي

وَمِنَ الْأَصْلَاحِ الطَّيِّبِ إِلَى الْأَرْوَاحِ الظَّاهِرَةِ مُصْطَفَى
مَعْلُومًا بِالْأَنْتَشَعِبِ شُعْبَتَانِ إِلَّا كُنْتُ فِي حَسْبٍ
هَمًّا

(تفسیر در منثور جلد ۵ ص ۹۸)

ترجمہ: ابن جریر جناب قتادہ سے بیان کرتے ہیں کہ ثعلبہ بن
الساجدین سے مراد نمازی ہیں۔ ابن عباس کہتے ہیں
نہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا۔ آپ میرے ماں باپ تین
ارشاد فرمائیے کہ جب آدم جنت میں تھے۔ تو آپ اس وقت کہاں
تھے۔ میری بات سن کر آپ خوب ہنسے یہاں تک کہ آپ کی
واڑھیں نظر آنے لگیں۔ پھر آپ نے فرمایا اس وقت میں ان کے
پشت میں تھا۔ پھر جب وہ زمین پر تشریف لائے۔ تب بھی میں
ان کی پشت میں تھا۔ اور میں اپنے باپ نوح علیہ السلام کی پشت میں
ہوتے ہوئے کشتی میں سوار ہوا۔ اپنے باپ ابراہیم علیہ السلام کی پشت
میں ہوتے ہوئے آگ میں پھینکا گیا۔ میرے والدین کسی بھی حرام
کاری میں نہیں پڑے۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے طیب پشتوں سے
ظاہر رحموں کی طرف منتقل فرمایا۔ اور وہ تمام مرد و زن صاحبان
صفا اور تہذیب تھے۔ جب کسی سے دو شانیں بنتیں تو مجھے ان میں
سے بہترین شاخ اور قبیلہ ملتا۔

مسالك الحنفاء:

وَقَدْ قَالَ ابْنُ حَبَّابٍ فِي تَأْوِيلِ هَذِهِ
الْقَوْلِ تَقَالُوبَكَ فِي السَّاجِدِينَ أَفَ تَتَلَبَّكَ

مِنْ أَصْلَابٍ تُلَاهِرْتُهُ مِنْ آبٍ بِعَدَّابٍ إِلَى أَنْ جَعَلَكَ
نَبِيًّا فِي كَهَانَ ثَوْرٍ التَّنْبُورَةِ كَمَا هِيَ فِي آبٍ بِهِ
..... وقال ابو جعفر النخاس في معاني

القرآن في قوله وقلوبك في الساجدين روى عن
ابن عباس انَّهُ قَالَ تَقَلَّبَ فِي الظُّهُورِ حَتَّى أُخْرِجَهُ
يَدِيَّاهُ مَا أَحْسَنَ قَوْلَ الْحَافِظِ شمس الدين بن
ناصر الدين دمشقي - اشعار

تَقَلَّبَ أَحْمَدُ ثَوْرًا عَظِيمًا
تَكَرَّرَ لَا فِي جَبَاهِ السَّاجِدِينَ
تَقَلَّبَ فِيهِمْ عَرْنًا فَسَرْنَا

إِلَى أَنْ جَاءَ خَيْرُ الْمُرْسَلِينَ

رمضانک الحنفیہ ص ۲۵۵ نمبر ۲۵۵ (۳۵)

ترجمہ: وقلوبك في الساجدين کے متعلق ابن عباس رضی اللہ عنہ
نے کہا کہ آپ ایک پشت سے دوسری پشت کی طرف آتے
رہے۔ اور وہ تمام پشتیں ظاہر تھیں۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے
آپ کو نبی کر دیا۔ تو آپ کا نور نبوت آپ کے تمام اباؤا جد اویں
ظاہر ہو تا رہا۔ ابو جعفر نخاس نے اسی آیت کے متعلق کہا
کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ مختلف پشتوں
میں منتقل ہوتے رہے۔ یہاں تک کہ آپ نبوت خود تشریف
لے آئے۔

حافظ شمس الدین بن ناصر الدین دمشقی نے اشعار میں کیا خوب تفسیر کی

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پاک منتقل ہوتا رہا۔ اور اللہ پاک
کے حضورِ مجیدہ ریزہ لوگوں میں اس کی چمک و یک نظر آتی رہی۔ آپ
ان نورانی مجیدہ ریزوں کی پشت میں پھرتے پھرتے خیر الم سلمین بن کر
غورِ تشریف فرما ہوئے۔

تفسیر مظہری:

الْمُرَادُ مِنْهُ تَقْلِيكَ مِنْ أَصْلَابِ الظَّاهِرِينَ
السَّاجِدِينَ يَذُو إِلَى أَرْحَامِ الظَّاهِرَاتِ السَّاجِدَاتِ
وَمِنْ أَرْحَامِ السَّاجِدَاتِ إِلَى أَصْلَابِ الظَّاهِرِينَ
أَيْ الْمُؤَحِّدِينَ وَالْمُرَادُ تَحْدِثَاتِ حَسَنِي يَذُو
عَلَى أَنَّ آبَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ
كَانُوا مُؤَحِّدِينَ۔

(تفسیر مظہری، جلد ۶ ص ۸۹)

بہن چچا اس سے مراد یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پاکیزہ اور اللہ کو سجدہ
کرنے والے مردوں کی پشت سے ان عورتوں کے رحم کی طرف
منتقل ہوئے۔ جو ظاہر اور سجدہ کرنے والی تھیں۔ اور پھر ان ظاہرات
و ساجدات کے رحم سے ایسے پاکیزہ افراد کی طرف منتقل ہوئے۔
جو سبھی اللہ تعالیٰ کی توحید پر قائم تھے۔ یہ آیت کریمہ اس امر پر دلالت
کرتی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام آباؤ اجداد و صاحبان
ایمان و توحید تھے۔

تفسیر روح المعانی:

وَالْبُيُوتُ نَعِيمٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا إِنَّهُ

اِنَّهُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ فَتَرَ الْقَلْبَ فِيهِمْ
 بِالنَّقْلِ فِيْ اَصْلَابِهِمْ حَتَّى وَلَدَتْهُ اُمُّهُ
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَجَوَّزَ عَلَى حَمْلِ
 الْقَلْبِ عَلَى النَّقْلِ فِي الْاَصْلَابِ اَنْ يُرَادَ
 بِالسَّابِقِينَ الْمُؤْمِنُونَ وَاسْتَدَلَّ بِآيَةٍ
 عَلَى اِيْمَانِ اَبُوَيْبٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَمَا ذَهَبَ اِلَيْهِ كَثِيْرٌ مِنْ اَحِبَّةِ اَمَلِ
 الْمُسْلِمَةِ وَاَنَا اخْشَى الْكُفْرَ عَنْ مَنْ يَقُولُ
 فِيْهِمْ مَا رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا عَلَى رَفِيعٍ لَقِيَ الْقَارِي
 وَاحْتَرَاهُ بِضِدِّ ذَالِكَ۔

روح المعانی جلد ۱ صفحہ ۴۷۷ تا ۱۲۸

پیشکش: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ابراہیم دوقلب کی تفسیر
 یہ کہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اباؤ اجداد کی پشتوں میں
 منقل ہوتے رہے۔ یہاں تک کہ آپ کی والدہ نے آپ کو جنبا
 اور قلب کے اس معنی سے دو السابدين سے مراد مؤمنین لینا
 پڑے گی۔ اس آیت سے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین
 کے ایمان دار ہونے پر استدلال کیا گیا ہے۔ جیسا کہ راجل منت
 کے جلیل القدر بکثرت علماء کرام کا مذہب ہے۔ اور میں اس شخص کے
 کفر کا خوف رکھتا ہوں۔ جو آپ کے والدین کریمین کے بارے
 میں لاعلمی قاری اور اس کے مآقیوں کی طرح اس عقیدہ کے خلاف
 کا قائل ہے۔

فرماتا ہے: "مذکورہ آیت مبارکہ میں: «تَقْلِبُ فِي» الساجدین» سے صرف
مفسرین ذی وقار نے یہ مراد لی ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اپنے حبیب
و محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت آدم علیہ السلام سے حضرت آدم رضی اللہ عنہما کے حکم
اطاعت تک امتثال کا معاملہ بیان فرمایا ہے۔ اور وہ الساجدین، میں کچھ تو
یہ غیر ان عقلمندیوں میں۔ اور دوسرے ہر حال موقد اور مؤمن ضرور تھے۔ اور اس آیت کی
یہی تفسیر اہل سنت کے بجز اہل کبر کا عقیدہ قرار پائی۔ فلعتبروا یا اُولیٰ الابصار

فصل دوم

مجموعہ آیات اجداد کے مومن ہونے
اور ان پر تاریخی شواہد

اس موضوع پر ایک اجمالی دلیل البدایۃ والنہایۃ:

و تَبَيَّنَتْ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ مِنْ حَدِيثِ عَمْرِو
ابْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبُعِثْتُ
بِئْسَ خَيْرٍ قَوْمٍ بَنِي آدَمَ قَرْنَا قُشْرًا فَكُنَّا كُفْرًا
بُعِثْتُ مِنْ الْقُرْبِ الْبُذَى كُنْتُ فِيهِمْ

(البدایۃ والنہایۃ جلد دوم ص ۲۵۶)

ترجمہ صحیح بخاری میں عمرو بن ابی عمرو عن سعید المقبری حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
سے روایت کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں

کی حدیث پاک: ”خیر قرون الخ“ کا انکار لازم آتا ہے۔ حالانکہ اس کی صحت مسلم ہے
 اسی طرح دوسری حدیث شریف کے مطابق حضرت نوح علیہ السلام کے زمانہ کے بعد
 دور میں کم از کم سات آدمی اس شان و شوکت والے موجود رہے۔ مگر جن کی بدولت
 اللہ تعالیٰ نے اہل زمین سے عذاب دور کیے رکھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کم از کم
 یہ سات افراد اپنے دور کے سب سے اعلیٰ درجہ کے مومن اور موجد ہوں گے
 کیونکہ کسی کافر اور مشرک کی وجہ سے اہل دنیا پر عذاب آتا تو ہے۔ رفع نہیں ہوتا۔
 ان سات برگزیدہ انسانوں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد یقیناً شامل ہیں
 کیونکہ آپ نے اپنے آباؤ اجداد کو زمانہ کے بہترین لوگ قرار دیا۔ لہذا اگر آپ کے
 والدین کریمین کو اسلام سے خارج قرار دیا جائے۔ تو پھر حدیث اولیٰ کا اعتبار
 سے کافر اور مشرک بہترین آدمی قرار پائے گا۔ اور یہ کتنا نص قرآنی کے بالکل خلاف
 ہے۔ لہذا ان دو احادیث اور آیت کریمہ ”و لحدود مومن خیر من مشرکین“
 کو مد نظر رکھتے ہوئے ایک عقل مند یہی نتیجہ نکالے گا۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 کے والدین کریمین بلکہ تمام آباؤ اجداد مومن موجد تھے۔ اور اپنے اپنے دور کے
 بہترین صاحب ایمان و توحید تھے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار



۱۔ آدم تا فوج (علیہ السلام) تمام لوگ فوت تھے :-

البداية و النهاية :

وَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ بَيْنَ
 "أَدَمَ وَنُوحٍ عَشْرَةُ قُرُونٍ كُلُّهُمْ عَلَى الْوَسْطَانِ
 فَإِنَّ كَانَ الْمُرَادُ بِالنُّسْرَةِ مِائَةُ سَنَةٍ كَمَا
 هُوَ الْمُبْتَدَأُ فِي عِنْدِ كَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ فَجَبَلَتْهُمْ
 أَلْفُ سَنَةٍ لَا مَحَالَةَ

(۱۔ البداة و النہایہ جلد ۱ صفحہ نمبر ۵۳)

(۲۔ طبقات ابن سعد جلد ۱ اول صفحہ نمبر ۵۳)

مطبوعہ بیروت

حق جگہ، صحیح بخاری میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی

کہ آدم اور نوح علیہم السلام کے درمیان دس قرن تھے۔ ان تمام قرآن میں لوگ مسلمان تھے۔ اگر قرن سے مراد سو سال ہوں۔ جیسا کہ بہت سے لوگوں کے نزدیک یہی ہے۔ تو پھر آدم اور نوح علیہم السلام کے درمیان ایک ہزار سال کا زمانہ ہوگا۔

۲۔ فوج سے تا ابراہیم (علیہ السلام) بھی سب لوگ

مسلمان تھے۔

طَبَقَاتُ ابْنِ سَعْدٍ:

عن ابن عباس قال و تَزَوَّجَ مُوَسَّى امْرَأَةً مِنْ بَنِي
قَايِلَ فَوَلَدَتْ لَهُ غُلَامًا فَسَمَّاهُ دَاوُدَ كَا طَنْ قَوْلَهُ
بِسَدِّ يَسَاءٍ بِالْمَشْرِقِ يُقَالُ لَهُ مَعْلَنُورُ شَمْسًا
فَكَلَّمَا ضَا قَتْ بِهِمْ سَوَّى الثَّمَانِينَ تَعَوَّلُوا اِلَى
بَايِلَ فَبَسَوْهَا وَ هِيَ بَيْنَ الْفَرَاتِ وَالْعَوْرَةِ وَ كَانَتْ
اَشْيَ عَشْرَةَ فَرَسًا فِي اَشْيَ عَشْرَ فَرَسًا وَ كَانَ
بَايِلُهَا مَرْصُوعَ دَوْرَانِ الْيَوْمِ قَوْوُ حَبْرٍ الْكُوفَةِ
يُسْرَةً اِذَا احْبَرَتْ فَكَثُرُوا اِيَّاهَا حَتَّى يَأْخُذُوا
وَ ثَلَاثَةَ اَلْفٍ وَ هُمْ عَلَى الْاِمْلَامِ وَ هُمْ
بَايِلَ حَتَّى مَلَكَهُمْ نَعْرُودُ بْنُ كَرَشٍ بْنُ كَنْعَانَ
بْنِ حَامٍ بَنِ نُوَاحٍ فَدَعَا هُمُ اِلَى عِبَادَةِ الْاَوْثَانِ فَفَعَلُوا
رَطَبَاتُ ابْنِ سَعْدٍ جُلْدُ اَوَّلِ ص ۲۴۳ (۲۴۳)

سہابہ ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام نے تھابیل کے خاندان میں سے ایک عورت سے شادی کی۔ اس سے ایک بچہ پیدا ہوا۔ جب کچھ بڑے ہوئے تو اس نے اس کی پیدائش منسوب جس جگہ پر ہوئی۔ پھر جب حضرت نوح کی اولاد اس قدر زیادہ ہو گئی کہ بازار بھی ان کے لیے تنگ ہو گئے۔ تو آپ اپنی اولاد کو لے کر بابل چلے گئے۔ وہاں اپنے رہنے کے لیے مکانات بنالیے۔ فرات اور صرات کے درمیان ۴۴ میل پر یہ لوگ پھیلے ہوئے تھے۔ اس آبادی کے مکانات کا دوروازہ کوفہ کے پل کی بائیں طرف تھا۔ جس جگہ کا نام دوران تھا۔ ان میں پھر اضافہ ہوا۔ حتیٰ کہ ایک لاکھ تک کی آبادی ہو گئی۔ اور یہ سب کے سب مسلمان تھے۔ بابل میں ان کے رہتے ہوئے فرود ابن کوش ان کا حاکم بن گیا۔ یہ خوبت پرست تھا۔ اس لیے اُس نے ان لوگوں کو بھی بت پرستی کی دعوت دی۔ اور انہوں نے اس کے کہا مان لیا۔

ابراہیم علیہ السلام سے عمرو ابن لُحَی تک

بھی سب مسلمان تھے۔

بداية والنهاية:

وَأَسْتَمَرَّتْ خُزَاعَةُ عَلَى وَلَايَةِ الْبَيْتِ
فَعَثَرُوا مِنْ ثَلَاثِ مِائَةِ سَنَةٍ وَقِيلَ خَمْسِ
مِائَةِ سَنَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَكَهَانُ اسُوسُ

فِي رَمْلٍ لَا يَتَلَقَّوْكَ إِلَّا الْكَافِرَاتُ فِي رَمْلٍ نَهْمُكَ كَانَ
 أَقُولَ عِبَادَةَ الْأَوْثَانِ بِالْحِجَازِ وَكَذَا الْكَافِرَاتُ
 رَمْلٌ يَتَلَقَّوْكَ عَمْسُ وَابْنُ لُحْيٍ ثَعْنَةُ اللَّهِ فَإِذَا قُلْتُ
 مَنْ دَعَا هُمْ إِلَى ذَلِكَ وَكَانَ ذَا مَالٍ جَسَدٌ بِلٍ
 حَيْثُ ۱ -

البدایۃ والنہایۃ جلد دوم ص ۸۷ قصہ خزاعہ
 ترجمہ: شاہ عمرو بن لُحی خزاعی کے قبضہ کے بعد بیت اللہ پر ان کی حکومت تین سو
 سال یا پانچ سو سال تک قائم رہی۔ یہ لوگ حکمرانی میں بہت بد تھے۔
 کیونکہ ان کے دور میں سب سے پہلے بتوں کی پوجا کی جانے لگی۔
 اور حجاز میں اس کی ابتداء ہوئی۔ جس کا سبب خود عمرو بن لُحی تھا جو
 اس کا رئیس تھا۔ خدا اسے غارت کرے۔ اس نے سب سے پہلے
 بتوں کی پوجا کی دعوت دی۔ اور یہ شخص بہت بڑا مالدار تھا۔

سیرت حلبیہ :

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا كُفْرَ بَيْنَ الْجَوْنِ
 الْغَزَاةِ وَاسْمُهُ عَيْدُ النَّعْنَى وَالكُفْرُ بِالشَّارِ
 الْمُشَلَّشِ وَهُوَ فِي اللَّحَى وَاسِعُ الْبُطْنِ يَا أَكْثَمُ
 رَأَيْتُ عَمْرًا ابْنَ لُحْيٍ يَجُزُّ قَمِيصَهُ فِي النَّارِ
 فَمَا رَأَيْتُ رَجُلًا أَشْبَهَهُ مِنْ رَجُلٍ وَمِنْكَ بِهِ وَلَا
 بِكَ مِنْهُ فَقَالَ أَكْثَمُ فَحَسْبِيَ أَنْ يَمُوتَ فِي مِثْلِهِ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا إِنَّكَ مُؤْمِنٌ رَهْوٌ كَافِرٌ
 إِنَّهُ أَقُولُ مَنْ غَيْرَ دَيْنِ إِسْمَاعِيلَ فَتَصَبَّ

الْأَوَّلَانِ أَيْ دِينَ إِسْمَاعِيلَ دِينَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ
فَإِنَّ الْعَرَبَ مِنْ عَقْدِ إِبْرَاهِيمَ اسْتَعَسَتْ عَلَى
دِينِهِمْ كَمَا يُنْفِذُ أَحَدُ الْعُقَدِ عَصْرَ وَالْمَذْكُورِ
(السيرة الحلبية جلد اول ص ۱۷ مطبوعہ بیروت
طبع جدید)

ترجمہ: حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثم بن جزن جیسا کہ نام عبد الغزی تھا فرمایا۔ اسے
اکثم بن جزن نے عمرو ابن لہی کو دوزخ کی آگ میں قمیص گسیٹتے ہوئے دیکھا ہے
تو اس کا ہم شکل میں نے صرف تمہیں ہی دیکھا۔ تیرے اور اس کے
چہرہ مہرہ میں کوئی فرق نہیں۔ اکثم بولا کہ ممکن ہے۔ مجھے اس کی شناخت
سے نقصان اٹھانا پڑے۔ آپ نے فرمایا۔ نہیں کیونکہ تو مسلمان ہے
اور وہ کافر تھا۔ وہی تھا جس نے سب سے پہلے اسماعیل علیہ السلام
کے دین کو تبدیل کیا۔ اور پوچھا کہ لیے بت کھڑے کیے۔ دین اسلام
اور اصل دین ابراہیم علیہ السلام ہی ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام
سے کہ عرب لوگ عمرو ابن لہی کے آنے تک سبھی مسلمان تھے
اور اس کے سوا کسی نے دین ابراہیم کو تبدیل نہیں کیا۔

الفتح الریافی؛

عن انس بن مالک رضى الله عنه قال قال اناس
بعثوا اسماعيل على ابراهيم وعكان القبطان
يحدثك الناس بالشئ يريدون ان يردوهم
عن الاسلام حتى اذا حل عليهم في التلبية
كبتك اللهم بك لا تشركك لا تشركك لا تشركك

هُوَ لَكَ تَمْلِكُ بِكَ وَ مَلِكٌ - قَالَ فَمَا ذَا الْحَقِّ اخْرَجَ لَكَ
عَنِ الْإِسْلَامِ إِلَى الشِّرْكِ -

(فتح الباری جلد ۱۸ ص ۱۸۶)

تہذیباً۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لوگ حضرت
اسماعیل علیہ السلام کے بعد دین ابراہیمی پر قائم رہے اور شیطان کشش
کو تار بان کو اسلام سے پھیر دے۔ یہاں تک کہ اس نے تبلیغ
میں کچھ الفاظ زیادہ کر دیے۔ لہذا لعل لیلیٰ لا تشربک
الا تشربک الخ۔ کا اضافہ کر دیا۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے
ہیں۔ پھر لوگوں نے تبلیغ میں مذکورہ الفاظ کہنے شروع کر دیئے۔ حتیٰ کہ
شیطان نے انہیں اسلام سے نکال کر شرک میں داخل کر دیا۔
توضیح:-

آدم علیہ السلام سے نوح علیہ السلام کے دور تک تمام افراد کا مسلمان ہونا بھی
ثابت ہوا۔ اور نوح علیہ السلام کے دور میں اگرچہ بت پرستی تھی۔ لیکن جب طوفان
نوح آیا۔ تو ان بت پرستوں کا فروں میں سے کوئی بھی بچ نہ سکا۔ اور جو افراد آپ
کے ساتھ کشتی میں سوار ہوئے۔ ان میں سے کسی کی نسل آج کے نہ پٹی۔ مرن آپ کی
نسل باقی رہی۔ آپ ان کو نے کہ پہلے یونانن جا لے۔ پھر افراد کی بکثرت کی
وجہ سے بابل منتقل ہو گئے۔ اور یہاں نورو کے زمانہ تک نورو سے پہلے کوئی
بدادہ نہ آیا۔ ابراہیم علیہ السلام نے نورو اور اس کے ساتھیوں کو تبلیغ فرمائی۔
بالآخر نورو کا خاتمہ ہوا۔ اور ابراہیم علیہ السلام یہاں سے شام تشریف لے گئے۔
پھر شام سے اسماعیل علیہ السلام اور ابراہیم علیہ السلام کو سنا لیا۔ اور حکم خداوندی
مکرم میں چھوڑ گئے۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی پشت پر کار و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم

ہو کر فرما ہوئے۔ جناب اسماعیل علیہ السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انہوں میں واد
 میں۔ اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں اکیس پشتوں تک کسی نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے
 بغاوت نہ کی۔ اکیسویں پشت میں جناب عدنان کا نام آتا ہے۔ ان کے دور میں
 عمرو بن لُحی پیدا ہوا جس نے بنی اسماعیل پر غلبہ حاصل کر لیا۔ اور خانہ کعبہ کی تدفیم
 قرابت جو اس گھرانے کے پاس پہلی آرہی تھی۔ اس سے بھی انہیں محروم کر دیا اور
 پورے عمرو بن لُحی بہت پرستی کا دلدارہ تھا۔ اس لیے اُس نے اپنے دور اقتدار میں بہت
 پرستی کا رواج ڈالا۔ حتیٰ کہ کعبہ پاک میں بھی ساڑھے سو کے لگ بھگ بہت نصب کر
 دیئے۔ عمرو بن لُحی کا اقتدار میں صدیوں یا پانچ صدیوں پر محیط رہا۔ پھر حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کے دادا قحطی بن کلاب نے تمام عرب کو جمع کیا۔ اور دوبارہ کعبہ کا قبضہ
 حاصل کر لیا۔ لیکن کعبہ کو بتوں سے خالی نہ کر سکے۔ بالآخر یہ کام سرکارِ دو عالم صلی اللہ
 علیہ وسلم نے سر انجام دیا۔ ان خدائوں کے پیش نظر ایک سوال ابھرتا ہے۔ کہ براہیم
 علیہ السلام سے جناب عدنان تک تو مسلمان ہونا ثابت ہوا۔ لیکن عدنان کے
 دور میں جب عمرو بن لُحی نے کعبہ پر قبضہ کر لیا اس وقت سے لے کر حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کے والد گرامی حضرت عبداللہ تک کی پشتوں کا مسلمان ہونا ثابت کرنا
 پڑے گا۔ اس لیے ہم اس کے جواب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ جس کے پہلے
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ان آبائی اجداد کا سلسلہ وار ذکر ہو گا۔ پھر ان میں سے ہر
 ایک کے اسلام کے بارے میں گفتگو ہو گی۔ ان کے عقائد اور مسلک کی وضاحت
 ہو گی۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جناب عدنان کے تکیہ نسب نامہ طہطا ابن سعد:

نسب النبی صلی اللہ علیہ وسلم محمد
الطیب المبارک ابن عبد اللہ بن عبد المطلب
و اسمہ شریبہ الی محمد بن ہاشم و اسمہ
عمر و بن عبد مناف و اسمہ المغمیرہ
بن قصی و اسمہ زید بن کلاب بن مشرہ
بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر و الح
فہر جماع قریش و ما کان فوق فہر فیس یقال
لہ قرشی یقال لہ کنانی و فوقہ بن
مالک بن النضر و اسمہ قیس بن کنانہ
بن خزیمہ بن مدرکہ و اسمہ عمرو بن
المیاس بن مضر ابن نذر بن معد بن
عدنان۔^۲

در طبقات ابن سعد ج ۱ اول ص ۵۵ تا ۵۶

ان اکبر اباؤ اجداد میں سے بعض وہ ہیں جن کے متعلق احادیث
میں تصریحات موجود ہیں۔ کہ وہ مسلمان تھے۔ اور جن کے متعلق صراحت

نہیں۔ ان کے بارے میں ایک وصیت کا پتہ چلتا ہے۔ وہ یہ کہ حضرت
اکرم علیہ السلام سے لے کر حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ تک ہر ایک اپنے
جانشین کو یہ کہنا چلا آیا ہے کہ میرے پاس ایک نور منتقل ہونا رہا ہے
اور اب وہ تمہارے پاس منتقل ہوا ہے۔ اس کو پاکیزہ درہم میں رکھنا۔
کیونکہ وہ نور نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ اس وصیت اور
بعض حدیثی تصریحات سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ
علیہ وسلم کے آباؤ اجداد بھی پاکیزہ سلطان اور مہند تھے۔

عدنان، معد، خزیمہ، ربیعہ اور اسد دین ابراہیمی

پر تھے

ذرقانی:

عن ابن عباس قال كان عدنان و معد
و ربیعہ و خزیمہ بنو اسد غلی و لدو براہیم
فلما قتلوا هربوا لا یخیر و زوی النزیر
بن بکار و مرہو عا لا کسیرا مضر و لد ربیعہ
فما ذنبنا کانا مسمنین۔

(ذرقانی شرح مواہب جلد اول ص ۵۰)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ عدنان
معد، ربیعہ، خزیمہ اور اسد دین ابراہیمی پر تھے۔ لہذا ان کا تذکرہ
اچھاٹی کے ساتھ کیا کرو۔ اور زبیر بن بکاء سے مروی ہے کہ

کہ مضر اور مدینہ کو برا بھلا سنتا کہو۔ وہ دونوں مسلمان تھے۔

سیرت حلبیہ:

لَا تَسْبُرُ امْرُؤٌ قُرْبَةً كَانَ سَلَى دِينِ اسْمَاعِيلَ

علیہ السلام۔

(سیرت حلبیہ جلد اول ص ۲۷)

ترجمہ: مضر کو کالی سنت دو۔ وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے دین پر تھے۔

جناب معد کی نسل کا عظیم انتظام حفاظت

البدایۃ والنہایۃ:

إِنَّ مَعْدَ بْنَ عَدْنَانَ كَانَ عُمَرُوهُ رَءَسَ مَنْ بَغَتْ نَصْرَ

فُلَيْوِ عَشْرَةِ سَنَةٍ قَدْ ذَكَرَ (ابو جعفر

الضری و غیرہ) أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى فِي ذَٰلِكَ الزَّمَانِ

إِلَى ابْنِ مِیَارِ بْنِ حَلْفِيَا أَنَّ اذْكَبَ إِلَى بَغْتِ نَصْرَ فَاَعْلَمَهُ

أَنَّهُ قَدْ سَلَطْتُهُ عَلَى الْعَرَبِ وَأَمَرَ اللَّهُ رُسُلَهُ

أَنَّهُ يَحْتَمِلَ مَعَهُ مَعْدُ بْنُ عَدْنَانَ عَلَى الْبَرَقِ

وَلَا قُصْبُهُ الْقَمْعُ فِيهِمْ فَرَأَى مُسْتَخْرِجٌ مِنْ

صَلْبِهِ نَبِيًّا كَرِيمًا أَخْبَرَ بِهِ الرُّسُلَ فَفَعَلَ

أَرَاهِمَا بِذَٰلِكَ وَاحْتَمَلَ مَعَهُ عَلَى الْبَرَقِ إِلَى

أَرْضِ شَامٍ فَخَلَّاهُ مَعَ نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ وَمَنْ بَقِيَ مِنْهُمْ

بَعْدَ خَرَابِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ وَكَرَّرَ قَوْجَ هُنَاكَ

اَمْرًا اَسْمًا مَعًا نَتَمَّ بِهِنَّ جَوْشَنُ وَمِنْ بَنِي حَرْبٍ
 مِنْ جَنْ هَمْرٍ قَبْلَ اَنْ يَرْجِعَ اِلَى يَلَادٍ ثُمَّ عَادَ بَعْدَ اَنْ
 مَدَّ اَيُّ الْفَيْكَنْ وَفَعَّضَتْ الْحَبْرِيْنَ مَعَ الْعَرَبِ
 وَكَانَ رَحِيًّا كَاتِبًا رَمِيًا قَدْ كَتَبَ قُسْبَةً
 فِي كِتَابٍ عِنْدَهُ لِيَكُوْنَ فِي خَزَائِنِ اَرْمِيَا
 كَيْ يَحْفَظَ نَسَبَهُ مَعَهُ كَذَلِكَ -

(۱- الب۔ ایتہ والنہایۃ جلد دوم ص ۱۹۲)

(۲- مسالک الحنفیاء ص ۳۹)

(۳) سیرت حلبیہ جلد اول صفحہ ۲۸

ترجمہ: بخت نصر کے زمانہ میں جناب معد بن عدنان کی عمر بارہ سال تھی
 ابو جعفر طبری وغیرہ نے ذکر کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس زمانہ میں
 ارمیاد بن عقیق کی طرف وحی بھیجی کہ تم بخت نصر کے پاس جاؤ۔ اور
 اُسے بتاؤ کہ تمہیں اللہ تعالیٰ نے عرب پر مسلط کر دیا ہے۔ اور اللہ
 نے تمہیں حکم دیا ہے کہ معد بن عدنان کو اپنے ساتھ براق پر
 سوار کر کے لے جاؤ۔ تاکہ انہیں کوئی تکلیف نہ اٹھانی پڑے۔ کیونکہ
 میں معد بن عدنان کی پشت سے ایک کریم پیغمبر کو ظاہر کرنے والا
 ہوں۔ جس پر میں سلسلہ رسالت ختم کروں گا۔ تو ارمیاد نے اس
 حکم کی تعمیل کی۔ اور معد بن عدنان کو براق پر سوار کر کے اپنے ساتھ
 شام لے آیا۔ تو یہاں باقی ماندہ بنی اسرائیل کے ساتھ انہوں نے
 بھی نشوونما پائی۔ یہ بیت المقدس کی خرابی کے بعد واقعہ ہے
 پھر معد بن عدنان نے ایک معانہ بنت جوشن نامی عورت سے

شادی کی۔ جو قیدِ جرم سے عقی۔ پھر قندہ ختم ہونے پر آپ والہ اپنے
علاقہ میں آگئے۔ رنجنا نامی شخص ار میا، کا کاتب تھا۔ اس نے ان کا
نسب نامہ لکھ رکھا تھا۔ اور وہ محفوظ تھا۔

سیرت حلبیہ :

كَانَ عَدُوٌّ لِّمَنْ فِي رَدِّ مَنِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَقِيلَ فِي رَدِّ مَنِ مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ الْعَافِطُ
ابْنُ حَجَرٍ وَهُوَ أَوَّلِي وَمَا يُضَعَّفُ إِلَّا قَوْلُ مَا فِي
الطَّبْرَانِيِّ عَنْ أَبِي إِمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمَّا بَلَغَ وَلَدُ مُحَمَّدٍ بَيْنَ عَدُوٍّ نَانَ أَنْ بَعِثَ
رَجُلًا وَتَعَوَّا فِي عَسْكَرِ مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَأَتَوْهُمُ أَخَذَ عَلَيْهِمُ مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى لَا تَدْخُ عَلَيْهِمْ فَإِنَّ مِنْهُمْ
الْبَيْتَ الْأَمَّ الْبَشِيرَ الشَّذِيرَ

رسیرت حلبیہ جلد اول ص ۲۸

ترجمہ:۔ عدنان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تھے۔ اور کہا گیا
ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دور میں تھے مافظ ابن حجر نے
اس دو سرے قول کو قوی قرار دیا۔ اور پہلے کے ضعف پر وہ
روایت بھی دلالت کرتی ہے۔ جو طبرانی میں ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ
سے مروی ہے۔ انہوں نے کہہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم
سے سنا۔ فرمایا۔ جب معد بن عدنان کی اولاد میں چالیس مرد

ہو گئے۔ تو انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی فوج پر حملہ کر دیا اور
 خوب لوٹ مار مچائی۔ اس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے
 لیے بددعا کی۔ اور اللہ تعالیٰ نے جناب موسیٰ کو بذریعہ وحی بددعا
 سے روکا۔ اور فرمایا۔ دیکھو ان میں ایک عظیم الشان امی، بشیر و نذیر
 پیغمبر تشریف لانے والا ہے۔

الحکمۃ

جناب معد بن عدنان سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیسویں ولاد
 یں۔ اور ان کی حفاظت کا اہتمام اس طور پر کیا گیا کہ وقت کے پیغمبر کو اللہ تعالیٰ
 نے بذریعہ وحی انہیں اپنے ساتھ لے جانے کا حکم دیا۔ اور انہیں ہر قسم کے
 نقصان سے محفوظ رکھنے کا اہتمام فرمایا۔ اور پھر جب ان کے بیٹوں نے حضرت
 موسیٰ علیہ السلام کی فوج پر حملہ کر کے انہیں نقصان پہنچایا۔ تو موسیٰ علیہ السلام
 ان کے لیے بددعا کرنے سے صرف اس لیے منع کر دیا گیا کہ ان کی پشتوں
 پر اللہ تعالیٰ کے محبوب اکرم جلوہ فرماتے۔ رہا یہ اختلاف کہ جناب معد کا دور
 حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام میں سے کس کا تھا تو سیرتِ علیہ میں
 خطابین حجر کی تحقیق کے مطابق کم و زور موسیٰ کے ہونے کو ترجیح ہے۔ لیکن یہ ایک
 رہنمی بحث ہے۔ اور اس میں تطبیق بہت مشکل بلکہ ناممکن ہے۔ کیونکہ
 جناب موسیٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کے درمیان بروایت ابن سعد تقریباً
 بیس سو سال کا طویل عرصہ ہے۔ اب اتنے طویل عرصہ میں ایک شخص کا موجود
 نہ ہونا ناممکن ہے۔ یہ اختلاف اپنی جگہ پر لیکن معد اور عدنان کے مسلمان ہونے
 پر حضرت عیسیٰ یا موسیٰ علیہما السلام کے دور کے بہترین افراد ہر نسب کوئی

اختلاف نہیں۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے نور پاک کے ان کی پشتوں میں ہونے کی وجہ سے ان کی ہر ممکن مدد فرمائی۔ اور جب ابوالہام راہی سے مروی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی پر نظر پڑتی ہے۔ تو اس سے صاف صاف معلوم ہوتا ہے۔ کہ جس طرح اس دور کے پیغمبر حضرت ارمیا علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ وحی یہ بتا دیا تھا کہ حدودہ شخص ہے۔ کہ جس کی قسمل سے خاتم الانبیاء تشریف لائیں گے۔ اور جس طرح حضرت موسیٰ کو اللہ تعالیٰ نے بدو عا سے یہ کہہ رکھا کہ ان میں بشیر و نذیر پیغمبر اُٹنے والے ہیں۔ تو اسی طرح خود حضرت معد کو بھی ان حضرات نے بتلایا ہو گا کہ کون کون بارے میں ہیں اللہ تعالیٰ نے یہ وحی بھی بھیجی ہے۔ ان تمام علامات کو سامنے رکھ کر یہی نتیجہ سامنے آتا ہے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کو اللہ تعالیٰ نے ہر دور میں مکرم و محترم رکھا۔ ان کی حفاظت کا خصوصی اہتمام فرمایا۔ ان کے بارے میں ان کے دور کے پیغمبر کو بذریعہ وحی اس بات کی اطلاع کی گئی کہ یہ لوگ بھی آخر زمان کے دور کے حاملین ہیں۔ ان تمام تر اہتمام کے جوتے ہوئے پھر آپ کے آباؤ اجداد کے بارے میں کفر و مشرک کا قول کرنا کیس طرح زیب دیتا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ آپ کے جملہ آباؤ اجداد موقد مسلمان اور معزز و مکرم تھے۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے انیسویں

داد انزار کا بیان

زرقانی :-

إِنَّمَا وَلَدَ وَنَظَرَ أَبَوَاهُ إِلَى قَوْمٍ مُحَقَّقٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَهُوَ
نُورُ النُّبُوَّةِ الَّذِي كَانَ يَنْتَقِلُ فِي
الْأَصْلَابِ فَرَجَ فَرَجًا شَدِيدًا وَتَحَرَّوْا
طَعَمَ فَقَالَ إِنَّ هَذَا كَهْلُهُ نَزَرُ أَيْ قَلِيلٌ
لِحَقِّ هَذَا الْمُؤْتَوِّفِ سَمِعِي نَدَاءَ إِلَيْكَ
وَهَذَا الْقَيْلُ حَبْرَمَ السَّهِيلِ وَتَبَعَهُ النُّورُ
وَالْحَمِيسُ وَرَادَ أَنَّهُ خَرَجَ أَجْمَلًا أَهْلُ
رَمَانِهِ وَ أَكْبَرَهُمْ عَقْلًا وَقَالَ أَبُو الْفَرَجِ
الْأَصْنَهَانِ سَمِعِي يَدَ إِلَيْكَ لِأَنَّكَ كَانَ
فَرِيدَ عَصْرِهِ -

(زرقانی جلد اول ص ۷۹)

ترجمہ: جناب مدنی جب برکت پیدائش اپنے بیٹے نزار کو دیکھا
تو ان میں نور محمدی نظر آیا جو نور نبوت تھا اور ان کی دونوں

انھوں کے درمیان جلوہ گر تھا۔ یہ وہی نور تھا۔ جو مختلف پشتوں سے منتقل ہوتا پلا کر رہا تھا۔ تو اسے دیکھ کر انتہائی فرحت و مسرت کا اظہار کیا۔ اور قربانی کر کے لوگوں کو گوشت کھلایا۔ اور پھر کہنے لگے۔ یہ سب کچھ اس نومو لو کی خوشی میں بہت کم ہے۔ اسی لیے اس نومو لو کا نام نزار رکھا گیا۔ اور سبیل نے اس قول پر جزم کیا اور صاحب النور اور صاحب النہیس نے بھی ان کی اتباع میں اپنے جزم کا اظہار کیا اور مزید یہ کہا۔ کہ جناب نزار اپنے دور کے تمام لوگوں سے زیادہ صاحب حسن و جمال تھے۔ اور عقل کے اعتبار سے اپنا ثانی نہیں رکھتے تھے۔ ابو الفرج اصبہانی نے کہا۔ کہ نزار کے نام رکھنے کی وجہ یہ تھی۔ کہ آپ یحتمل کے زمانہ تھے۔

توضیح ۱۔

جناب معد بن عدنان کے بارے میں صریح عبارت گزر چکی ہے۔ کہ وہ مسلمان تھے۔ اب ان کے ہاں پیدا ہونے والا بیٹا نزار نامی جو سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے امیویں دادا ہیں۔ ان کی پیشانی میں نور نبوت کی موجودگی کی شہادت بھی آپ ملاحظہ کر چکے ہیں۔ اور ان کے حسن و جمالی اور یتائے روزگار ہونے کا قول بھی دیکھ چکے۔ اب ان شواہد کے ہوتے ہوئے جناب معد اور ان کے صاحبزادے نزار کے ایمان و اسلام اور توحید پر قائم ہونے میں کسے شک ہو سکتا ہے؟

ربیعہ مضر، تمیم ضبۃ

قیس اور ایاس کے مسلمان
ہونے پر صدیقی شہادت

مسائلک الافہام :-

عن عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق
عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
لَا تَسُبُّوا رِبِيعَةَ وَلَا مُضَرَ فَإِنَّهُمَا كَانَا
مُسْلِمَيْنِ۔ وخرج بسنده عن عائشة أَنَّ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تبغوا
تیممًا ولا ضبۃً فَإِنَّهُمَا كَانَا مُسْلِمَيْنِ۔ و
خرج بسنده عن ابن عباس رضی اللہ عنہ
قال قال لَا تَسُبُّوا إِلِيَّ مَنْ قَاتَلْتَهُ كَانَ مُسْلِمًا
قال السیوطی وَیَذْکر عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم أَنَّهُ قَالَ لَا تَسُبُّوا إِلِيَّ مَنْ قَاتَلْتَهُ
كَانَ مُسْلِمًا مَوْثُوقًا وَكَرَأْتُهُكَ أَنْ يَسْمَعَ فِي
صَلِيَةٍ قَلْبِيَّةٍ النخعي صلی اللہ علیہ وسلم بِالْحَجِّ -

(مسائلک الافہام ص ۳۰)

ترجمہ:

عبد الرحمن بن ابی بکر صدیق جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا۔ کہ ربیعہ اور مضر کو گالی نہ دو وہ دونوں مسلمان تھے۔ حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم اور وضو کو گالی دینے سے منع فرما دیا۔ کیونکہ وہ مسلمان تھے۔ ابن عباس سے مروی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیس کو گالی دینے سے روک دیا کیونکہ وہ مسلمان تھے۔ سہیلی نے ذکر کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بھی مذکور ہے۔ کہ ایسا اس کو گالی نہ دو۔ وہ مومن اور مسلمان تھے۔ اور یہ بھی ذکر کیا۔ کہ جناب ایسا دوران حج اپنی پشت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تلبیہ سنتے تھے۔

جناب ایسا کے اپنی پشت سے تلبیہ کی آواز
سننے اور ان کے وقار اور عظمت کا بیان

از قاتی:

اِنَّكَ كَانَ يَسْمَعُ فِي صَلَاتِهِ تَلِيَّةَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجِّ وَفِي
الصُّنَّتِ كَانَ يَسْمَعُ مِنْ ظُهُرِهِمْ أَحْيَانًا
ذُرِّيَّةَ تَلِيَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالْحَجِّ وَلَمْ تَزَلِ الْعَرَبُ تُعْظِمُهُ تَعْظِيمًا

اَهْلِي الْاِحْدِ كُمَا وَكَانَ مَدْعَى
 كَبِيرٍ قَوْمِهِ وَ سَيِّدَ عَشِيرَتِهِ وَ لَا يَنْطَلِعُ
 اَمْسٌ وَ لَا يُقْضَى بَيْنَهُمْ وَ قَدْ قَالَ الزُّبَيْرُ بْنُ
 بَكْرٍ وَ لَمَّا اَذْرَكَ اِلْيَاسَ اَنَكَرَ عَلَى بَنِي اِسْمَاعِيلَ
 مَا عَزَّوْا
 مِنْ سُوءِ اَبَائِهِمْ وَ سَيِّرِهِمْ
 وَ بَانَ لِفَضْلِهِ عَلَيْهِمْ وَ لَانَ جَانِبُهُ لِهَمِّ حَتَّى جَمَعَهُمْ
 رَايُهُ وَ رَضُوا بِهِ فَزَدَهُمْ اِلَى سُوءِ
 اَبَائِهِمْ وَ سَيِّرِهِمْ فَالْاَبْنُ دَحِيهٌ وَ هُوَ وَ مَتَّى
 اَيُّهُ وَ كَانَ ذَا جَمَالٍ بَارِعٍ قَالَ اَلْسَمِيْلِي
 وَ يَدُكَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا تَسْلُبُوا اِلْيَاسَ غَايَتُهُ كَانَ مُزْمِنًا -

(۱- زب قافی جلد اول ص ۴۸-۴۹) (۲- سیرت حلبیہ

جلد اول ص ۲۴) (۳- مسالک الحنفیہ ص ۳۰)

ترجمہ: جناب ایاس رضی اللہ عنہ اپنی پشت میں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کا تلبیہ حج سنارتے تھے۔ التلقی میں ہے کہ آپ کا تلبیہ کبھی کبھار
 پیٹھ سے بھی نکلے تھے۔ عرب میں جناب ایاس کی تعظیم اس طرح کا طے
 ہوا کہ کسی اہل حکمت کی جیسا کہ حکیم لقمان وغیرہ۔ آپ کو اپنی قوم کا بڑا آدمی اور
 قبیلہ کا سردار کہا جاتا تھا۔ اور کسی معاملہ کا فیصلہ یا اس کا طے کرنا ان
 کے بغیر نہیں ہوا کرتا تھا۔ زبیر بن بکر کہتے ہیں کہ جب جناب ایاس
 نوجوان ہوئے۔ تو انہوں نے بنی اسماعیل کے رویہ پر اعتراض کیا۔
 کیونکہ انہوں نے اپنے ابا و اجداد کے طریقے اور ان کی سیرت کو

کو تبدیل کر دیا تھا۔ ابن دھبیہ کے بقول جناب ایسا کس اپنے والد
 کے وہی تھے۔ بہت خوبصورت اور پرہیزگار تھے۔ اہلسنی نے کہا
 کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ذکر کیا جاتا ہے۔ کہ اپنے
 ایسا کو گالی دینے سے منع فرمایا۔ کیونکہ وہ سلطان تھے۔

ملحد فکریہ:

علامہ زرقانی وغیرہ کے حوالہ جات سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سرسجوی
 واداء جناب ایسا کا مقام و مرتبہ آپ نے ملاحظہ کیا۔ اپنے خاندان میں نہایت
 ہی باعزت، باوقار اور مقبرک شخصیت ہونے کے ساتھ انہیں یہ سعادت بھی
 حاصل تھی۔ کہ اپنی پشت سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا تلبیہ سنتے تھے۔ یہ
 تلبیہ بوقتِ حج ہی ہوتا تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ جناب ایسا اپنے دور
 میں خانہ کعبہ کا حج و طواف کیا کرتے تھے۔ اور خود بھی تلبیہ کہتے تھے۔ اسی تلبیہ کے
 الفاظ میں سے ”لا شریک لک“، بھی موجود ہے۔ جس میں توحید کا اقرار و اعتقاد
 موجود ہے۔ لہذا ثابت ہوا۔ کہ جناب ایسا کس رضی اللہ عنہ مومن اور مومر تھے
 اور پھر خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے بھی عراشتِ اثابت ہوتا ہے
 کہ جناب ایسا کو گالی نہ دو وہ مسلمان تھے۔ تو جن کے مسلمان ہونے کی تصدیق
 خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمائی کہ ایمان و اسلام میں شک کس طرح
 ہو سکتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سولہویں اواجنب مدرکہ مومن تھے

سیرۃ حلبیہ:

و مدرکہ اسمہ حمرو و قیل لہ مدرکہ
لأنہ أدركه قبل عيسى و فخر كان في آبائه
و كان قتيلا نور و سئل الله صلى الله عليه
و سلم آتى و كعد المراد ظهوره فيه -

(۱- سیرۃ حلبیہ جلد ۱ ص ۲۷) (۲- درقا فی جلد اول ص ۷۸)

ترجمہ: جناب مدرکہ کا نام عمر وقتا۔ اور مدرکہ کے نام کی یہ وہ بیان کی گئی ہے
کہ انہوں نے اپنے آبوا جدوں کی عزت و فخر اپنے اندر جن کر لیا تھا
اور ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نور بھی تھا یعنی ان میں آپ
کے نور کا ظہور تھا۔

توضیح:

جناب مدرکہ میں وہ تمام کمالات جو ان کے آبوا جدوں میں تھے یعنی کم اکرم
اپنے والد جناب ایسا اس رضی اللہ عنہ کی عزت و فخر کے حامل تھے۔ اور جناب
ایسا کے بارے میں ابھی ہم تحریر کر چکے ہیں۔ کہ وہ مومن اور معزز شخصیت تھے
ہذا معلوم ہوا کہ جناب مدرکہ بھی مومن تھے۔ اور یہی وجہ ہے۔ کہ ان میں اسے لوگ
سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے نورِ نبوت کی جھلک دیکھا کرتے تھے۔

آپ کے چودہویں دادا کتنا نبی مومن تھے سیرت حلبیہ:

قِيلَ لَهُ كَانَ لَهُ لَأَتَاكَ لَمْ يَزَلْ فِي كَيْفٍ مِنْ قُرْبِهِ
وَقِيلَ لَيْسَتْ لَهُ عَلَى شَيْءٍ مِنْهُ وَجْهٌ وَلَا سَرَّارٌ هُوَ
وَكَانَ شَيْءًا حَسَنًا عَظِيمًا الْقَدِيرَ تَعْبُجُ
الْيَسَّ الْعَرَبُ لِحُومِهِ وَفَضْلِهِ وَكَانَ يَقُولُ
قَدْ أَنْخَرْتُ رُوحَ نَبِيِّي مِنْ مَنَّةٍ يَدُ عَلِيٍّ أَحْمَدُ
يَدُ عُمَرَ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى الْبَيْتِ وَالْإِحْسَانِ وَمَكَارِمِ
الْأَخْلَاقِ فَاشْتَعُرَهُ تَزْدَادُ وَأَشْرَفَا وَجْهًا إِلَى
عَرِيكَمُ وَلَا تَعْتَدُوا أَقْدًا وَلَا تُضَيُّوا بُرْهَانًا
جَاءَ بِهِمْ فَلَهُوَ الْحَقُّ -

(سیرت حلبیہ جلد اول ص ۲۶)

ترجمہ: جناب کن نہ کو اس لیے اس نام سے پکارا جاتا رہا۔ کیونکہ وہ
اپنی قوم کے محافظ تھے۔

اور ان کے اسرار
کے نگہبان تھے۔ آپ خوبصورت شخصیت کے مالک تھے۔ عجب
عزت تھے۔ اور تمام عرب آپ کے علم و فضل کی وجہ سے

آپ کے پاس آتے جاتے تھے۔ اور کہا کرتے تھے کہ اب وقت
اُن پر چاہئے کہ ان سے ایک پیغمبر ظاہر ہو۔ جس کا اسم احمد ہوگا۔
وہ لوگوں کو اللہ کی طرف بلائے گا۔ اور نیکی و احسان کی دعوت

دے گا۔ اور اچھے اخلاق پیش کرے گا۔ لہذا تم اس کی اتباع کرو
گے۔ تو عزت و وقار میں اضافہ پاؤ گے۔ اور ان کو جھٹلانا نہیں۔
کیونکہ وہ جو کچھ پیش کریں وہی حق ہوگا۔

توضیح:

حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چودھویں دادا نے جس بھرپور انداز میں حضور
حقؐ کی تربیت سنی انہ علیہ وسلم کی تشریف آوری، آپؐ کی تعلیمات اور اس کے اتباع و
انکار کے فوائد و نقصات بیان فرمائے۔ یہ سب باتیں ان کے مسلمان موجد
ہونے پر دو ٹوک انداز میں دلالت کرتی ہیں۔ ایسی مراعت کے بعد اس کے
نکات عقیدہ رکھنے کی کوئی توجیہ معقول کہلا سکتی ہے؟

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پندرھویں دادا

جناب خزیمہ کا ایمان

درقانی:

و فی الخمیس اتماسقی خزیمۃ تصغیر
خزیمۃ لآئنا اجتمع فیہ نوراً بآئامہ و فیہ
نورٌ رَسُوْلُ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَاتَ خَزِيمَةُ عَلِيٍّ مَلَكًا
اَبْرَاهِمَ

(درقانی جلد اول ص ۷۷)

ترجمہ: تاریخ الخلیس میں ہے کہ جناب خزیمہ کو جو خرم کی تصغیر ہے

اس لیے یہ نام دیا گیا۔ کہ ان میں ان کے آباؤ اجداد کا نور جمع تھا۔ اور ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نور بھی (جھلکتا) تھا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جناب خزیمرہ کا انتقال ملتِ ابراہیمی پر ہوا۔

خُضُرُ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے تیرھویں اواجنا نضر کا

صاحبِ ایمان ہونا

مسالک الحنفاء:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَا تَسْبِقُوا قِيَسًا فَلَانَهُ كَانَ مُسْلِمًا
(۱- مسالک الحنفاء ص ۳۰) (۲- الحاوی للفتاویٰ

جلد ۲- ص ۲۲۲)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیس کو گالی دینے سے منع فرمایا۔ کیونکہ وہ مسلمان تھے۔

نوٹ: ”قیس“ دراصل جناب نضر کا اصلی نام ہے۔ چنانچہ طبقات ابن سعد کا حوالہ دیا جا چکا ہے۔ نضر واسمہ قیس۔ ان کا بھی نام ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صاحبِ ایمان فرمادیا۔ اس کے بعد اور کسی دلیل کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔

جناب کعب، لوی، غالب، فہر اور مالکؓ مومن تھے

حضرت علیؓ و سلمؓ کے آٹھویں دادا جناب کعبؓ اور چار پوتوں یعنی
وی، غالب، فہر اور مالکؓ کے بارے میں صاحب ایمان ہونے کی اگرچہ صراحت
کوئی روایت ذیل کی یہی قرائن سے اور مابعد و سابق کے اعتبار سے ان کا
صاحب ایمان ہی راجح ہے۔ کیونکہ جناب مالکؓ کے والد جناب نصرؓ
کا تو صراحتاً مومن ہونا ابن عباسؓ کی روایت میں ابھی گورچکا ہے۔ اور ایک
مومن کے ہاں پیدا ہونے والا بچہ بظاہر مومن ہی کہلائے گا۔ جب تک اس
کے خلاف کی صراحت موجود نہ ہو۔

اور یہ حقیقت ہے کہ ان کے کفر و شرک کے اثبات پر کوئی ایک روایت
بھی نہیں ملتی۔ اس لیے ان کا مومن ہونا اور ثابت کرنا راجح اور اولیٰ ہے۔
علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس بارے میں جو تحقیق کی۔ ہو سکتا ہے کہ
انہیں قابل اعتماد کوئی روایت ملی ہو۔ جو ان چاروں حضرات کے مومن ہونے
کو بالتحریک ثابت کرتی ہو۔ اسی لیے انہوں نے بھر پور انداز میں ان چاروں
کے بارے میں کہا۔

مسالک الحنفاء:

فَحَصَلَ مِنْهَا أَنَّ أَبَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَمِيدِ الْأَنْبِيَاءِ هُمُ الْكَعْبِيُّ بْنُ لُؤْيٍ كَانُوا
كُلُّهُمْ عَلَى دِينِ الْأَبْرَاهِمِ - (مسالک الحنفاء ص ۳۰)

ترجمہ: ہم نے جو کچھ تحریر کیا۔ اس کا حاصل یہ ہے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ
وآلہٖ وسلم کے آباؤ اجداد حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دورانہ کسی سے کعب
بن لویٰ تک سبھی دین ابراہیمی پر تھے۔

اسی موضوع پر صاحب انوار محمدیہ نے آدم علیہ السلام سے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے والد گرامی جناب عبداللہ تک کے تمام حضرات میں ایک وصیت
کا جاری و ساری رہنا ذکر کیا۔ ملاحظہ ہو۔

انوار محمدیہ:

وَقَدْ وَلَدَ شَقَوَاءُ مِنْ آدَمَ ابْنَيْنِ وَلَدًا
بَنِي عِشْرِينَ بَطْنًا وَوَضَعَتْ بَيْتُنَا وَحَدَهُ
كَرَامَةً لِمَسِيْدٍ نَامَ حَقْدٌ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
هَٰذَا كُرُوْرُهُ اِنْثَقَلَ مِنْ آدَمَ اِلَى سَيْمٍ وَ قَبْلَ
وَهَاتِهِ جَعَلَهُ وَصِيًّا عَلٰى وَلَدِهِ ثُمَّ اَوْصٰى
سَيْمٌ بَنِيَّ وَلَدَهُ بِوَصِيَّةِ آدَمَ اَنْ لَا يَضَعَ هَٰذَا
النُّوْرَ اِلَّا فِي الْمَطْهَرَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَلَمْ تَزَلْ
هَٰذِهِ الْوَصِيَّةُ جَارِيَةً تُثَقَّلُ مِنْ قَرْنٍ
اِلَى قَرْنٍ اِلَّا اَنْ هَٰذَا النُّوْرُ اِلَى حَبِيْدِ الْمَطْلَبِ
وَوَلَدِهِ عِبْدَ اللّٰهِ وَطَهَرَ اللّٰهُ هَٰذَا النِّسْبَ
الشَّرِيفَةَ مِنْ سَفَاحِ الْجَاهِلِيَّةِ وَكَهَٰذَا وَكَذَٰلِكَ حَٰثِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي الْاَحَادِيْثِ الْمَرْصُوقَةِ۔

(انوار محمدیہ من الموابہ الدینیہ ص ۱۹)

ترجمہ: جنابِ حق نے آدم علیہ السلام کے پانچ بیٹوں کو بیس محلوں کے

فرلیعہ جنا۔ اور پھر جناب شیش اکیلے جئے۔ اس کی وجہ ہمارے سرور
 بناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کرامت تھی۔ کیونکہ آپ کا نور
 جناب آدم سے حضرت شیش کی طرف منتقل ہوا۔ اور آدم علیہ السلام
 نے انتقال سے قبل انہیں اس بارے میں وصیت کی۔ پھر حضرت
 شیش نے اپنے بیٹے کو وصیت آدم کی۔ وہ یہ کہ اس نور محمدی کو
 صرف پاکیزہ عورتوں کے رحم کے سپرد کرنا۔ یہ وصیت لگاتار جاری
 رہی۔ حتیٰ کہ یہ نور اللہ تعالیٰ نے عبدالمطلب اور پھر ان کے صاحبزادے
 عبد اللہ تک پہنچایا۔ اللہ تعالیٰ آپ کے نسب شریف کو باہمیت
 کے سفارح سے بچائے رکھا۔ جیسا کہ خود سرکار دو عالم صلی اللہ
 علیہ وسلم نے احادیث میں بیان فرمایا ہے۔

روایت مذکورہ سے ثابت ہوا کہ حضرت آدم علیہ السلام سے نور محمدی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ وصیت چلی۔ کہ اسے پاکیزہ عورتوں کے
 رحم میں منتقل کرنا۔ اور یہ وصیت چلتے چلتے جناب کعب بن لوی تک پہنچی تو
 انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد کی بشارت دی۔ اور آپ کے
 کمالات ذکر کیے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر نشیبت
 آپ کے نور پاک جانتی تھی۔ اور پھر یہ بھی جانتی تھی کہ اب وہ کس کی طرف
 منتقل ہوا ہے۔ جناب کعب بن لوی کی بشارت اور آپ کے کمالات کا بیان
 کرنا مندرجہ ذیل عبارت میں بخوبی بیان کیا گیا ہے۔

دلائل النبوة:

عن ابی سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف

قال كان كعب بن لوی بن غالب بن فهر بن

مَا لَكَ يَجْمَعُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَكَانَتْ
 قُرَيْشٌ تَسْمِي يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَعْبًا فَيَحْطِبُهُمْ
 فَيَقُولُ أَمَّا بَعْدُ - فَاَسْمِعُوا وَتَعْلَمُوا وَأَقِمْوا
 لَيْلَ سَابِغٍ وَكُهْرٍ ضَاحٍ وَالْأَرْضُ مِنْهَا دَوَّ السَّمَاءِ
 يَنَادِي الْعِجَالُ أَوْ قَادُوا الْمُحْجَمُ أَفْلَامٌ وَأَلَا وَتُونَ
 كَالْأَخْيَرِينَ وَالْأَثْنَى وَالذَّكْرُ وَالرُّوْحُ إِلَى بَلَى
 صَاثِرِينَ فَصَلُّوا أَرْحَامَكُمْ رَاحِنُطُوا أَصْلَاهَا كُفُو
 وَتَمَرُوا أَمَّا الْكُفْرُ فَهَلْ رَايْتُمْ سُرُورًا كَالِكِ رَجَمٍ
 أَوْ مَيِّتٍ فَكَيْفَ الدَّارُ أَمَّا الْكُفْرُ وَالظُّلْمُ غَيْرُهُمَا لَقَوْلُونَ
 حَرَمَ كُفْرًا يَنْوَهُ وَعَقِمْوهُ وَتَمَسَّكُوا بِهِ فَيَسْأَلُ
 لَهُ بَنُو الْعُقَيْمِ وَسَيُخْرِجُ مِنْهُ كَرِيمٌ ثُمَّ يَقُولُ
 ذَهَابَ وَكَيْلٌ كُلُّ أَوَّلٍ بِحَادَثٍ - سَوَاءٌ عَلَيْهَا أَلْيَدٌ وَآوَنَاهَا
 يَوْمَ وَبَانَ بِالْأَحْذَرِ حَيَيْنَ تَأَوَّبَا - وَبِالْيَعْمِ الصَّالِقِ عَيْنَا شَوْهَا
 عَلَى غَفْلَةٍ يَأْتِي النَّبِيُّ نَعْمًا - فَيُخْبِرُ أَخْبَارَهَا سَدُّ وَفَاخِيرَهَا
 ثُمَّ يَقُولُ وَاللَّهِ كَوْنُ كُنْتُ فِيهَا ذَا سَمِيعٍ وَبَصِيرٍ
 وَبِكْرٍ وَرَجُلٍ لَتَنْصَبْتُ فِيهَا أَنْصَبَ الْجَمَلِ وَلَا
 رَحْلَتُ فِيهَا أَنْ قَالَ الْفَحْلُ ثُمَّ يَقُولُ
 يَا أَيَّتُهَا شَاهِدُ فَحْوَازِ دَعْوَتِهِ - بِحَيَيْنِ الْعَشِيرَةِ
 تَبِغِي الْحَقَّ خُذْ لَا تَا -

(دلائل النبوة للحافظ ابن عساکر ج ۱ ص ۱۰۶ تا ۱۰۷ مطبوعہ مطبعہ مطبوعہ)

ترجمہ: ابو سلیمان عبدالرحمن بن عوف سے مروی ہے کہ کعب بن

کوئی اپنی قوم کو جمع کے دن اکٹھا کرتے تھے۔ اور قریش جمعہ کے دن کو
 عربہ کہنا کرتے تھے۔ پھر جناب کعب لوگوں سے کہتے۔ نا بعد سنو
 اور جاننا اور سمجھو۔ رات تاریک ہے۔ دن روشن ہے۔ زمین بکھڑا
 ہے۔ آسمان چھت ہے۔ پہاڑ میٹھیں ہیں۔ اور تارے علمتیں
 ہیں۔ پہلے لوگ کچلے لوگوں کی طرح ہیں۔ اور مرد و زن اور مرد و عورت
 کے واسطے پر چل رہے ہیں۔ عورتیں بھی کیا کر دے۔ شراب کی حفاظت
 کرو۔ اپنے مال کا پھل کھاؤ۔ کیا تم نے کسی ہلاک ہونے والے کو واپس
 آتے یا میت کو اٹھتے ہوئے دیکھا ہے؟ آخرت تمہارے
 سامنے ہے جس کے متعلق تمہارے عقائد حقیقت پر مبنی نہیں ہیں
 اپنے حرم کو خوبصورت کرو۔ اس کی تعظیم کرو۔ اس کی عزت کرو
 عنقریب تمہارے پاس ایک عظیم خبر آ رہی ہے۔ اور بہت جلد
 ایک کریم پیغمبر تشریف لارہے ہیں۔ اس کے بعد جناب کعب کہتے
 دن اور رات کا ہر چکر پہلے سے مختلف ہے۔ اس میں دن رات
 ایک ہی جیسے ہیں۔ ان کا ہر پھیلاؤ نئے حادثات و فوفا کر رہا
 ہے۔ مگر زمانے نے ہم پر بڑے بڑے پردے ڈال رکھے ہیں
 حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اچانک تشریف فرما ہونے والے ہیں
 جو نہایت سچے خبر کی طرف سے ہمیں خبریں دیں گے۔
 اس کے بعد کعب پھر لوگ کہتے۔

خدا کی قسم! اگر میں اس وقت سننے، دیکھنے اور چلنے پھرنے کی صلاحیت
 رکھتا اور زندہ رہتا تو ان کی خدمت کے لیے اونٹ کی طرح شقت
 برداشت کرتا۔ اور جلد منزل مقصود تک پہنچنے والے نوجوان کی

پھر تو دکھاتا۔ پھر یہ شعر کہتے۔

کاش میں ان کی دعوت کے وقت موجود ہوتا۔ جب قبیلہ قریش حق

کو سرنگوں کرنا چاہے گا۔

سوال:

روایات مذکورہ کو پڑھ کر ایک سوال ذہن میں ابھرتا ہے۔ وہ یہ کہ سرکارِ

عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسلاف کو اس بات کا کیسے علم ہوتا تھا کہ ان کی پشت

میں سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائیں گے؟

جواب:-

شارح مواہب اللزبہ علامہ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس سوال کے دو

جواب دیے۔ یا یوں کہہ لیجئے۔ کہ آپ کے آباؤ اجداد کو اس بات کا علم دو علم

سے ہوتا تھا۔

زرقانی:-

وَعَلِمَهُ هَرَبٌ مِنْ التَّوَصِيَةِ الْمُسْتَمْتِرَةِ

مِنْ أَدَمَ إِنَّ مَنْ كَانَ فِيهِ ذَاكَ التَّوَرُّ لَا يَضْمَعُ

إِلَّا فِي الْمَطَهَّرَاتِ إِنَّ خَتَامَ الْأَنْبِيَاءِ مِنْهُ وَقَدْ

عَلِمَهُ ظَاهِرًا فِيهِ قَائِمًا بِهِ آثِمِينَ الْكُتُبِ

الْقَدِيمَةِ إِنَّ مَنْ كَانَ بِصِفَاتِهِ كَانَ

مُعَمَّمًا وَلَوْ وَلَدَهُ وَوُجِدَ تِلْكَ الصِّفَةُ قَاطِلًا

الظُّلُمِ۔ (زرقانی جلد اول ص ۷۵)

ترجمہ:- اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی دادا کا یہ جاننا کہ میری پشت

میں سے نورِ نبوت ہو گا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائیں گے

اس وصیت کے ذریعہ تھا۔ جو آدم علیہ السلام سے متواتر چلی آرہی تھی وہ یہ کہ جس پشت میں نور نبوت ہوگا۔ وہ اسے صرف اُن صورتوں کی طرف منتقل کرے جو پاکیزہ ہوں۔ کیونکہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور اسی سے ہوگا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پروردگار جناب کعب واضح طور پر جانتے تھے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور نبوت اُن میں قیام فرما ہے۔ یہ ان کے علم کا یہ طریقہ تھا۔ کہ کتب قدیم میں ہر اس شخص کی علامات و صفات مذکور تھیں۔ جو نور نبوت صلی اللہ علیہ وسلم کا حامل ہوتا۔ اور اس کے بارے میں یہ تصریح ہوتی کہ جناب محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی اولاد میں سے ہوں گے۔ اور وہ صفات آپ کے اصناف میں سے ہر اس شخص کے اندر موجود ہوتیں۔ جو آپ کے اباؤ اجداد کی فہرست میں ہے۔ لیکن ان دونوں صورتوں میں سے پہلی زیادہ ظاہر ہے۔

وال دیگر:

اسی پر ایک اور سوال کیا جاسکتا ہے۔ کہ چلو یہ تسلیم کر جس داد میں مذکور بات پائی جائیں یا اسے وصیت کے ذریعہ پتہ چل جاتا۔ تو وہ پہچان جاتا جس میں نور محمدی نہ پایا گیا ہو۔ اس کی وصیت کا ثبوت کیسے سمجھا جائے گا؟ سوال کا بھی جواب علامہ زرقانی نے ذکر فرمایا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

اب: زرقانی:

وَرَعَى أَنَّهُ إِذَا ظَاهَرَ فَيَمَنُ ظَلَمَ فِيهِ النَّوْرُ
أَمَّا مَنْ لَمْ يَظْهَرْ فِيهِ وَفَقَّ آيُنَ وَصَلَتْ إِلَيْهِ
النَّوْرُ صَيِّفُهُ فَظَلَمَ فِيهِ النُّعْمَانُ كَعَلْمِهِ

وَذَٰلِكَ السُّورُ كَانَ يَدْعُونَ مِنْ جِبْهَةِ الْغَيْبِ
 جِبْهَةِ الْفَوْحِ فِي كُلِّ مَرْثَبَةٍ مَّقْصُودٌ وَهِيَ
 أَنَّ لَا يُقْصَعُ إِلَّا فِي الْمَطَرِ قَالُوا مَنْ أَخَذَهُ
 مِنْ آدَمَ شَيْئًا وَهُوَ مِنْ إِبْنِهِ وَهَكَذَا قُلْنَا
 يَطْلُو فِي الْجَمِيعِ لَمَّا قَالُوا كَانَ يَدْعُو مِنْ
 جِبْهَةِ الْغَيْبِ إِلَى جِبْهَةِ الْغَيْبِ

در ذوقانی جلد اول ص ۶۵

ترجمہ: کسی نے گمان کیا کہ یہ وصیت کرنا اس کے لیے کو ظاہر اور سر ہے
 جس میں نور محمدی ظاہر ہو لیکن جس میں اس کا ظہور نہ ہو۔ اس
 کی طرف وصیت کیسے پہنچے گی۔ ۱۹ اس میں نظر ہے۔ اور یہ بات آئنی
 مضبوط ہیں۔ انہیں وغیرہ کتب سیرت میں موجود ہے کہ وہ نور محمدی
 ایک پیشانی سے دوسری پیشانی کی طرف منتقل ہوتا رہا۔ اور جس
 کی پیشانی میں جاتا اس سے یہ پختہ ہند لیا جاتا۔ کہ اسے صرف
 اور صرف ظاہر عورتوں کے رحم میں منتقل کرنا۔ سب سے پہلے
 حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد میں سے اسے حاصل کرنے والے
 حضرت شیث علیہ السلام ہیں۔ اسی طرح ان سے آگے یہ نور منتقل
 ہوتا رہا۔ اگر ان تمام حضرات میں اس کا ظہور نہ ہوتا۔ تو پھر ان
 کتب میں موجود نہ ہوتا۔ کہ وہ نور ایک پیشانی سے دوسری پیشانی
 کی طرف منتقل ہوتا رہا۔

خلاصہ کلام:

حضرت آدم علیہ السلام سے تا حضرت عبدالمطلب رضی اللہ عنہ

سید محمدیہ کے آباؤ اجداد ایک دوسرے کو وصیت کرتے رہے۔ یعنی ہر باپ جب کہ اس میں رکھا گیا نور محمدی انس کے بیٹے کی طرف منتقل ہوتا۔ تو وہ اپنے بیٹے کو وصیت کرتا کہ اس کو کسی ظاہر عورت کی طرف منتقل کرنا۔ یہ وصیت عبد المطلب رضی اللہ عنہ کی آگے اپنے بیٹے جناب عبد اللہ کو کرنا کتب میں مذکور نہیں۔ اس کی وجہ یہ بھی گئی ہے کہ جناب عبد المطلب اپنے بیٹے عبد اللہ اور ان کی بیوی سیدہ آمنہ دونوں کو جانتے تھے۔ اسی لیے جب جناب عبد اللہ کی پیشانی میں محمد توں نے نور محمدی چمکتا دیکھا کہ ہر ایک نے ان سے شادی کی درخواست کی۔ لیکن حضرت عبد المطلب نے ان تمام میں سے جسے ظاہر سمجھا اور جسے سابقہ وصیت کی متحمل سمجھا۔ اس سے اپنے بیٹے عبد اللہ کا نکاح کر دیا۔ علامہ زرقانی نے اس کو یوں لکھا ہے۔

زرقانی:

لَا تَعْلَمُ بِمَا فِيهَا مِنَ النَّسَبِ وَأَنَّ نِكَاحَهُ
لَهَا لَا أَثَرَ فِيهِ وَمِنَ الْجَاهِلِيَّةِ فَكُفَّا
ذَلِكَ عَنْ التَّوَصِيَةِ هَذَا۔

(زرقانی جلد اول ص ۶۵)

نور محمدیہ کیونکہ جناب عبد المطلب جانتے تھے کہ سیدہ آمنہ کا نسب کیسا عمدہ ہے۔ اور عبد اللہ کی ان سے شادی کرنے میں جاہلیت کا کوئی اثر نہیں تھا۔ لہذا وصیت کی اس کے ہوتے ہوئے کوئی ضرورت نہ تھی۔ اور وصیت کا کام اس سے پورا ہو گیا۔

لہذا ثابت ہوا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام آباؤ اجداد جو آپ کے نور پاک کے متحمل تھے۔ وہ اس نور کو بخوبی جانتے تھے۔ کہ یہ نور نبی اطرا زمان

کا نور پاک ہے۔ اور اس کی پہچان کے ساتھ ساتھ ہر باپ اپنے اس بیٹے کو بہ وصیت کو تیار کر اسے نیک اور پاکیزہ عورت کی طرف منتقل کرنا۔ اس سے ثابت ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اباؤ اجداد مومن اور موصد تھے۔ ان میں سے کوئی بھی کافر اور مشرک نہ تھا۔ اگرچہ بعض حضرات کی تفصیل یہ کتاب میں نہیں ملتی۔ لیکن مذکورہ وصیت کا تذکرہ ہر کتاب میں موجود ہے۔ جس سے اُن کا مومن ہونا تسلیم کرنا پڑتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پانچویں ادا قسی بن

سعد کے ایمان کا ثبوت

ازرقانی :-

ذَكَرَ ثَعْلَبُ فِي أَمَالِيهِ أَنَّهُ كَانَ يَجْمَعُ قَوْمَهُ
يَوْمَ الْعَزْوَ بَلَدَهُ فَكَرَهُهُمْ وَيَأْمُرُهُمْ
بِشُحْطِ بِيَرِ الْحَرَمِ وَيُخْبِرُهُمْ أَنَّهُ سَيُبْعَثُ
فِيهِمْ نَبِيٌّ يَهْجُمُ جَمْعَهُ بِالتَّثْقِيلِ لِلْمَبَالِغَةِ
أَنَّ اللَّهَ الْقَبَائِلُ مِنْ بَنِي قُطَيْبٍ فِي مَكَّةَ بَعْدَ تَقَرُّفِهِمْ
فِي الْبُلْدَانِ فَجَمَعَهُمْ وَأَذْهَلَهُمْ مَكَّةَ
فِي قِصَّةٍ ظَلَمَ يُلْكِيهِ عِنْدَ ابْنِ إِسْحَاقَ
وَكَانَ قُصَى أَوَّلَ مَنْ بَنَى كَعْبَ أَصَابَ
مُلْكًا طَاعَ لَهُ بِهِ قَوْمُهُ وَكَانَتْ إِلَيْهِ
الْحِجَابَةُ وَالْمِثْقَالَةُ وَالزَّفَادَةُ وَالنَّدْوَةُ

وَاللَّوَاءُ وَحَارَ شَرَفَ مَكَّةَ جَمِيعًا وَكَانَ
 جَلًّا جَلْدًا جَمِيعًا وَعَالِمًا كَرِيمًا وَآقُوهُمَا
 بِالْحَقِّ - (در ثانی جلد اول ص ۲۳۲ تا ۲۳۳)

جلد: ثلث نے اپنی امالی میں ذکر کیا کہ جناب قصی بن سعد جموع کے
 دن اپنی قوم کو جمع کر کے نصیحت کیا کرتا تھا۔ اور حرم کی تعظیم کرنے
 کو کہا کرتا تھا۔ اور انہیں یہ خبر سنایا کرتا تھا کہ تم میں عنقریب ایک
 ایسا پیغمبر پیدا ہوگا جس کی بدولت اللہ تعالیٰ بنی فہر کے پھرنے
 قبائل کو مکہ میں جمع کر دے گا۔ ابن اسحاق اٹھس قصہ کو بڑی طوالت سے
 بیان کیا ہے۔ اور جناب قصی بن فہر بن کعب میں سے پہلے دشمنوں ہوئے
 جنہیں حکومت ملی۔ لوگوں نے ان کی اطاعت کی۔ اور خانہ کعبہ
 کی نگرانی، حاجیوں کے پانی کا بندوبست ندوہ کی محفلوں کا انتظام
 وانصرام اور فتح و نصرت کے جھنڈوں کا مستحق انہی کو قرار دیا گیا۔ مکہ
 کی تمام شہر اقلیتیں ان میں جمع تھیں۔ ایک ایسے مرد تھے جو وجہ یہ
 اور فہمورت ہونے کے ساتھ ساتھ قریش کے بہت بڑے عالم
 اور حق کے عظیم پاسبان تھے۔

بلوغ العرب فی احوال العرب: ترجمہ:-

قصی قریش کے عالم تھے۔ اور حق پر سب سے زیادہ قائم ہونے
 والے تھے۔ آپ اپنی قوم کو جمع کے روز جمع کرتے۔ اور ان کو
 وعظ و نصیحت کرتے تھے۔ اور حرم مکہ کی تعظیم و تکریم کا حکم کرتے
 تھے۔ اور ان کو یہ بشارت بھی سناتے تھے کہ عنقریب اس حرم
 میں ایک نبی پیدا ہوگا۔ اور آپ بتوں کی پرستش سے منع

کرتے تھے۔

زبدلخ، العرب فی احوال العرب جلد دوم ص ۳۷۸

توضیح :-

مذکورہ عبارت یہ ثابت کرتی ہے کہ جناب قطبی رضی اللہ عنہ وہ شخصیت ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے قریش کی چھٹی ہوئی حکومت دو بارہ عطا فرمائی۔ گوشتہ اوراق میں آپ پڑھ چکے ہیں۔ بنو خزاعہ میں سے عمر بن لہی نے ان سے حکومت چھینی تھی۔ یونین یا پانچ سو سال تک قائم رہی۔ اس کی حکومت کا خاتمہ اور بنی نہر کے بھگے افراد کو پھر سے جمع کرنے والے قطبی ہیں اسی لیے انہیں ”جمع“ بھی کہا جاتا ہے۔ بہر حال ان کے وعظ و نصیحت کو دیکھا جائے۔ تو ثابت ہوتا ہے کہ آپ خود پختہ مومن تھے۔ اور دوسروں کو بھی دعوت و توحید و ایمان دیتے تھے۔ اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کی بشارت کے ساتھ ساتھ آپ کے کچھ اوصاف کا بھی ذکر کیا کرتے تھے۔ یہ سب کچھ اسی لیے تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی پیشانی میں اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کا نور رکھا ہوا تھا۔ جس کی برکت سے ان کے عقائد ایک مومن کامل کے عقائد تھے۔ اور اس نور محمدی کو بخوبی جانتے تھے۔ جو نبی آخر الزمان بن کر تشریف لائے والا تھا۔ خود بت پرست نہ تھے۔ اور دوسروں کو بھی بت پرستی اور شرک سے روکا کرتے تھے۔

سرکارِ دو عالم صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے تیسرے

داد اجد منات بھی مومن تھے۔

زرقانی:

وَيَذَعِي الْقَمَرُ لِيَجْمَالَہٗ قَالَ الْوَاقِدِيُّ كَانَ
فِيہٗ قُوْرٌ رَّسُوْلِي اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم
وَفِي يَدِہٖ يَوَاقُزٌ نَّزَارٌ وَقُوْسٌ اِسْمَاعِیْلُ
وَذَكَرَ زُبَيْرَ عَن مَّوْسٰی بْنِ عَقْبَہٗ اَنَّہٗ وَسَّیْدُ
جَنَابَا فِي حَجْرِ اَنَّا الْمَغْنَمِیْنَ کَا بِنِ قَصَی اَمْرٌ یُّشَوِّدُ
اللّٰہِ وَصَلَّی الرَّحْمٰہُ وَاِیَّہٗ عَنِ الْقَائِلِ کَانَتِ قَرْلِشِ
بِیضَہٗ فَتَفَلَّقَتْ فَالْمَخِ خَالِصَہٗ لِعَبْدِہٖ مَنَاہُ
(زرقانی)

ترجمہ:- جناب عبد منات کو حسن و جمال کی وجہ سے کہہ جاسکتا ہے۔
واقدی کا قول ہے کہ جناب عبد منات میں رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم
کا لور تھا۔ ہاتھوں میں نزار کا بھنڈا اور حضرت اسماعیل کی کمان تھی
زبیر نے جناب موسیٰ بن عقبہ سے ذکر کیا کہ انہیں حطیم میں ایک پتھر
پر تحریر دیکھی۔ جس کے یہ الفاظ تھے۔ میں منیرہ بن قصی ہوں۔ اور
اللہ کے تقویٰ کا اور صلہ رحمی کا حکم دیتا ہوں۔ جس کو کسی شاعر نے اپنے
انداز میں یوں بیان کیا۔ ترشش ایک پھٹا ہوا لٹکتے۔ جس کا

اہل اور مخ جناب عبد مناف تھے۔

ترجمہ بلوغ العرب:

عبد مناف کو ان کے حسن و جمال کی وجہ سے قمر البیضاء رنگستان مکہ کا
چاند کہتے تھے، ان کا اصل نام مغیرہ تھا۔ اور حضرت زہیر سے منقول ہے
کہ مجھے ایک پتھر دستیاب ہوا۔ جس پر یہ الفاظ کندہ تھے۔ میں مغیرہ بن
قعلی، قریش کو خدا کے ڈر اور صلہ رحمی کی وصیت کرتا ہوں۔ اور آپ
بتوں کو بہت برا جانتے تھے۔ اور آپ کے چہرے پر آنحضرت کا
نور آشکارا اور نمایاں تھا۔ (ترجمہ بلوغ العرب جلد ۲ ص ۳۱۳)

توضیح:

اللہ تعالیٰ سے ڈرنے اور صلہ رحمی کو اپنانے کی وصیت کے الفاظ سے
خود وصیت کرنے والے کے عقیدہ کا اظہار بھی ہوتا ہے۔ یعنی جب وہ دوسروں
کو خوف خدا کا وعظ کرتے تھے۔ تو خود بھی اس سے متصف تھے۔ اور خوف خدا
کا تصور تو حید کے بغیر غیر متصور ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ جناب عبد مناف اپنے
دور کے خوبصورت ترین شخص ہوتے ہوئے مومن موصوفے تھے۔ اور ایمان و توحید
کی دوسروں کو بھی دعوت دیا کرتے تھے۔

فاحتبر وایا اولی الابصار

اپنے صلی اللہ علیہ وسلم کے دو سکر دادا

جناب ہاشم کا ثبوت ایمان

ردقانی:

وفي المنتقى كان هاشم افخر قومه واعلامهم
 و كائنات ما تدته منصوب به تاد ترفع لاد في
 السراء ولا في الضراء وكان يحمل ابن
 السبيل و يؤدى الحقائق وكان نور رسول الله
 صلّى الله عليه وسلم في وجهه يتوقد شعاعه
 و يتلا نواضياه و لا يراه حبرا لا يقبل يده
 و لا يمر بشئ الا سجد اليه فقد و اليه
 قبائل العرب و وفود الاغيار يعملون بناتهم
 يعرضون عليه ان يتزوج بهن حتى بعث
 اليه هرقل ملك الروم و قال ان لنا ابنة لم
 تلد النساء اجمل منها و لا ابهى وجهها فاقام
 على حتى ان وجعها فقد بلغنى جودك وكرمك
 و انما اراد بذلك نور المصطفى الموصوف
 عندهم في الانجيل فاني هاشم...

(ردقانی جلد اول ص ۷۳)

نزعہ: منتقلی میں مذکور ہے کہ جناب ہاشم اپنی قوم کا فخر تھے۔ اور ان میں بلند
شان تھے۔ ان کا دسترخوان تنگی اور فراخی میں بھجارتا تھا بسافروں
کو سواری دیا کرتے تھے۔ اور حقائق کو پورا فرمایا کرتے تھے۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پاک ان کی

میشانی میں چمکتا اور نور پھیلاتا تھا۔ کوئی عالم حب انہیں دیکھ پاتا تو
خود روکے ہاتھوں کا ہر لینا آپ کا جب بھی کسی چیز کے پاس سے گزر
ہوتا۔ تروہ تعظیماً جھمک جاتی۔ عربوں کے قبائل صبح و شام آپ کے
ہاں آتے اور اچھے لوگ اپنی بیٹی سے شادی کرنے کی ان کو درخواست
کرتے۔ یہاں تک کہ روم کے بادشاہ ہرقل نے بھی پیغام بھیجا کہ
میری ایک بیٹی اتنی حسین و جمیل اور خوبصورت ہے کہ کسی ماں نے
ان تک ایسی بیٹی بھی ہی نہیں۔ تم میرے گھر آؤ۔ تاکہ میں اس کی شادی
تمہارے ساتھ کر دوں۔ آپ کی سفارت۔ آپ کا کرم مجھ تک پہنچا
ہے۔ روم کے بادشاہ نے شادی کا ارادہ اس لیے کیا تھا کہ
وہ اس بہانے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے نور پاک کو حاصل
کرنا چاہتا تھا۔ جس کی تعریف اس نے انجیل میں پڑھ سن رکھی تھی
لیکن جناب ہاشم نے انکار کر دیا۔

تاریخ خمیس:

اَمَّا هَاشِمٌ فَلُوَحَيْدٌ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَإِسْمَاءُ عُمَرَ وَذِيْقَالٍ لَّعَمْرٍو الْعَلَا
أَيْضًا الْعَلَا مِنْ تَبَةِ۔

حجۃ منورہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا جناب ہاشم کا نام عمرو تھا۔ اور انہیں عمرو العلاء بھی کہتے تھے۔ کینہ کنان کا مرتبہ بہت بلند تھا۔

بلوغ العرب فی احوال العرب: ترجمہ۔

حضرت ہاشم نے اس خطبہ شریف میں اخلاق کا جو امر کیا ہے اور بڑے اعمال سے جو ممانعت کی ہے۔ اس کی طرف دیکھو۔ کیا یہ باتیں فضیلت کی گہرائی اور قدرو منزلت کی جلالت اور عظمت کی بلندی کے سوا صادر ہو سکتی ہیں؟ اور یہ سب کچھ کسی خاص انتخاب کے ارادے اور ذکر شان کی پختگی کے لیے (قدرتی طور پر) کہا گیا تھا۔ کیونکہ ان امور کا باؤا جلد ہی متواتر چلے آ نافرزدوں میں اگر نظر پانے کا موجب بنتا ہے۔

بلوغ العرب فی احوال العرب جلد اول ص ۳۵۵

توضیح:

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا جناب ہاشم رضی اللہ عنہ کے اوصاف علامہ زرقانی نے جو یہ بیان کیے کہ آپ عاتق زمانہ تھے۔ یہودی علماء آپ کے ہاتھ جوڑتے۔ اور اعلیٰ خاندان کے لوگ اپنی بیٹیوں کی ان سے شادی کرنے کی دعوت دیتے۔ اور ہر نسل نے بھی اسی قسم کا پیغام بھیجا۔ یہ سب اس نور کی برکت تھی۔ جو ان کی پیشانی میں چمک رہا تھا۔ ہر چیز اسی نور مبارک کی وجہ سے جناب ہاشم کے سامنے جھک جاتی تھی۔ ان تمام شراہ کے روشنی میں جناب ہاشم کے مومن اور مومنین نے ایک کوئی شک رہ جاتا ہے۔ کلمۃ باقیۃ فی عقبہ کا مظہر دعائے براءیم علیہ السلام کا شہرہ اور آدم علیہ السلام سے چلن و سیت کے حامل ہوتے ہوئے شرک و سحر کے نزدیک کب نہ چمک سکتا تھا۔ خاعتین و ایما ولی الایصار۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اوّل واداجناب

عبدالمطلب کے ایمان کا بیان

زرقانی:

عبدالمطلب مُتَجَابُ الدَّعَوَاتِ مُحَسَّرٌ
 الْخَمْرُ عَلَى نَفْسِهِ قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ وَفَوَاقُ
 مَنْ تَعَثَّتْ بِحَرَءَ كَانَ إِذَا دَخَلَ شَهْرَ رَمَضَانَ
 صَعِدَ وَأَطْعَمَ الْمَسَاكِينَ وَقَالَ ابْنُ قَتِيْبَه
 كَانَ يَرْفُجُ مِنْ مَائِدَةٍ لِلظُّلُمِ وَالْوَحْشِ
 فِي رَوْسِ الْجِبَالِ فَكَانَ يُتَالَى لَهُ أَغْنِيَا عَنْ جَدِّهِ
 وَمُعْطِمٌ طَيْرِ السَّمَاءِ لِأَنَّهُ كَانَ يَرْفُجُ مِنْ
 مَائِدَتِهِ لِلظُّلُمِ وَإِسْمُهُ شَيْبَةُ الْحَمْدِ
 مَرَّكَبٌ أَضَافِي قَالَ عَلَى شَيْبَةَ الْحَمْدِ الَّذِي
 كَانَ وَجْهَهُ يَضِي ظِلَامَ اللَّيْلِ كَالْقَمَرِ
 الْبَذْرِقِ - (زرقانی جلد اول ص ۱۶)

ترجمہ: جناب عبدالمطلب مستجاب الدعوات تھے۔ اور انہوں نے شرب
 پینے اور پر حرام کر رکھی تھی۔ ابن کثیر کے بقول یہ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں
 نے غارِ ادریس الشری عبادت کی۔ مسکینوں کو کھانا کھلایا کرتے تھے
 ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ پرندوں اور وحشی جانوروں کے لیے بھی ان کا

دستر خوان بچھا رہتا تھا۔ اور پہاڑوں کی جوڑیوں پر ان کے کھانے کا سامان رکھا کرتے تھے۔ اسی لیے انہیں ”فیاض“ کہا جاتا تھا۔ اور ”پرندوں“ کو کھانا دینے والا، کے نام سے مشہور تھے۔ کیونکہ ان کا دسترخوان پرندوں کے لیے بھی تیار رہتا تھا ان کا نام شہیدۃ الحمد تھا۔ جو غوی اعتبار سے مرکب اضافی ہے۔ علی کہتے ہیں کہ شہیدۃ الحمد نام کی وہ یہ تھی کہ یہ نام اس شخص کا اس دور میں رکھا جاتا تھا جس کے چہرے کی خوبصورتی چودھویں رات کے چاند کی طرح اندھیرے کو ختم کر دے اور روشنی پھیلا دے۔

افواہ محمدیہ:

وَعَنْ كَعْبِ الْأَخْبَارِ أَنَّ نُبُرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا صَارَ إِلَى عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَادْرَكَ نَامَ يَوْمَ مَا فِي الْحَجْرِ هَا نَتَبَّهَ مَكْحُولًا مَذْهُوْرًا قَدْ كَسِيَتْ حُلَّةَ الْبَهَاءِ وَالْجَمَالَ فَبَقِيَ مُتَحَيِّرًا لَا يَدْرِي مَكَتْ فَعَلَ بِهِمْ ذَاكَ فَاتَّخَذَهُ أَبَوُهُ بِسَيْدِهِ ثُمَّ انْطَلَقَ إِلَى كَهْنَةِ الْقُرَيْشِ فَأَمَّارًا وَعَلَيْهِ بَلَرٌ وَنَجِيَّةٌ قَزَوْحَبَةٌ وَكَأَنَّتْ تَفْوُحٌ مِنْهُ رَائِحَةُ الْمِسْكِ الَذَّاقِي وَنُبُرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُضِيءُ فِي عَمْرٍائِهِمْ وَكَأَنَّتْ قُرَيْشٌ إِذَا صَابَهَا قَحْطٌ مَسْرُودٌ تَأْخُذُ بِسَيْدِهِ فَتَخْرُجُ بِهِ إِلَى بَحْلِ شَيْبَرٍ فَيَتَقَرَّرُ بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

وَيَسْمَعُونَ أَنَّهُ يَسْقِيهِمْ وَأُخْبِرَتْ فَحَسِبَتْ
يُعِينُهُمْ وَيَسْقِيهِمْ بِسِرِّكَ تَوَكَّلْ مَعَ مُحَمَّدٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

(انوار محمدیہ ص ۱۱۱ ازرقاقی جلد اول ص ۸۲)

ترجمہ: کعب الاحبار کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پاک جب
حضرت عبدالمطلب میں جوہ فرما ہو گیا۔ تو انہیں ایک مرتبہ حالت
غلاب میں حلیم میں انہوں نے دیکھا کہ کوئی شخص انہیں سرسرا گیا۔
سر میں تیل بھی لگا گیا۔ اور غلبہورت لباس بھی پہنا گیا۔ اُسے تو یہ
سب کچھ قائم تھا۔ بڑا لعجب کیا۔ کہ یہ کس کا کام ہو سکتا ہے۔ تو
ان کے والد نے انہیں ساتھ لیا۔ اور قریشی کاہنوں کے پاس سے
اُسے۔ انہوں نے کہا کہ اس کی شادی کرو۔ چنانچہ شادی کر دی
گئی۔ آپ کے جسم سے نالیں کستوری کی خوشبو آتی تھی۔ اور
سر کا روو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور مبارک آپ کی پیشانی میں چمکتا
تھا۔ اور قریشی کی یہ عادت تھی۔ جب بھی انہیں خشک مالی
کا سامنا ہوتا۔ تو وہ جناب عبدالمطلب کو اپنے ساتھ لے کر جبل ثبیر
کی طرف نکل پڑتے۔ وہاں انہیں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں قربت کا
ذریعہ بناتے۔ اور ان کے وسیلہ سے اُس سے بارش طلب کرتے
تو اللہ تعالیٰ انہیں بارش عطا کرتا۔ اور سیراب کر دیتا۔ یہ سب کچھ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے نور پاک کی برکت کی وجہ سے تھا۔

انوار محمدیہ:

وَلَمَّا قَدِمَ أَبْرَهَمَ مَلِكُ الْيَمَنِ لِيَهْدِيَهُ الْبَيْتَ

الْحَرَامَ وَبَلَغَ ذَٰلِكَ قُرَيْشًا قَالَ لِلْعَبْدِ الْمُطَّلَبِ
 لَا يَصِلُ إِلَى هَذَا الْبَيْتِ لِأَنَّ لَهُ رَبًّا يَعْجُبُهُ
 تَمَرَاتُ قَابِئِ بَرَكَةِ أَبِي قُرَيْشٍ وَغَنَمُهَا وَكَانَ
 يَعْبُدُ الْمُطَّلَبُ فِيهَا أَبْنَاعِيَّةً نَافَةً فَرَكِبَ
 فِي قُرَيْشٍ حَتَّى طَلَعَ جَبَلِ ثُبَيْرٍ فَأَسْتَدَارَ
 قُرُورَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
 جَبِينِهِ كَالْهَلَالِ وَانْعَكَسَ شَعَاعُهُ عَلَى الْبَيْتِ
 الْحَرَامِ فَلَمَّا نَظَرَ عَبْدُ الْمُطَّلَبِ إِلَى ذَٰلِكَ قَالَ
 يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ ارْجِعُوا أَهْلَكُمْ كَفَرْتُمْ هَذَا أَمْرٌ
 قَرَأَ اللَّهُ مَا سَأَلْتُمْ هَذَا الشُّورُ مَيِّمٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ
 الظُّفُرُ لَنَا فَارْجِعُوا أَمْتَقِرْ قَيْنِ ثَوْرَانِ أَبْرَاهِمَ
 أَرْسَلَ رَجُلًا مِنْ قَوْمِهِ فَلَمَّا وَخَذَ مَكَّةَ
 وَنَظَرَ إِلَى وَجْهِهِ عَبْدُ الْمُطَّلَبِ خَضَعَ وَ
 تَلَعَّلَ لَيْسَ لَهُ وَخَرَّ مَغْشِيًا عَلَيْهِ فَكَانَ
 يَخُورُ كَمَا يَخُورُ الشُّورُ عِنْدَ ذُبْحِهِ
 فَلَمَّا أَفَاقَ خَرَّ سَاجِدًا عَبْدُ الْمُطَّلَبِ وَقَالَ
 أَشْهَدُ أَنَّكَ سَيِّدُ الْقُرَيْشِ حَقًّا وَرُبِّي
 أَنَّ عَبْدَ الْمُطَّلَبِ لَمَّا خَضَعَ عِنْدَ الْأَبْرَاهِمِ
 نَظَرَ الْغَيْبِلَ الْأَبْيَضَ الْعُظِيمَ إِلَى وَجْهِهِ
 فَابْرَكَ كَمَا يَبْرُكُ الْبَعْبُورُ وَتَرَى سَاجِدًا
 وَالطُّقَّ اللَّهُ تَعَالَى الْغَيْبِلَ فَتَنَالِ السَّلَامَ عَلَى الْقُرَيْشِ

فِي ظَهْرِكَ يَا عَبْدَ الْمُطَلِبِ -

(۱۸ اقوال محمدیہ ص ۸ تا ۱۹) زور قافی جلد اول

(ص ۸۲ تا ۸۹)

میں نے: یمن کا بادشاہ ابرہہ جب بیت اللہ شریف کو گرانے کے لیے آیا اور
اس کی خبر قریش کو ملی۔ تو انہیں جناب عبدالمطلب نے کہا۔ ابرہہ
اس گھر تک نہیں پہنچ سکے گا۔ اس گھر کا مالک اس کی حفاظت کرے
گا۔ پھر ابرہہ نے قریش کے اونٹ اور بھیڑ بھریاں ہانک میں آن میں
پارہ اونٹ جناب عبدالمطلب کی بھی قیں پھر جناب عبدالمطلب قریش کے ساتھ ہوا
کہ شیر پھاڑ پر پڑے۔ تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پاک ان کی
پیشانی میں چاند کی طرح پھرا۔ اور اس کی شعاعیں بیت الحرام پر پڑیں
جب جناب عبدالمطلب نے یہ ماجرا دیکھا۔ تو کہا اے جماعتِ قریش
واپس ہو جاؤ۔ تمہارے لیے یہ واقعہ کفایت کرے گا۔ خدا کی قسم
اس نور کا مجھ سے نکل کر چکر لگانا اس بات کی دلیل ہے۔ کہ کامیابی اور
فتح ہماری ہی ہے۔ وہ لوگوں میں واپس آ گئے۔ پھر ابرہہ نے اپنی قوم
کا ایک آدمی بھیجا۔ وہ آدمی حبشہ میں داخل ہوا۔ اور جناب عبدالمطلب
کے چہرہ پر نظر پڑی۔ تو کانپ اٹھا۔ اور اس کی زبان تھمتھلا گئی۔
اور بے ہوش ہو کر گر پڑا۔ اس سے ایسی آواز نکلتی تھی۔ جیسی بیل کی بوقت
فک بڑھانے کی آواز ہوتی ہے۔ پھر جب اسے افادہ ہوا۔ تو
جناب عبدالمطلب کے سامنے سجدہ میں گر گیا۔ اور کہنے لگا میں گواہی
دیتا ہوں۔ کہ تم قریش کے سچے سردار ہو۔ مروی ہے کہ جب جناب
عبدالمطلب ابرہہ کے پاس آئے۔ تو ابرہہ کے سفیرِ عظیم ہاشمی

نے ان کے چہرہ کو دیکھا۔ تو ادھر کی سی شجک بیٹھ گیا اور عبد المطلب کے سامنے سجدہ میں گر گیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس باقی کو گویائی عطا کی اور اس نے کہا۔ سلام ہو اسے عبد المطلب اس نور کو جو تمہاری پشت میں جلوہ فرما ہے۔

الحمد فکریں:

جناب عبد المطلب رضی اللہ عنہ کے اوصاف نور محمدی کا ان میں قیام پذیر ہونا اور اس کی برکات حوالہ مذکورہ میں تفصیل سے لکھی گئیں۔ جنہیں خواب میں غائبانہ اس فائزہ پہنایا جائے۔ جن کو کاہن بھی ادب سے دیکھتے ہیں۔ جن کو قریش بوقت غلامی، بارش کے لیے اللہ کے حضور وسیلہ بنائیں تو بارش مل جائے۔ جن کی بیسین اقدس سے نکلنے والی نوری شعاعیں فتح و کامرانی کا پیغام بنیں۔ جنہیں نور محمدی کے حامل ہونے کی وجہ سے ہا نور تک سجدہ کریں۔ جو شراب کو اپنے اوپر حرام کر لیں۔ بتوں سے نفرت فرمائیں۔ اور ان کی دعائیں درجہ قبولیت پائیں۔ ایسے بزرگ و زید انسان کے مومن و مومنین کو کس شک رہ بہتا ہے؟ جبکہ عبد المطلب کے بارے میں مسند زریحہ کے مخالفین کچھ روایات نقل کرتے ہیں۔ جو ان کے ایمان و توحید کے منافی نظر آتی ہیں۔ ہم اللہ و ملائکہ اوراق میں ان روایات کو لفظ بلفظ نقل کریں گے۔ اور پھر ان پر سیر حاصل بحث کریں گے یہی صرف امتناع عرض کرنا ہے کہ جناب عبد المطلب کے فضائل و مناقب جو حوالہ بالا میں مذکور ہوئے۔ اگر انہیں بغیر انصاف دیکھا جائے۔ تو اس سے ان تمام روایات کا جواب سمجھنے میں کوئی وقت نہ رہے گی۔ جو مخالفین پیش کرتے ہیں۔ بہر حال جناب عبد المطلب کا مومن و مومنین حوالہ ہاتھ سے روز روشن کی طرح ثابت ہو گیا۔ شرک سے اجتناب اور ایمان و توحید سے لگاؤ مندرجہ ذیل اشعار

سے بھی ثابت ہوتا ہے۔ (لا تلذذہ)۔

تاریخ خیریں:

- ۱۔ یَا بَنَاتِ لَا تَنْجُو لَهْرَ سَبَوَا ضَا یَا بَنَاتِ مَا مَنَعَ مَنَّهُمْ حَمَاقَا
- ۲۔ اِنَّ حَقَّ قَوْلِ الْبَیْتِ مَنْ عَادَا کَا فَاَسْتَعْمَلُوا یَنْخَرِبُوْا اَحْقَاقَا

(۱) تاریخ خیریں جلد اول ص ۹۰ مطبوعہ بیروت

(۲) دلائل النبوة للبیہقی جلد اول ص ۱۲۱

ترجمہ (۱) اے اللہ! تیرے بغیر ان ظالموں کو دور کر کے لیے میری کوئی امید نہیں۔ (۲) اسے میرے پروردگار! اپنے گھر کی بربادی ان سے روک لے اور اس کی تیری حفاظت فرما۔

(۲) بے شک فائدہ کبیرہ کا دشمن وہی ہے جو تیرا دشمن ہے۔ تو اپنے اور اپنے گھر کے دشمنوں کو اپنے گھر کی بربادی پہا کرنے سے روک لے قارئین کرام! مذکورہ بالا اشعار سے جناب عبدالمطلب کے عہدہ توحید کی پختگی اور اس پر عقین کامل کی انٹ تصویر نظر آتی ہے۔ ان اشعار کے علاوہ میر نے ابن ہشام اور دلائل النبوة ابو نعیم میں ایک شعر اس مضمون پر اور بھی صراحت کے ساتھ دلالت کرتا ہے۔

لَا هُمْ رَانَ الْعَبْدَ يَمْتَحِلُهُ

دَحْلُهُ فَاَمْنَعُ دَمًا نَدَى

اے اللہ! جب ہر شخص اپنے اپنے گھر کی حفاظت کرتا ہے تو تو بھی اپنے گھر کو اپنے دشمنوں سے بچا۔

علاوہ ازیں جناب عبدالمطلب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رسول اللہ ہونے پر کئی ایک واقعات و مشاہدات دیکھے۔ اور انہیں

میں تسلیم ہی کیا، ان حالات میں ان نے ایمان و اسلام میں کون شک کر سکتا ہے؟
ایک غیر محاسب شخص جب ان واقعات کو محض سرسری نظر سے ہی دیکھے
علامہ کو اسے ان میں کفر و شرک کی کون آمیزش نظر نہ آئے گی۔

ایمان عبدالمطلب

پر دلالت کرنے والی چند روایات

روایت: شاہمین نے جب انہیں پیشینگوئی
کی کہ تمہاری پشت بٹ شکن نبی آخر الزمان
آئیں گے۔ تو آپ سجدہ میں گر گئے۔

دلائل النبوة؛

عن ابن عباس قال لما ظهر سيف بن ذي يزن
على اليمن وطفق بالعبثه ونفاهم عنها
وذا اليك بعد مولد رسول الله صلى الله
عليه وسلم يستبين الله وقود العرب
وأشراقها وشعراتها تهب وتمدحبه
فأته وقد قرئش وخيهر عبدالمطلب بن

هاشم بن عبد المطلب بن قصي واميده بن عبد المطلب
 وعبد الله بن جدعان وعمريلد بن اسد
 بن عبد العزى و و هيب بن عبد مناف بن زهرو
 قنابس بن وثر وقنوش وقنوش فقد مؤا عليه لصنعار
 وهو في رأس قصي له يقال له غمدان قال
 فاستأذنا عليهما فاذن لهما فاذا الملك منفع
 بالبحير يثبط ويثبط المسك ومن مفرق رأسه
 وعن يمينه وعن شماله الملكوك وأبناء الملكوك
 والمقابول حكمت دحكوا عليه وذاوثة عبد مطلب
 فاستأذنه في الكلام فقال له سيف بن ذي
 يزن إن كنت ومن يتكلم بين يدي الملكوك
 أو نالك فقال عبد المطلب أيها الملك إن الله عز وجل
 قد أحلك محلا رفيعا شامخا منيعا وأبنتك
 مبنيتا طابت أرومته وعديب خير قومته
 وثبت أصله وبسوق فرعه في أطيب موطن
 وأكرم معدن نانت أبيتك اللعن رأس العرب
 وقد يتبعها الذي تعصبت به وأنت أيها الملك
 رأس العرب الذي له تنقاد وعمود الذي
 عليه العمارة ومعقلها الذي تكجأ اليه العباد
 سلكك لنا خير سلك وأنت أيها الملك
 رأس العرب الذي له تنقاد وكبري حمله

وَذَكَرُ مَنْ أَتَتْ سَلْفُهُ تَحَوُّنَ أَيُّهَا الْمَلِكُ أَهْلُ حَرَمِ
 اللَّهِ وَبَدَتْ نَيْبَهُ بِلَيْتِهِ أَشْخَصْنَا إِلَيْكَ الْذِي
 أَبْهَجْنَا الْكُفْرَ الْكَرْبَ الَّذِي قَرِحْنَا فَتَحَنُّ وَفَدَّ
 الشَّهِيدَ لَا وَفَدَّ الْمَرْوِي بِهِ فَقَالَ سَيْفُ بْنُ ذِي
 يَزَنَ وَأَبْهَجْنَا أَتَتْ أَيُّهَا الْمُتَكَلِّمُ؟ قَالَ أَكَا
 عَبْدُ الْمُطَلِبِ بْنُ هَاشِمٍ بْنُ عَبْدِ مَنَافٍ قَالَ
 ابْنُ أَخْتَنَانِهِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَأَنَّهُ لَمْ أَقْبَلْ
 عَلَيْهِمْ وَعَلَى الْقَوْمِ فَقَالَ مَرْمِيًا وَأَهْلًا وَنَاقَةً
 وَرَحْلًا وَمُسْتَنًا غَاسِقًا وَمَكَارٍ يَحِلُّ يُعْطَى
 جِرَاءُ جَزَلًا وَقَدْ سَمِعَ الْعَلِيَّةُ مَقَالَ تَشْكُرُ وَعَرَفَتْ
 قَرَأَ بِكُمْ وَقَبْلَ وَسَيُتَلَكَّمُ فَأَنْتُمْ أَهْلُ اللَّيْلِ
 وَالنَّهَارِ وَلَكُمْ الْكَرَامَةُ مَا أَتَيْتُمْ وَالْجَبَابُ
 إِذَا ظَلَعْتُمْ أَنْهَضُوا إِلَى هَذَا الضَّيَافَةِ وَالْوَفُودِ
 وَأَمْرُكُمْ بِالْإِزَالِ قَامُوا أَشْهُرًا لَا يَصْلُوكَ
 إِلَيْكَ وَلَا يَأْتُرُهُمْ بِالْإِذْمِ إِذْ قُرِئَتْ نَبِيَّتُهُ لَهُمْ
 انْتَبَاهَهُ فَأَرْسَلَ إِلَى عَبْدِ الْمُطَلِبِ دَفَنَهُمْ
 فَلَمَّا دَخَلَ عَبْدُ الْمُطَلِبِ أَدْنَاهُ وَقَرَّبَ
 مَجْلِسَهُ وَاسْتَحْيَاهُ ثُمَّ قَالَ يَا عَبْدُ الْمُطَلِبِ
 إِنِّي مُقَوِّضٌ إِلَيْكَ مِنْ سُرْعَائِي مَا قَوَّعَ بَرِيءُ
 يَحْشُونَ لَمْ أُنْجِ بِهِ وَلَكِنْ وَجَدْتُكَ مَعْدِنًا
 فَأَطْلَعْتُكَ طَلْعَهُ فَلْيَكُنْ عِنْدَكَ مَطْوِيًّا

حَقَّقَ يَا ذَاكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ هَاتِ اللَّهُ بِاللَّغِ أَمْرِهِ
 إِنْ أَحْبَبْتُ فِي الْكِتَابِ الْمَكْتُوبِ وَالْعِلْمِ الْمَحْزُونِ
 الَّذِي أَخْلَرُ نَاهُ لَا تُفْسِدُنَا وَاعْتَجِبْنَاهُ دُونَ
 عَظِيمِ نَاخِيئِ عَظِيمًا وَخَصَرِ اجْسِيئِمًا فِيهِ مَرُ
 الْخِيَاةِ وَالْعِلْمِ الْمَحْزُونِ الَّذِي وَرَفَعْتَ عَامَهُ
 وَلَكِنْ خَاصَّةً قَالَ عَبْدُ الْمَطْلِبِ وَشُكَّكَ أَقْبَا
 الْمَلِكِ سِرٍّ وَبَرٍّ فَمَا هُوَ؟ قَدْ أَكَّ أَهْلُ السَّرِّ
 زُمْرًا بَعْدَ زُمْرٍ قَالَ إِذَا أُورِدَ بَيْنَهُمَا مَقْلَامٌ
 بِهِمَ عِلْمٌ مِمَّا بَيْنَ كَتَفَيْهِ شَأْنٌ كَانَتْ لِأَمَامَةٍ
 وَلَكِنْ رَدَّ إِلَيْهِ الْعَامَّةُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ
 عَبْدُ الْمَطْلِبِ أَبَيْتُ اللَّعْنَ لَكَ بِتُ بَخَائِي
 مَا أَبَيْتُ وَأَفْدَقْتُمْ وَكُلُّهُ هَيْبَةُ الْمَلِكِ
 وَأَعْظَمُ مَا بِهِ وَاجْتَلَاهُ لَسَانُهُ مِنْ بَشَارَتِهِ
 إِيَّاهُ مَا زِدَادُ وَإِيهِ سُرُورًا قَالَ سَيْفُ بْنُ ذِي
 يَزَنَ هَذَا رَجُلٌ الَّذِي يُؤَلَّدُ فِي يَوْمٍ أَوْ قَدْ
 وَلِيَهُ إِسْمُهُ مُحَمَّدٌ بَيْنَ كَتَفَيْهِ شَأْنٌ
 يَمُوتُ أَبَوُهُ وَأُمُّهُ وَيُكْفِلُهُ جَدُّهُ وَعَمُّهُ
 وَقَدْ وَجَدَ نَاهُ مَرَّارًا وَاللَّهُ يُعْزِلُ بَهْرًا
 وَجَاهِلٌ لَهُ مِنَّا أَنْصَارًا يُغْرِبُهُمْ أَلَا وَلِيَاؤُ
 وَيَبْذُلُ بِهِمْ أَحَدًا وَهُوَ يَضْرِبُ بِهِمُ النَّاسَ
 عَنْ عَرَضٍ وَتُسَبِّحُ بِهِمْ خَرَائِفُ الْأَرَضِينَ

وَيَعْبُدُ الرَّحْمَنَ وَيَدَّخِرُ الشَّيْطَانِ وَيَعْمُدُ
الْيَمِينِ وَيَخْسِرُ الْأَوْثَانَ قَوْلُهُ فَصَلِّ وَ
كَلِمَةُ عَدَلٍ يَا مُرُّ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَسْعُدُ يَتَوَلَّى
عَنِ الْمُنْكَرِ وَيَبْطُلُكَ قَالَ عَبْدُ الْمُطَلِّبِ
أَيُّهَا الْمَلِكُ عَزَّ جَارُكَ وَسَعَدَ جَدُّكَ وَعَلَا كَعَبِكَ
وَنَمَّا أَمْرُكَ وَ طَالَ عُمْرُكَ وَ كَوَامُ مُنْكَرِكَ قَبْلُ
الْمَلِكِ النَّبِيِّ يَا فَصَاحٍ فَقَدْ أَوْضَحَ بَعْضُ الْإِيضَاحِ
فَقَالَ سَيْفُ بْنُ ذِي يَزَنَ وَالْبَيْتُ ذِي الْعَجَبِ
وَالْعَلَامَاتُ عَلَى النَّصَبِ أَنْكَ يَا عَبْدَ الْمُطَلِّبِ
لِعَبِيهِ خَيْرٌ كَذِبٍ قَالَ فَخَرَّ عَبْدُ الْمُطَلِّبِ
سَاجِدًا فَقَالَ إِنْ فَعَرَأْسُكَ فَقَدْ تَلَجَّ مَذْرُوكُ
وَعَلَا أَمْرُكَ قَبْلُ أَحْسَنْتَ شَيْئًا وَمَا
ذَكَرْتُ لَكَ؟ قَالَ عَبْدُ الْمُطَلِّبِ تَعَرَّأَيْهَا الْمَلِكُ
إِنَّكَ كُنَّا لِي إِبْنٌ وَكُنْتُ بِهِ مُوَجِّهًا وَعَلَيْهِ رَقِيقًا
كَزَّ وَجْهًا كَرِيمَةً مِنْ كَرَامَةِ قُرَيْشٍ أَمَّا بَنَاتُ
وَسَبَّحَ عَبْدُ الْمُطَلِّبِ مِنْ رَحْمَةِ فَجَاءَتْ بَغْلَامُ
سَمِيئَتُهُ مَحْمَدًا مَاتَ أَبُوهُ وَأُمُّهُ وَكَفَلَتْهُ
أَنَا وَعَمَّتُهُ - بَابُ كَتْفَيْهَا شَامَةٌ وَفِيهِ كُلُّ مَا
ذَكَرْتُ مِنْ عِلَالَتِهِ - قَالَ سَيْفُ بْنُ ذِي يَزَنَ
إِنَّ الْبُذْيَ ذَكَرْتُ لَكَ كَمَا ذَكَرْتُ لَكَ فَاحْتَفِظْ
رَبَّكَ وَأَحْذَرِ عِلَالَةَ الْيَهُودِ فَإِنَّهُمْ لَعَدُوٌّ

وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا وَأَطُو
مَا ذَكَرْتَ لَكَ دُونَ هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
مَعَكَ فَإِنِّي لَسْتُ آمِنًا أَنَّ تَدْخُلُهُمُ النَّاسُ سَمَهُ
وَمَنْ أَنْ تَكُونُ لَهُ الْيَقِينُ يَا سَمَهُ هَيَّيْعُونَ لَهُ الْغَوَائِلَ
وَيَنْصِبُونَ لَهُ الْعَبَائِلَ وَهُمْ قَاعِلُونَ أَفَى
أَبْنَاءَهُمْ وَكُودًا إِنِّي أَعْلَمُ أَنَّ الْمَوْتَ مُجْتَاحِي قَبْلَ
مَبْعَثِهِ لَيْسَتْ بِخَيْلٍ وَرَجَبِي حَتَّى أَصِيرُ
مِثْرَبِ دَارِ مَدَنِي هَذَا فِي الْحَبْدِ فِي الْكِتَابِ النَّاطِقِ
وَالْإِلْمِ السَّابِقِ أَنَّ بَيْتْرَبِ اسْتَوْكَامَ أَوْزَعُ وَهُوَ وَضِيعُ
قُبْرِهِ وَأَهْلُ دُصْرَتِهِ وَكُودًا إِنِّي رَجِيهِ مِنَ الْآفَاتِ
وَإِلْحَادِ رَحْلِيهِ الْعَافَاتِ إِذْ طَاتَّ اسْتَنْكَانَ الْعَرَبِ
كَعْبِهِ وَلَا عُلْتُ عَلَى حَبْدِ اسْتَنْكَانَ مِنْ سَبْرِهِ
إِذْ كَرِهَ وَلَكِنِّي صَارَفْتُ إِلَيْكَ ذَاكَ مِنْ عَنَابِ
تَقْصِيرِ بَعْدَ مَعَكَ قُمْرًا مَرَلِكَلٍ وَاحِدٍ مِنْهُمْ
بِعَابَتِهِ مِنَ الْإِبِلِ وَعَشْرَةَ أَعْبَدٍ وَهَشْرَةَ
أَرْطَالٍ مِنْ فِضَّةٍ وَخَسْرَةَ أَرْطَالٍ ذَهَبًا وَكَرْشٍ
مَمْلُوءَةٍ عَنَابٍ وَأَمْرًا لِعَبْدِ الْمَطْلَبِ بِعَشْرَةِ
أَصْعَافٍ ذَالِكُ وَهَذَا لَهُ إِذَا كَانَ رَأْسُ الْحَوْلِ
فَاتَّبَعِي بِخَيْرِهِ وَمَا يَكُونُ مِنْ أَمْرٍ
فَهَذَا ابْنُ ذِي يَزْنَ قَيْلُ رَأْسِ الْحَوْلِ
وَكَهَانَ عِبْدِ الْمَطْلَبِ يَقُولُ لَا يَفْطِنُنِي

بِمَا يَبْتَغِي لَهٗ شَرْفُهٗ وَفِي حُجْرَهٗ وَتَعْصُ مَسْنُ
بَعْدِي وَكَانَ إِذَا قِيلَ لَهٗ مَا ذَاكَ قَالَ سَيِّعَانُ
وَكُوْثُ بَعْدَ جَنِينِ -

(ملائکۃ النبوت جلد اول ص ۱۱۶ تا ۱۱۹)

قرآن مجید: ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب سیف بن ابی
یزن کا مین پر قبضہ ہوا اور اس نے وہاں سے اہل حبشہ کو مار چکا۔
یہ واقعہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے دو سال بعد
کا ہے۔ عرب کے سرداران و شعراء و فدا سے مبارک باد
دینے پہنچے قریش کا وفد بھی گیا۔ بن میں عبد المطلب بن ہاشم بن
عبد مناف بھی تھے۔ ان کے علاوہ امیہ بن عبد شمس، عبد اللہ بن عبد مناف
خوہد بن اسد بن عبد العزیٰ اور وہب بن عبد مناف بن زہرہ اور
دیگر سرداران قریش تھے۔

یہ لوگ مین کے پایہ تخت منہا پہنچے۔ سلطان اس وقت اپنے محل
کی چھت پر تھا۔ جسے عندان کہتے تھے۔ وفد نے الدین دخول
مانگا۔ اور سلطان کے در پر بیٹھا ہو گئے۔ اس وقت اس نے بدن
پر عنبر خوشبو لگا رکھی تھی۔ اور سر سے خوشبو کی مہک اٹھ رہی تھی۔
دائیں بائیں سلاطین وقت شہزادے اور امراء بیٹھے تھے عبد المطلب
نے اذن کلام چاہا۔ سلطان سیف نے کہا کہ اگر تم

کرنے کا سلیقہ رکھتے ہو تو تمہیں اجازت دی

جاتی ہے عبد المطلب گویا مجھے اسے بادشاہ اللہ تعالیٰ کو
نہایت بلند و بالا مقام عطا کیا ہے۔ اور آپ کا نسب نسب سے

بہتر بنایا۔ جس کا اہل مضبوط ہے اور شاخ نہایت بلند۔ آپ کی بھی
 بڑائی نہ ہو۔ آپ عرب کا اقتدار اور اس کی بہاریں جو ہر طرف
 غیر لاتی ہے۔ آپ عرب کا وہ سرور جو جھکنے سے نااش ہے۔
 عرب کا ایسا ستون ہیں۔ جس پر تمام کا دار و مدار ہے۔ آپ وہ
 پناہ گاہ ہیں۔ جہاں لوگوں کو اطمینان ملتا ہے۔ آپ کے ابا و اجداد
 ہمارے بہترین سلف تھے۔ اور آپ ہمارے لیے ان کی طرف
 سے بہترین نشانی ہیں۔ وہ خاندان کبھی مٹ نہیں سکتے۔ جس میں
 آپ کی طرف کے لوگ خلیفہ ہوں۔ اور اس خاندان کا ذکر کبھی پڑنے
 نہیں ہو سکتا۔ جس کے آپ سلف ہوں۔

اسے بادشاہ مین باہم حرم الہی کے مالک ہیں۔ خدام حرم میں۔ ہمیں
 ایک مندر یہاں ہے۔ آئی۔ کیونکہ آپ نے ہماری ایک مستقل پریشانی
 ختم کر دی ہے۔ (جیسی اقتدار کا خاتمہ کر دیا ہے) ہم آپ کو مبارک
 دینے آئے ہیں۔ کچھ مانگنے نہیں آئے۔ سید بادشاہ بولا۔ اسے
 گفتگو کرنے والے اہل حرم میں سے تم کون ہو۔؟ آپ نے کہا۔ میں
 عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف ہوں۔ وہ کہنے لگا اچھا ہماری
 بہن کے بیٹے ہو یا کہ بیٹے۔ چنانچہ شاہ نے آپ کو قریب کر لیا اور
 وفد کی طرف متوجہ ہو کر بولا۔ بہت بہت خوش آمدید ہم آپ
 لوگوں کی بہتر سے بہتر میزبانی کریں گے۔ اچھا نوازیں گے۔ بنیاد
 یمن نے تمہاری گفتگو سن لی۔ سجدہ اب آپ لوگ ہمارے
 دن رات کے مالک ہیں۔ جب تک آپ ٹھہریں گے۔ عزت افزائی
 ہوگی۔ اور وہاں ہی پر ہماری نیک تمناؤں آپ کے ساتھ ہوں گی۔

اب آپ لوگ سرکاری مہمان خانے میں تشریف لے جائیں۔ ساتھ
 ہی اس نے مہانوں کے لیے یہ حکم دے دیا۔ کہ ایک مہینہ تک نہیں
 ٹھہراؤ۔ شاہ نے انہیں اپنے پاس بکالیا۔ اور عبدالمطلب کو اپنے قریب
 کر لیا۔ اور خوش آمدید کہا۔ پھر بولا۔ اے عبدالمطلب! میں تمہیں ایک
 راز فاش کر رہا ہوں۔ کوئی اور ہوتا تو اسے ہرگز نہ جانتا۔ مگر میں
 نے تمہیں اس کا امین پایا ہے۔ تو یہ راز تمہارے پاس محفوظ رہنا چاہیے
 اللہ اللہ تعالیٰ اپنا فیصلہ ظاہر کر دے کیونکہ وہ اپنے امر پر غالب
 ہے۔ میں نے اس خطبہ کتاب اور مخزون علم میں پڑھا ہے۔ جو صرف
 ہمارے خاندان کے لیے مختص ہے۔ کوئی اسے ہرگز نہیں پاسکتا۔ وہ
 یہ کہ ایک عظیم بھائی ظاہر ہونے والی ہے۔ جو بعض لوگوں کے لیے بڑا
 خطرہ ہوگی۔ اس میں حیات انسانی کے لیے شرافت و فضیلت
 کا خزانہ ہوگا۔ تمہارے وفد کے لیے عموماً اور تمہارے لیے خصوصاً۔
 عبدالمطلب کہنے لگے۔ آپ جیسا بادشاہ ہمیشہ صاحبِ مسترت
 خیر رہے۔ وہ بھلائی کیا ہے آپ پر ہم جیسے بادشاہین گروہ در
 گروہ قربان ہوں؟

بادشاہ کہنے لگا جب مکہ میں وہ بچہ پیدا ہوگا۔ جس کے دونوں
 کندھوں کے درمیان علامت (مہرِ نوت) آہوگی۔ اس کے لیے
 امامت ہوگی۔ اور اس کی برکت سے تمہاری کرامت قیامت
 تک ہوگی۔ عبدالمطلب کہنے لگے۔ آپ بڑائی سے دور رہیں۔
 میں سمجھ رہا ہوں کہ ہمارا وفد نہایت خوش بخت ہے۔ اور ہم
 وہ کچھ لے کر لوٹیں گے۔ جو ایک کامیاب وفد کا حصہ ہوتا ہے

اگر جلالت سلطان مانع نہ ہو۔ تو میں اس کی کچھ وضاحت چاہوں گا
 تاکہ میری مسرت میں مزید اضافہ ہو۔ شاہ نے کہا۔ وہ بچہ پیدا ہونے
 والا ہے۔ یا ہو چکا ہے۔ اس کا نام محمد علی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اس
 کے کندھوں کے درمیان علامت ہے۔ اس کے والدین فوت
 ہو جائیں گے۔ دادا اور چچا اس کی پرورش کریں گے۔ ہم نے
 پیش گوئی بار بار پڑھی ہے۔ اللہ اسے روز روشن کی طرح ظاہر کرے
 اور میں اس کا خادم اور ناصر کرے۔ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعے
 اپنے اولیاء کو معزز اور دشمنوں کو ذلیل کرے گا۔ دشمن اپنی عزت
 کھو بیٹھیں گے۔ اور ان کی عالی نسب عورتیں مباح کر لی جائیں
 گی۔ رحمان کی عبادت ہوگی۔ شیطان ذلیل ہوگا۔ آگ بجھ جائے
 گی اور بت ٹوٹ جائیں گے۔ اس کا فیصلہ تقدیر الہی اور اس کا
 حکم سراپا عدل ہوگا۔ نیکی کا حکم دے گا۔ اور اسے خود کرے گا۔
 برائی سے روکے گا۔ اور اس سے خود باز رہے گا۔

عبدالمطلب کہنے لگے۔ اے شاہ من! آپ کے پڑوسی معزز ہیں
 آپ کی کوشش کامیاب اور شان بلند رہے۔ عمر لمبی ہو۔ اور ملک عیشہ
 قائم رہے۔ کہا۔ بادشاہ آپ مزید وضاحت کر سکتے ہیں؟ سیف
 نے کہا۔ خلافت والے کعبہ کی قسم جس کی شہرت دور دور تک ہے
 اسے عبدالمطلب اس بچے کے دارا تو قہم ہو۔ اس میں کوئی جھوٹ
 نہیں۔ عبدالمطلب یہ سن کر تہجد سے میں گر گئے۔ شاہ نے کہا سہر
 اٹھائیں۔ تمہارا سینہ ٹھنڈا رہے کہ کیا میری ذکر کروہ علامات تم میں
 موجود ہیں؟ عبدالمطلب کہنے لگے۔ ہاں اسے بادشاہ۔ میرا ایک

بیٹا تھا جس کے ساتھ مجھے بے حد پیار تھا۔ میں نے اسے اپنی قوم کی ایک
 عالی منصب عورت آمنہ بن زہب بن عبد مناف بن زہرہ سے بیاہ
 دیا۔ اس سے لڑکا پیدا ہوا۔ میں نے اس کا نام محمد رکھا۔ اس کے
 ماں باپ مر گئے۔ میں نے اور اس کے چچا نے اس کی پرورش کی
 اس کے کندھوں کے درمیان ایک نشانی ہے۔ اور وہ آپ کی
 ذکر کردہ تمام علامات کا حامل ہے۔ بیعت نے کہا۔ اپنے بیٹے کی
 حفاظت کرو۔ اسے یہود سے بچاؤ۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ یہود کو اس تک
 نہیں پہنچنے دے گا۔ میرا یہ ناز اپنے ساتھی وفد سمیت کسی پر ظاہر نہ
 کرنا۔ ممکن ہے ان کے دلوں میں حسد اُجائے۔ کریم است انہیں
 حاصل ہونے والی ہے۔ پھر یہ لوگ اس کے لیے مصائب کھڑے
 دیں گے۔ اس کے خلاف سازش کریں گے۔ اگر موت مجھے
 ملے گی تو میں اپنے سارے سوارے کر چلتا۔
 اور یہ شرب کہ پانیہ تخت بنا لیتا۔ کیونکہ میں نے اس بولتی کتاب
 میں پڑھا ہے۔ کہ اس نبی کا قرار بھی شرب میں ہو گا۔ اور خزانہ بھی شرب
 میں ہو گا۔ اگر میرا مقصد یہ نہ ہو تا کہ اسے اُفات زمانہ سے محفوظ
 رکھا جائے۔ تو میں عرب کے چپے چپے پر اس کا چرچہ کرتا۔
 اور نوکری میں ہی اس کا ذکر بلند ہو جاتا۔ مگر میں یہ کام تمہارے سپرد
 کرتا ہوں۔

بعد ازاں شاہدین نے وفد کے ہر فرد کو سو سو اونٹ، دس دس غلام، دس دس
 اونٹیاں۔ دس دس رطل چاندی اور سونا اور عنبر سے بھرا ہوا ایک ایک برتن
 دیا۔ جبکہ عبدالمطلب کے لیے اس سے دس گن زیادہ کیا۔ اور چلتے ہوئے

عبدال مطلب سے کہنے لگا۔ یہ سال ختم ہونے پر مجھے اس بچہ کی خبر
 لا دینا مگر سال ختم ہونے سے پہلے ہی سیف بادشاہ دوائی اہل کو
 بلایک کہہ گیا عبدال مطلب قریش سے کہا کرتے تھے۔ اسے قریش
 تم میں سے کوئی شخص مجھ پر اس لیے رشک نہ کرے۔ کہ شاہدین نے
 مجھے بہت نوازا تھا۔ یہ مال تو ختم ہونے والی چیز ہے۔ بلکہ مجھے اس
 شرافت کی مبارک باد دے جو ہمیشہ باقی رہے گی۔ اور جب پوچھا
 جاتا۔ وہ شرافت کیا ہے؟ تو آپ جواب دیتے کہ وہ ضرور
 ظاہر ہو کر رہے گی۔ خواہ اسے کچھ وقت لگے۔

روایت ۲: ایک یہودی عالم کی پیشگوئی کر کے
 عبدال مطلب تیرے ایک ہاتھ میں بادشاہی اور
 دوسرے میں نبوت ہوگی

کلائل النبوة:

حد ثنا سلیمان بن احمد قال حد ثنا احمد
 بن محمد الخلال قال حد ثنا محمد بن
 منصور الجوزی قال حد ثنا یعقوب بن محمد
 بن عیسیٰ بن عبد الملک بن حمید بن
 عبد الرحمن الزمیری قال حد ثنا
 عبد المعز بن قال حد ثنا عبد الله بن

جعفر السخري عن أبي عون مولى المسور بن
 مخرمة عن المسور عن ابن عباس عن أبيه
 العباس بن عبد المطلب قال قال عبد المطلب
 قَدِ مِتَّ الْيَمَنُ فِي رَجُلٍ الْيَسْتَأْذِنُكَ
 عَلَى حَبِيرٍ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الزُّبَيْرِ
 يَعْنِي أَهْلَ الْحِثَابِ وَمِنْ الرَّجُلِ قُلْتُ وَمَنْ
 هُوَ كَيْشٍ قَالَ وَمِنْ الْيَهُودِ قُلْتُ وَمَنْ بَنِي هَاشِمٍ
 قَالَ يَا عَبْدَ الْمَطْلِبِ أَتَأْذِنُ لِي أَنْ أَنْظُرَ إِلَى بَعْضِكَ
 قَالَ نَعَمْ مَا لَمْ يَكُنْ عَوْرَةً قَالَ فَفَتَحَ أَحَدُ
 مِخْرَجِي ثُمَّ فَتَحَ الْآخَرَ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّ فِي
 إِحْدَى يَدَيْكَ مَلَكًا وَفِي الْآخَرَى نَبُوءَةٌ
 وَأَنَا بَعِيدُ ذَا إِلِك فِي بَنِي زُهْرَةَ فَكَيْفَ إِلَيْكَ قُلْتُ
 لَا أَذْرِي قَالَ مَلِكٌ لَكَ مِنْ شَاخِةٍ قُلْتُ وَمَا
 الشَّاعِلَةُ قَالَ الرُّوحُوبَةُ قُلْتُ أَمَا الْيَوْمَ وَلَا
 قَالَ فَإِذَا رَجَعْتَ فَتَدْرِي فِيهِمْ فَرَجَعَ
 عَبْدُ الْمَطْلِبِ إِلَى مَكَّةَ فَتَزَوَّجَ هَالَهُ بِنْتُ
 وَهَيْبِ بْنِ عَبْدِ مَنَاةَ بْنِ زُهْرَةَ قَوْلُكَ لَهُمْ
 وَصْفِيهِ وَتَزَوَّجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلِبِ
 أُمِّتَهُ بِنْتَ وَهَيْبٍ قَوْلُكَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) دلائل النبوة أبو نعيم، جلد اول صفحہ نمبر (١١٩)
 (٢) دلائل النبوة بیہقی جلد دوم (١٠٧)

ترجمہ: ابن عباس بن عبد المطلب سے بیان کرتے ہیں کہ جنانہ علیہ السلام نے مجھ سے بیان کیا۔ میں ایک مرتبہ سردیوں میں مین گیا۔ تو وہاں ایک یہودی عالم سے ملاقات ہوئی۔ ایک زہر کو مارنے والے شخص نے مجھ سے پوچھا کس خاندان سے ہو وہ میں نے کہا قریش سے پوچھا۔ ان کی کوئی شاخ میں سے؟ میں نے کہا بنی ہاشم سے۔ پھر وہ کہنے لگا: اسے ابو عبد المطلب! اجازت ہو تو میں تمہارا کچھ جسم دیکھ سکتا ہوں؟ میں نے کہا شرمگاہ کے علاوہ دکھا سکتا ہوں۔ اس نے سپری ناک کا دایاں تھننا پھر بایاں دیکھا۔ تو کہنے لگا۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ تمہارے ایک ہاتھ میں حکومت اور دوسرے میں نبوت ہے ہم تو اس کا حقدار بنی زہرہ کو جانتے تھے۔ یہ کیا معاملہ ہے؟ میں نے کہا مجھے کیا خبر کہنے لگا۔ تمہاری بیوی ہے۔ میں نے کہا ابھی تو نہیں۔ پھر عبد المطلب بیان کرنے لگے کہ میں جب واپس مکہ آیا۔ تو اس نے کہا کہ بنی زہرہ میں سے شادی کرنا۔ چنانچہ میں نے ہار بنت وہب بن عبد مناف بن زہرہ سے شادی کی۔ اس سے میرے ہاں حمزہ اور صفیہ پیدا ہوئے۔ اور پھر جناب عبد اللہ نے امانہ بنت وہب سے شادی کی۔ تو ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔

روایت ۳؛

ایک یہودی عالم کا

خُصُورِ نَبِيِّ كَرِيمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 کے بارے میں نبی آخر الزمان ہونے کی
 پیش گوئی کرنا اور عِبْدَ الْمُطَلَبِ کا
 اپنے بیٹوں کو حفاظت کا حکم
 دینا

دلائل النبوة؛

كَانَ يَوْمَ مَا جَسَّ عَبْدُ الْمُطَلِبِ فِي الْحَبَرِ وَعِنْدَهُ
 اسمن نجران - وَكَانَ صَدِيقًا لَهُ وَهُوَ يَحْكِيهِ
 وَيَقُولُ إِنَّا نَجِدُ صِفَةَ نَبِيِّ بَقِيٍّ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ
 هَذَا الْبَلَدُ مَرَّةً مِنْ صِفَةِ كَذَا وَكَذَا
 فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى يَقِينَةٍ
 هَذَا الْحَدِيثِ فَنَظَرَ إِلَيْهِ الدَّسَقَتِ وَإِلَى عَيْنَيْهِ
 وَإِلَى ظَهْرِهِ وَإِلَى قَدَمَيْهِ فَقَالَ هُوَ هَذَا مَا
 هَذَا مِنْكَ قَالَ رَبِّي قَالَ الدَّسَقَتِ مَا تَجِدُ
 أَبَاهُ حَيًّا قَالَ عَبْدُ الْمُطَلِبِ هُوَ ابْنُ ابْنِي وَقَدْ
 مَاتَ أَبُوهُ وَأُمُّهُ حَيَّةٌ بِهِ هَذَا مَدَّقَتْ

قَالَ عَبْدُ الْمَطْلِبِ لِبَنِيهِ تَحْفَظُوا آبَائِي أَخِي كَوَ
الَّذِي تَتَمَعُونَ مَا يَقَالُ فِيهِ -

(دلائل النبوة جلد اول ص ۲۰۷ تا ۲۰۸)

ترجمہ: جناب عبدالمطلب ایک دینِ عظیم میں بیٹھے ہوئے تھے۔ اور
ان کے پاس ایک بھران کا آسف نامی عالم بھی بیٹھا تھا۔ یہ
ان کا بڑا دوست تھا۔ گفتگو ہو رہی تھی۔ تو کہنے لگا۔ ہم اسماعیل علیہ السلام
کی اولاد میں سے ایک پیغمبر کی خوش خبری پاتے ہیں۔ کہ جن کی جائے
پیدائش یہی مکہ ہوگی۔ ابھی یہ گفتگو ختم نہ ہوئی تھی۔ کہ اس نے میں سرکارِ دو عالم
صلی اللہ علیہ وسلم وہاں تشریف لائے۔ آسف نے آپ کو آپ کی
آنکھوں اور قدموں کو دیکھا۔ اور پوچھا۔ یہ بچہ تمہارا کیا لگتا ہے؟ میں نے
کہا میرا بیٹا ہے۔ آسف کہنے لگا۔ ہمیں تو یہ پتہ ہے۔ کہ اس کا
باپ زندہ نہ ہوگا۔ تو عبدالمطلب کہنے لگے۔ میں نے کہا۔ کہ میں
اس کا دادا ہوں۔ اس کا باپ اس کی پیدائش سے قبل ہی انتقال
کر گیا تھا۔ وہ کہنے لگا۔ یہ سچ ہے۔ پھر جناب عبدالمطلب نے
اپنے بیٹوں سے کہا۔ اپنے چچا زاد بھائی کی خوب حفاظت
کرنا۔ کیا تم اس کے بارے میں جو کچھ کہا جاتا ہے۔ وہ
سنتے ہیں۔

جناب عبدالمطلب
نے اپنے بچے کا نام محمد اس لیے رکھا۔
تاکہ زمین و آسمان میں ان کی تعریف
ہوا کرے۔

دلائل النبوة :

فَقَالَ أَحْفَظْكَ اللَّهُ فَإِنِ ارْجُو أَنْ يُصِيبَ خَيْرًا
فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ السَّابِعَ ذِي حِجَّةٍ وَدَعَا لَهُ
قَرِيبًا قَلَمًا أَكَلُوا قَائِلُوا يَا عَبْدَ الْمُطَّلِبِ
أَرَأَيْتَ إِيَّاكَ هَذَا الَّذِي أَكْرَمَ مُنْذَرًا عَلَيْنَا
وَحَبْلُهُ مَا سَمَّيْتَهُ قَالَ سَمَّيْتُهُ مُحَمَّدًا
فَلَمَّا رَغِبْتُ بِهِ عَنْ أَسْوَءِ أَهْلِ بَيْتِهِ قَالَ
أَرَأَيْتَ أَنْ يَحْمِدَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي السَّمَاءِ وَخَلْقُهُ
فِي الْأَرْضِ - (دلائل النبوة بیہقی جلد اول ص ۱۱۳)

ترجمہ : جناب عبدالمطلب نے عورتوں کو کہا کہ اس نومو کو بہت خلافت
کرنا کہونیکہ میں امید کرتا ہوں کہ یہ غیر کثیر کو پسندے گا۔ پھر جب ساتراں
دن آیا تو ان کی طرف سے کہا گیا کہ اور قریش کو کھانے کی دعوت دی
جب سب کھانے چکے تو پوچھا اسے عبدالمطلب یہ نومو کو
جس کی تو نے ہمیں دعوت کھلائی اس کا کیا نام رکھا ہے کہ

میں نے محمد نام رکھا ہے۔ کہنے لگے۔ خاندانی ناموں کو چھوڑ کر یہ
 نیا نام رکھنے کی کیا وجہ ہے۔ کہا۔ میں نے ارادہ کیا۔ کہ اللہ تعالیٰ
 آسمانوں میں اور اس کی مخلوق زمین پر اس کی تعریفیں کرے اس لیے
 میں نے یہ نام رکھا ہے۔

روایت نمبر ۵:

جناب عبدالمطلب نے اپنے بیٹے کا نام
 عبد اللہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت پر رکھا۔

سیرت حلبیہ :-

قِيلَ حَرَّجْ عَبْدَ الْمُطَّلِبِ وَمَعَهُ وَكَدَّ
 عَبْدُ اللَّهِ - وَكَانَ أَحْسَنَ رَجُلٍ فِي قُرَيْشٍ
 خُلُقًا مَخْفِقًا وَكَانَ نُورَ الْيَتَامَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ بَيِّنًا فِي وَجْهِهِ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ
 كَانَ أَكْمَلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَحْسَنَهُمْ وَأَعْظَمَهُمْ
 وَأَجَبَهُمْ إِلَى قُرَيْشٍ وَقَدْ هَدَى اللَّهُ تَعَالَى وَالِدَهُ
 فَسَمَّاهُ بِأَحْسَنِ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَفُضِيَ الْحَدِيثُ
 سَمِيَّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ
 رِسَالَتِ حَلَبِيَّة حِلْدِ أَوَّلِ ص ۵۵ مطبوعہ بیروت
 طبع مجدد (د)

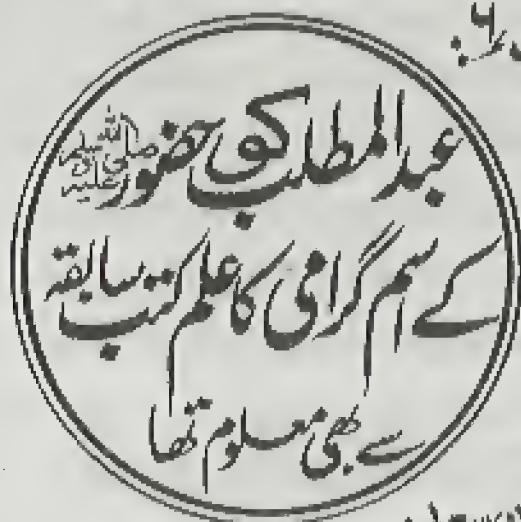
تو جملہ بیان کیا گیا ہے۔ کہ ایک مرتبہ جناب عبدالمطلب گھر سے نکلے تو ان کے ساتھ ان کے بیٹے جناب عبد اللہ بھی تھے۔ خاندان قریش میں سب سے زیادہ حسین اور اعلیٰ اخلاق کے حامل تھے۔ اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پاک ان کی پیشانی میں جلوہ گر تھا۔ ایک رعایت میں ہے کہ عبدالمطلب کے بیٹوں میں سے جناب عبد اللہ کمال ترین، خوبصورت ترین، اور محبوب ترین شخص تھے۔ اور اللہ تعالیٰ نے عبدالمطلب کو ان کا نام رکھنے کی معصومیٰ راہنمائی فرمائی۔ کیونکہ ان کا نام وہ نام ہے۔ جو از روئے احادیث اللہ تعالیٰ کو تمام ناموں سے زیادہ محبوب ہے۔ یعنی عبد اللہ اور عبد الرحمن۔

الحسن کرمیہ

جناب عبدالمطلب نے لوگوں کے سوال کے جواب میں جو فرمایا، کہ میں نے اپنے پوتے کا نام "محمد" اس لیے رکھا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کی مخلوق اسے کی تعریف کرے۔ تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک پر ایمان تھا۔ اور آسمانوں کا خالق و مالک اسی کو سمجھتے تھے۔ یہی توحید ہے۔ اور جب اللہ تعالیٰ کی اس ولایت کی طرف خیال جاتا ہے۔ جو اس نے عبدالمطلب کو اپنے بیٹے کے نام رکھنے میں عطا کی۔ تو اس سے اور بھی واضح ہوتا ہے۔ کہ انہیں شرک کے سختی نفرت تھی۔ اور خدا کی بندگی کا کس قدر اعتقاد تھا۔ حالانکہ اس دور کے مردوں کے نام عام طور پر بتوں کے ناموں پر رکھے جاتے تھے۔ لہذا جناب عبدالمطلب کا مومن اور موحّد ہونا اس طرح روشن ہے۔ جس طرح دن کے وقت سورج۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

روایت ۶:



طبقات ابن سعد:

قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْأَسْلَمِ
 قَالَ حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
 بْنِ وَهَبٍ بْنُ زَمْعَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ
 قَالَتْ لَمَّا وَلَدَتْ أُمُّهُ بِنْتُ وَهَبٍ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلَّتْ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ
 فَجَاءَهُ الْبَشِيرُ وَهُوَ جَالِسٌ فِي الْحَجْرِ مَعَهُ
 وَلَدُهُ وَبِجَالٍ مِنْ قَوْمِهِ فَأَخْبَرَهُ أَنَّ أُمُّهُ
 وَلَدَتْ غُلَامًا فَسَرَّ ذَلِكَ عَبْدُ الْمَطْلِبِ
 وَقَامَ. هُوَ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ فَدَخَلَ
 عَلَيْهَا فَأَخْبَرَتْهُ بِكُلِّ مَا رَأَتْ وَمَا
 قِيلَ لَهَا وَمَا أَمَرَتْ بِهِ قَالَ فَأَخَذَهُ
 عَبْدُ الْمَطْلِبِ فَأَتَمَّهُ الْكُفَّةَ وَقَامَ

عَنْدَ هَآيِدَ هُوَ اللّٰهُ وَيَشْكُرُ مَا أَعْطَاهُ . قَالَ
أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ إِسْمَاعِيلَ قَالَ وَلِخَبَرٍ
إِنَّ عَبْدَ الْمُطَّلِبِ قَالَ يَوْمَئِذٍ -

أَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي أَعْطَانِي
هَذَا الْغُلَامَ الطَّيِّبَ الْأَرُونَ
قَدْ سَادَ فِي الْمَلِكِ عَلَى الْغُلَامَانِ
أَعْيُذُكَ يَا لِلّٰهُ ذِي الْأَرْكَانِ
حَتَّى أَرَاهُ بِأَلْبَاحِ الْبَهِيَّاتِ ۚ أَعْيُذُكَ مِنْ شَرِّ ذِي كُنَّانِ
وَمِنْ حَاسِدِ الْمُصْطَفَى الْبَنَاتِ

(طبقات ابن سعد جلد اول صفحہ نمبر ۳۱۰)

ترجمہ: عبدالمطلب بن وہب اپنے باپ کے ذریعہ اپنی پھوپھی سے
روایت کرتے ہیں۔ کہ جب سیدہ آمنہ بنت وہب کے پاس
سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت ہوئی تو انہوں
نے جناب عبدالمطلب کی طرف ایک خوش خبری دینے والے کو
بھیجا۔ جب وہ آپ کے پاس آیا تو آپ اس وقت عظیم کعبہ
میں بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ کے ارد گرد آپ کے بیٹے اور قوم
کے کچھ اور مرد بھی بیٹھے ہوئے تھے۔ کوا نے والے نے خوشخبری
دی۔ کہ آمنہ کے گھرایک بچہ کی ولادت ہوئی ہے۔ یہ سن کر
عبدالمطلب بہت خوش ہوئے۔ اٹھے اور جو ان کے ساتھ
وہاں لوگ تھے سبھی اکٹھے حضرت آمنہ کے گھر گئے۔ تو حضرت
آمنہ نے جو کچھ (خرق عادت کے طور پر) دیکھا، جو ان سے کہا گیا

اور جن باتوں کا انہیں حکم دیا۔ وہ سب عبدالمطلب سے کہہ دیں۔ عبدالمطلب اسے لے کر کعبہ میں آئے وہاں کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ سے دعا کی اور اس کی عطا پر شکر گزار ہوئے۔ ایک اور روایت کے مطابق جناب عبدالمطلب نے کچھ اشعار کہے۔ جن کا ترجمہ یہ ہے۔

۱۔ تمام تعریفیں اسے اللہ پاک کی جس نے ہمیں یہ نہایت سخی بچہ عطا فرمایا۔

۲۔ بچہ گھوٹے میں ہی اس نے تمام بچوں کی سیادت حاصل کر لی۔ میں اسے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دیتا ہوں جو ہر ارکان کا مالک ہے۔

۳۔ میں اس کو مضبوطی اور طوفاً تک پہنچانے دیکھنا چاہتا ہوں۔ اس وقت تک ہر عاصد کے حسد سے میں اسے اللہ کی پناہ میں دیتا ہوں۔ صاحب البدایہ والنہایہ نے یہ شعر بھی ذکر کیے ہیں۔

۱۔ ذِي هَيْبَةٍ لَيْسَ لَهُ عَيْتَانِ

حَتَّىٰ أَرَادَ رَافِعُ لِسَانِ

۲۔ أَنْتَ الَّذِي سَوَّيْتَ فِي الْقُرَىٰ ۖ فِي كُتُبِ كَلَامِ الْمَنَانِ

أَحْمَدُ مَحْشُوبٌ عَلَى اللِّسَانِ

البدایہ والنہایہ جلد دوم صفحہ نمبر ۲۶۵

ترجمہ: صاحب ہمت ہیں۔ ان کا کوئی سردار نہیں۔ میں انہیں کا پرچا لوگوں کی زبان پر سنوں۔

تم وہ ہو کہ جن کا کتب سابلہ میں یوں تذکرہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی آخری کتاب قرآن میں ان کا نام احمد نام و غامس کی زبان پر جاری ہوگا۔

روایت ہے؛
حکیم کو دین کے لیے جہناب

عبد المطلب کو غائبانہ

آواز آئی

زرقانی؛

(فَنَادَى لِسَانُ الْقُدْرَةِ وَالْمُرَادَاتُ قُدْرَتُهُ تَعَلَّقَتْ
 بِأَعْلَى وَبِهِمْ بِذَلِكَ أَنَّ كَيْفَهُ الْكَرِيمُ يَكُونُ
 رَاضِعًا لِحَلِيمَةِ الْعَلَمِيَّةِ) مِنَ الْعِلْمِ وَقَدْ ذَكَرَ الْخَرَقُ
 أَنَّ عَبْدَ الْمَطْلَبِ سَمِعَ وَثِقَتْ دُخُولَ حَلِيمَةِ
 هَاتِفًا يَقُولُ:

۱۔ إِنَّ ابْنَ أُمِّتِ الْأَمِينِ مُحَمَّدًا ۞ خَيْرًا لَا نَامَ وَخَيْرًا لَا تَحْيَا
 ۲۔ مَا إِنَّ لِدَعْوَةِ الْعَلَمِيَّةِ مُرْضِعًا ۞ تَعْرِ الْأَمَّةَ عَلَى الْأَمِيرِ

مَا مَوْنَهُ عَنْ كُلِّ مَيْيَبٍ فَاشِشٍ
 ۳۔ وَلَقِيَّتَهُ الْأَشْوَابُ وَالْأَذْرَارِ

۴۔ لَا تَسْلِمُ إِلَّا إِلَى سِوَاهَا إِيَّاهُ
 ۵۔ أَمْرٌ وَحُكْمٌ جَاءَ مِنَ الْجَبَّارِ

(در عثمانی جلا قول ص ۱۴۱)

ترجمہ: ازرقانی میں ان اشعار سے کچھ قبل اس بات کا تذکرہ ہے کہ سرکار
 دود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت با سعادت ہوئی تو ایک فرشتے نے
 آسمان پر ندا دی کہ اس درہ قیم کو کون دودھ پلانی کی سعادت حاصل
 کرے گا۔ تمام پرندوں نے کہا کہ اس کی کفالت ہمارے ذمہ
 پر چھوڑی جائے۔ ہم اس کی خدمت عظیم کو اپنے لیے عنایت سمجھیں گے
 اسی طرح جنگلی جانوروں نے بھی خواہش کا اظہار کیا (اور پھر قدرت کی
 زبان سے نیرا آئی مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت قدیمہ کے
 تحت یہ فیصلہ کر دیا تھا کہ اس فرزند کی رضاعت کی سعادت علیہ
 کو حاصل ہوگی۔ علامہ زرقانی نے ذکر کیا کہ جب علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شانہ رسالت
 میں داخل ہوئیں تو جناب عبدالمطلب کو ہاتھ سے یہ آواز آئی۔
 ۱۔ بے شک سیدہ آمنہ کا نور نظر جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم (امین اور
 تمام لوگوں سے بہتر اور اچھلے سے اچھا ہے۔

۲۔ سعید علیہ کے علاوہ ان کی کوئی دودھ پلانی والی نہیں جو صاف پٹروں
 والی اور صاف چادر والی ہے۔ ہاں سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا بہت
 بڑی نیکی کی مالک ہیں۔ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ہوائی سے پاک ہیں۔ اور
 شرم و حیا کی پیکر ہیں۔

۳۔ ان کے سوا کسی اور کے سپرد نہ کرنا یہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے جو غالب
 اور قدرت والا ہے۔

ملحہ فکریہ:

فرشتے کی آواز جس طرح پرندوں اور حیوانات نے سنی۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ
 کا حکم ہاتھ کے ذریعہ جناب عبدالمطلب نے بھی سنا اور خدائی پیغام بدرجہ

اَنْتَ سُنَّا كَتَبْنِي بِرُحْمَى سَعَادَتِ سَهْءِ لِهَذَا مَعْلُومٌ هُوَا۔ کہ جناب عبد المطلب
 اللہ تعالیٰ کے مقبول و مقرب بندے تھے۔ اور کفر و شرک سے اُن کا دور کا بھی
 واسطہ نہ تھا۔
 روایت ۸۷

جناب عبد المطلب کے مہم جو اور مومن

ہونے پر صراحت آپ کے اشعار دلالت کرتے ہیں

البدایۃ والنہایۃ ۱۔

قام عبد المطلب یدعو اللہ و ذکر یوسف
 بن بکر عن محمد بن اسحاق ان عبد المطلب
 یقول۔

اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْمَلِكُ الْمُتَعَمِّدُ

رَبِّیْ اَنْتَ الْمُبْدِیُّ الْوَعْدُ

۱۔ اِنْ شِئْتَ اَلْهَمْتُ كَمَا تُرِیدُ ۚ لَمَوْضِعِ الْعِلَیَّةِ وَالْعَدِیدِ

۲۔ فَبِئْسَ الْیَوْمَ كَمَا قُرِیدُ ۚ اِنِّیْ نَذَرْتُ الْعَامِیَّةَ الْمُتَعَمِّدُ

اَجْعَلْهُ رَبِّیْ فَلَآ اَهْوُوْ

(البدایۃ والنہایۃ جلد دوم ص ۲۳۶)

ترجمہ: (ازمزم کا کناواں جناب عبد المطلب سے پہلے بند ہو چکا تھا۔ بذریعہ
 الہام انہیں کھوونے کا حکم ملا لیکن یہ بکر چوٹیاں سات اور ناکاربت کے
 کے درمیان واقع تھی۔ اس لیے ان بٹوں کے نقصان کے پیش نظر

قریش نے ان کی مخالفت کی۔ اس پر جناب عبدالمطلب و عمار کے
یہ اللہ کے حضور کھڑے ہوئے۔ اور یہ اشعار بطور وعاد پڑھے۔

۱۔ اے اللہ! تو ہوشاد اور قابلِ تعریف ہے۔ میرے پروردگار تو ہی ابتدا
میں سب کو پیدا کرنے والا اور پھر وہ بارہ اُن کا اعادہ کرنے والا ہے۔

۲۔ تو چاہے تو جیسے بھی مجھے الہام سے نواز دے۔ اور اس جگہ اگرچہ لوگ
اور سونار و کاوش کیوں نہ ہوں۔

۳۔ اور آج کے دن تو اپنے ارادہ کو واضح کر دے۔ میں نے تو پختہ نذر
مانی ہوئی ہے۔ اور مجھے اس سے پھر جانے کی ہمت نہ عطا کرنا۔

طرحہ فکریہ:

اللہ تعالیٰ کے بارے میں جناب عبدالمطلب نے کہا۔ وہ مالک ہے۔ وہ
محمود ہے۔ وہ میرا پروردگار ہے۔ وہ تمام کو ابتدا و پیدا کرنے والا ہے۔ پھر وہی اعادہ
کرنے والا ہے۔ اس کا حکم اٹل ہے۔ وہ میری طرف الہام کرتا ہے۔ ان خیالات
کا اظہار اُن کے پختہ مسلمان ہونے کی علامت کرتا ہے۔ کفر و شرک سے بیزاری ظاہر
ہوتی ہے۔ تین سو ساٹھ بتوں میں کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ سے دعا کرنا کیا کسی شرک
یا کافر سے متوقع ہے؟ لہذا معلوم ہوا کہ جناب عبدالمطلب رضی اللہ عنہ بچے مسلمان
کفر و شرک سے بالکل مبزاکمل موجد اور اللہ تعالیٰ کے مخلص بندے تھے۔ کسی نے
ان خیالات کا اظہار اُن سے زبردستی نہیں کروایا۔ بلکہ دل کی گہرائیوں سے یہ باتیں
کہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

ایک فہمی بحث

جناب عبد المطلب کے مسلمان ہونے پر دو اعتراضات

اَعْتَرَا ضُ اَوَّل

نبی علیہ السلام نے فرمایا عبد المطلب جنت کا منہ نہ دیکھے گا۔
البدایۃ والنہایۃ ۱۔

و قال الامام احمد حد ثنا ابو عبد الرحمن
حد ثنا سعيد بن ابی ایوب حد ثنا یسعه
بن سین بن المغافری عن ابی عبد الرحمن الجبلی
عن عبد الله بن عمرو قال بَیِّنَا مَعِشَتِي
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ بَصَرَ
بِامْرَأَةٍ لَا يَكُنْ اِنَّهُ عَرَفَهَا فَلَمَّا قَوَّ شَطَ
الطَّرِيقِ وَقَفَتْ حَتَّى اِنْتَهَتْ اِلَيْهِ فَلَا ذَا
فَاِطْلَمَعَتْ بِحُتِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا اَنْخَرَجَكَ مِنْ بَيْتِكَ يَا فَاطِمَةُ؟
فَقَالَتْ اَتَيْتُ اَهْلَ هَذَا الْبَيْتِ فَتَرَحُّمْتُ
اِلَيْهِمْ مَيِّتُهُمْ وَ عَرَفْتُهُمْ قَالَ لَعَلَّكِ بَلَغَتْ
مَعَهُمُ الْكَذِبَ قَالَتْ مَعَاذَ اللَّهِ اَنْ اَكُوْنَ
بَلَعْتُهَا مَعَهُمْ وَ هُوَ سَمِعْتُكَ تَذْكُرُ فِي

ذَلِكَ مَا تَذَكَّرُ قَالَ كَوْنِي بِأَخْسَرِهَا مَعَهُمْ مَا رَأَيْتِ
الْجَنَّةَ حَتَّى يَبْرُلَهَا جَدُّ أَبِيكَ۔

البدایۃ والنہایۃ جلد دوم من ۲۸۰ مطبوعہ بیروت
(طبع جدید)

ترجمہ: عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ ہم چند آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ہمراہ جا رہے تھے کہ آپ نے اچانک ایک عورت دیکھی۔
جس کے بارے میں گمان تھا کہ آپ نے اسے پہچانا نہیں۔ جب
راستے کے درمیان آگئی۔ آپ کھڑے ہو گئے۔ یہاں تک کہ وہ
عورت آپ کے پاس پہنچی۔ تو معلوم ہوا کہ وہ آپ کی صاحبزادی
میدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا تھیں۔ آپ نے پوچھا۔ گھر سے نکلنے کی کیا وجہ
ہوئی؟ کہنے لگیں۔ اس گھروالوں کے ہاں آئی تھیں۔ تاکہ ان کے
میت کے لیے تعزیت اور بخشش کروں۔ آپ نے پوچھا۔ گھر سے
ان کے ساتھ قبرستان تک بھی گئی ہوگی؟ کہا۔ معاذ اللہ۔ میں
ان کی میت کے لیے وہاں کیسے جا سکتی تھی۔ حالانکہ میں نے آپ
سے اس بارے میں سن رکھا تھا۔ آپ نے فرمایا۔ اگر تو ان کے ساتھ
قبرستان جاتی۔ تو کبھی بھی جنت کا منہ نہ دیکھ سکتی۔ یہاں تک کہ
تیرے باپ کا دادا جنت کو دیکھتا۔

لَوْ سَمِعَ

روایت کے آخری الفاظ یعنی "تو اس وقت تک جنت کو نہ دیکھتا"

جب تک تیرے باپ کا دادا جنت کو نہ دیکھتا، ان الفاظ سے مراد
ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا عبدالطلب جنت میں نہیں جاتے

بہذا اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ وہ مسلمان توحید نہ تھے۔ بلکہ کفر و شرک پر ان کا
 تعلق تھا۔

جواب اول:

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا سیدہ فاطمہؓ زہراؓ رضی اللہ عنہما کو مذکورہ ارشاد فرمانا
 وقت کی بات ہے۔ جب عورتوں کے لیے قبرستان جانے سے ممانعت ہے جو
 عورتوں کی بعد میں اجازت دے دی گئی تھی۔ اب حضرت فاطمہؓ جنت اگر
 جنتِ علیہا قبرستان میں چلی جائیں۔ تو اس جانے سے وہ ایمان سے خارج تو
 نہیں ہو سکتی تھیں۔ یہ احتمال بھی اس وقت ذہن میں آ سکتا ہے۔ جب قبرستان میں
 جانے کو گناہ کبیرہ سے شمار کیا جائے۔ اور پھر بھی ان لوگوں کے نزدیک جو
 کبیرہ کے مرتکب کو کافر کہتے ہیں۔ لیکن یہاں سرے سے نہ یہ کبار تک فہرست میں
 نہ اس کے ارتکاب سے کفر لازم۔ تو اب نامنا پڑے گا۔ کہ سرکارِ دو عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات سیدہ کو بطور تہدید فرمائی۔ اور اگر تہدید پر معمول نہ کریں اور
 نہ ہی اس سے کفر لازم آتا ہے۔ تو پھر ظاہری مفہوم کے اعتبار سے مطلب یہ ہو گا۔
 اگر تو قبرستان جانے کا گناہ کر بیٹھتی تو پھر کل قیامت کو تجھے اس کی کچھ نہ کچھ سزا ملے گی۔
 سزا ملے بغیر سیدہ جنت میں نہ جاتی۔ یہ معنی اس حدیث پاک کے ضمن میں آجائے
 گا۔ جس میں آپؐ نے فرمایا۔ من قال لا اہل الا اہلہ فقد دخل الجنة۔
 یعنی مسلمان گناہوں میں ڈوبا ہوا اگر اللہ تعالیٰ اسے اس کے گناہوں کی سزا دینا
 چاہے گا۔ تو وہ سزا کاٹنے کے بعد بالآخر وہ جنت میں آجائے گا۔ اب اس
 ظاہری مطلب اور مفہوم کے پیش نظر آپؐ کے اس ارشاد پر غور کریں۔ کہ وہ جب
 تک تیرے باپ کا دادا جنت نہ دیکھے گا۔ تو اس سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ
 حضرت عبدالطلب کچھ سزا کاٹ کر جنت میں آئیں گے۔ میرے جنت میں

نہیں جائیں گے۔ اس مہنوم کی تائید اس نظریے سے بھی ہوتی ہے۔ جو اہل فہرست کے
بارے میں بیان کیا جاتا ہے۔ وہ یہ کہ جو احادیث اہل فہرست کا بھی امتحان ہوگا
بقول علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اباؤ اجداد کا بھی امتحان
ہوگا۔ لیکن وہ کامیاب رہیں گے۔ اور دوزخ میں گئے بغیر سیدھے جنت میں پہنچ
جائیں گے۔ اس احتمال قریب کو چھوڑ کر معتزلی نے دور کا احتمال لیا۔ اس لیے جس
قریب کا احتمال موجود ہے۔ تو پھر مذکورہ حوالہ سے جناب عبدالمطلب کا دور
ہونا یا مسلمان نہ ہونا ثابت کرنا کوئی حقیقت نہیں رکھتا۔ اور استدلال کی
پڑ جاتا ہے۔

جواب دوم:

روایت مذکور میں سند کے ضعف کی وجہ سے ثبوت کفر یا استدلال
درست نہیں ہے۔ یہی روایت امام بیہقی نے بھی ذکر کی ہے۔ اس کے رجال
میں ایک راوی ربیعہ بن سیف معافری بھی ہے۔ بلکہ یہ مرکزی راوی ہے
سحنان العمودین علامہ المنذری نے اسے لکھا ہے۔ کہ اس میں قلیل و قال ہے
اور الفتح الربانی میں اس کے بارے میں یہ جرح مذکور ہے۔

الفتح الربانی:

و فی اسنادہ ر بیعة بن سیف و ثقہ العجلی
و ضعفه الشافعی و قال البخاری و ی
احادیث لا یتابع علیہا و عندہ منا کثیر
و اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

(الفتح الربانی شرح منہاج منہج جلد ۱ ص ۲۲)

ترجمہ: ربیعہ بن سیف کو اہل قلعہ کہا۔ اور امام شافعی نے اسے

قصیدت کہا۔ اور امام بخاری کا کہنا ہے کہ اس کی احادیث درمویات کی
اتباع نہیں کی جاتی۔ اور اس کے نزدیک اس کی احادیث منکر ہیں۔

الہذیب التہذیب :

ذكره ابن حبان في الثقات وقال يخطئ كثيرا
وقال ابن يونس في حديثه مناكير توفي
قربا من سنة عشرين ومائة روى له ابو
داود والنسائي حديثا من رواية عن العجلي
عن عبد الله بن عمرو عن مع الزناد عن زيارة الكبرى
والترمذي آخر من روايته عن عبد الله
بن عمرو وفي السوف يوم الجمعة وقال
غريب وليس استناذه بمتصل ربيعه انما
يروى عن العجلي عن عبد الله بن عمرو
ولا تعرف ربيعه سمعا من ابن عمرو
قلت وقال العجلي ثق قال البخاري في الاوسط
روى احاديث لا يتابع عليها وقال النسائي في
ستن ضعيف.

الہذیب التہذیب جلد سوم ص ۲۵۶

ترجمہ : ابن حبان نے اسے ثقہ راویوں میں نوکر کیا۔ اور کہا کہ بکثرت
خطا کرتا جاتا ہے۔ ابن یونس نے کہا کہ اس کی احادیث
میں منکر حدیثیں بھی ہیں۔ ایک سو بیس ہجری کے تک بھگ
انتقال کیا۔ اس کی ایک حدیث امام ابو داؤد اور نسائی نے

الجليل عن عبد الله بن عمرو سے ذکر کی۔ جس میں عمرو توں کو قبرستان جلانے کی
ممانعت کا ذکر ہے۔ امام ترمذی اسے ایک اور روایت ذکر کی۔ وہ
جمعہ کے دن مرنے کے بارے میں ہے۔ اور کہا کہ یہ غریب ہے
اس کی اسناد متصل نہیں ہیں۔ ریجہ، الجلیل عن عبد الله بن عمرو سے
روایت کرتا ہے۔ اور یہیں نہیں معلوم کہ ریجہ نے ابن عمرو سے سنا
کیا ہو۔ میں کہتا ہوں۔ العجل نے اسے لکھا۔ اور امام بخاری نے
اوسط میں کہا۔ کاس کی روایات کی متابعت نہیں کی جاتی۔ نسائی نے
سنن میں اسے ضعیف کہا ہے۔

میزان الاعتدال:

وَقَالَ لَا تَعْبُدُوا لِي بَيْعَةً بِسْمَاءٍ مِنْ
عَبْدِ اللَّهِ وَضَعَهُ الْحَافِظُ عَبْدُ الْحَقِّ
الْأَزْدِيُّ عَنْهُ مَا رَوَى لِحَدِيثِ يَاقَاطِمَةَ
أَبَاكَتِ بَيْعَتُكَ قَالَ لَا قَالَ لَوْ بَاغَتِ مَعَهُمُ
الْكُفْرَ مَا دَخَلْتُ الْجَنَّةَ حَتَّى يَذْهَبَ عَاجِدٌ
إِيَّكَ فَقَالَ هُوَ ضَعِيفٌ الْحَدِيثُ عَنْهُ

مناکیر وقال ابن حبان لا يتابع ربيعاً على هذا
في حديثه في مناکیر۔

میزان الاعتدال جلد اول ص ۵۵۵

ترجمہ: امام نسائی نے کہا کہ ہم ریجہ کا عبد اللہ سے سماع نہیں جانتے
حافظ عبد الحق ازوی نے ریجہ کی تصنیف کی۔ اور وہ بھی خاص کر
اس حدیث کی روایت کے وقت اسے ناظم لکھا تو ان کے

ساتھ قبرستان تک گئی تھی؟ سیدہ نے عرض کیا: نہیں، اپنے فرمایا
اگر تو ان کے ساتھ قبرستان جاتی تو اس وقت تک جنت میں داخل نہ
ہوتی جب تک تیرے باپ کا دارا داخل نہ ہوتا، تو کہا کہ ربیعہ
ضعیف الحدیث ہے۔ اور اس کی روایات منکر بھی ہیں۔ ابن حبان
نے کہا کہ ربیعہ کی اس روایت میں متابعت نہیں ہوتی۔ ربیعہ کوئی
دوسرا راوی چونکہ اس کی تائید نہیں کرتا اس لیے اکیلے کی روایت
قابل حجت نہیں اس کی روایات میں منکر بھی موجود ہیں۔

لمحہ فکریہ :

یاد رہے کہ ابن کثیر نے مذکورہ روایت کو البدایہ و النہایہ میں حسن بائک
نہن میں پیش کیا۔ وہ یہ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد حضرت اکرم
سے تا جناب عبداللہ عثمان نہ تھے۔ اور ان کا مومن و موجد ثابت کرنا صحیح نہیں
کیونکہ ان کے کفر و شرک اور جنہمی ہوسنے کی روایات موجود ہیں، ان روایات میں
سے ایک یہ روایت بھی ذکر کی یہ ابن کثیر کی دراصل اپنے مسلک کے جہاڑی ابن تیمیہ
کی اندھی تقلید ہے۔ اندھی ام اس لیے کہہ رہے ہیں کہ اس روایت کو ذکر کرنے
کے بعد اس کے ماتحت میں خود ابن کثیر لکھتا ہے۔

قَالَ ابْنُ خَالٍ عَمْدُهُ مَنَّا كَثِيرٌ وَكَثَرُوا
حَبَّتَانِ فِي الْإِثْقَاتِ وَقَالَ كَانَ يُعْطَى كَثِيرًا وَقَالَ
ابْنُ يونس فِي تَارِيخِ مِصْرَ فِي حَدِيثِهِ
مَنَّا كَثِيرٌ

ترجمہ امام بخاری نے اس روایت کے راوی ربیعہ کی بہت سی احادیث مناکیر ہیں۔ ابن حبان نے اسے ثقہ رواقہ میں شمار کیا۔ اور یہ بھی کہا کہ بکثرت خطا دیکر تافہا۔ ابن یونس نے تاریخ مصر میں اس کے متعلق لکھا کہ اس کی احادیث میں مناکیر موجود ہیں۔

ابن کثیر کی اس جرح سے قطعی جلتی جرح میزان الاعتدال اور تہذیب التہذیب سے آپ غلط کر چکے ہیں۔ قارئین کرام! ایک ایسی روایت جس کا راوی مناکیر بکثرت ذکر کرتا ہو۔ جس کی روایت حدیث میں خطا بھی بکثرت ہو۔ تو اس راوی کی ایسی روایت سے کہ جس کا سماع بھی اپنے شیخ سے ثابت نہ ہو۔ جناب عبدالمطلب کا کفر ثابت کرنا اندھی تقلید نہیں تو اور کیا کہئے گا۔ اور پھر طرہ یہ کہ اس روایت کی کسی اور نے تائید بھی نہ کی حدیث مشطوع سے منقطع اور ضعیف راوی کے ہوتے ہوئے کسی کا کفر ثابت کرنا کوئی علمی دیانت ہے۔ اور اسی حدیث کے متعلق حضرات کتب اسما و الرجال نے یہاں تک لکھ دیا کہ کسی نے ربیعہ کی اس میں اتباع نہیں کی۔ اس سے بڑھ کر اس حدیث کا ناقابل حجت ہونا اور کیا ہو گا۔ فاعلموا یا اہل الابصار

اعتراض دوم

ابو طالب نے آخری لمحات میں کہا کہ میں رقت عبدالمطلب پر مر رہا ہوں

حدیث میں آگیا ہے کہ ابو طالب نے آخری لمحات زندگی میں یہ کہا کہ میں عبدالمطلب کی رقت پر مر رہا ہوں۔ اور اس نے کمر پڑھنے کی بجائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہی جواب دیا ہذا معلوم ہوا کہ رقت عبدالمطلب اور ایمان پر غارتہ دو الگ الگ چیزیں ہیں۔ جب ابو طالب آخری ان الفاظ کی بنا پر کفر پر مہر ا۔ تو پھر عبدالمطلب کا مومن اور موصوف

اِس طرح ہرگز اصل حدیث و روح قرآن ہے۔

تفسیر طبری:

قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
لَمَّا احْضَرْتِ أَبَا طَالِبٍ الرَّحْمَةُ جَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ عِنْدَهُ أَبَا جَهْلَ
بْنَ هِشَامٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أُمِيَّةٍ ابْنَ الْمُغِيرَةِ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَمْرُقُ لَ
إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَيْفَ أَشْهَدُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ قَالَ
أَبُو جَهْلٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمِيَّةٍ يَا أَبَا طَالِبٍ أَرَوْعَبُ
عَنْ وَلَدِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَكَرَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْرُضُهَا عَلَيْهَا يُعَيِّدُ وَتَدْعُكَ الْمَقَالَةَ
حَتَّى قَالَ أَبُو طَالِبٍ أَخِرُ مَا كُنْتُمْ جُمُوعًا عَلَى وَمَنَّا
عَبْدُ الْمُطَّلِبِ وَأَبِي أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ لَا مَسْغُورَ
لَكَ مَا أَرَأَيْتَ فَا نَزَلَ اللَّهُ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ
آمَنُوا أَنْ يَسْتَعُفُّوا أَلَيْسَ شَرِكِيْنَ الْخ -

(تفسیر قرطبی جلد ۷ ص ۳۰۳)

ترجمہ:

سعيد بن المسيب اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں کہ جب ابوطالب کے
مرنے کا وقت آن پہنچا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس
تشریف لائے۔ اس وقت ابو جہل اور عبد اللہ بن ابی امیہ بھی وہاں موجود

تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسے چچا الہام اللہ لکھ پڑھو۔ میں اس کے
 پڑھنے کی اللہ کے ہاں تمہارے حق میں گواہی دوں گا۔ ابو جہل اور عبد اللہ
 بن ابی امیہ کہنے لگا۔ اسے ابو طالب! کیا تو اپنے باپ عبد المطلب کی قمت
 سے نہ پھیرے گا؟ پھر خاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار ابو طالب
 کو کمرے پر چھنے کا کہتے رہے۔ اور ابو جہل و عبد اللہ اسے وہی بات دہراتے
 رہے۔ یہاں تک کہ ابو طالب نے آخری بات یہ کہی۔ کہ میں عبد المطلب
 کی قمت پر ہوں۔ اور کمرے پڑھنے سے انکار کر دیا۔

اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا۔ میں تمہارے لیے
 استغفار کرتا ہوں گا۔ جب تک مجھے اس سے روک نہ دیا جائے۔

اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ اتارا۔ وہ نبی اور مومنوں کے
 لیے یہ نازل ہوا کہ وہ کسی مشرک کے لیے استغفار کریں اگرچہ وہ ان تہات
 ہی کیوں نہ ہو۔

جواب :

روایت مذکورہ سے عبد المطلب کا عدم ایمان یا کافر ہونا مستدل کی نظر
 میں یوں ثابت ہوتا ہے۔ کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کمرے پڑھنے کی کوشش کے
 جواب میں ابو طالب نے قمت عبد المطلب کو اختیار کیا۔ اور اسی آخری بات پر اس
 کا انتقال ہو گیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے اُسے آیت کریمہ میں مشرک کہا۔ لہذا معلوم ہوا کہ
 قمت عبد المطلب اور اصل مشرک کا دوسرا نام ہے۔ اس لیے عبد المطلب بھی مؤثر ثابت
 رہا۔

لیکن معترض یہاں یہ بات بھول جاتا ہے کہ ابو طالب کو جو کمرے پڑھنے کی گئی۔
 اس سے کیا مراد تھی۔ اور جو اس نے قمت عبد المطلب کا دامن تھامے رکھا۔ اس

وہ جتنی کیوں ہو گیا بات واصل یہ ہے کہ جس شخص کو کسی پیغمبر کا زمانہ دیکھنا نصیب ہو
 اس کے ایمان دار ہونے کے لیے توحید باری تعالیٰ کے ساتھ اس پیغمبر کی نبوت پر ایمان
 اور دیگر ایمانیات پر ایمان لانا ضروری ہوتا ہے مطلب یہ کہ اب وہ صرف اللہ تعالیٰ کو
 ایک مان کر مومن نہیں کہلاتا ہے۔ بلکہ اسے تفصیلی ایمان لانا ضروری ہو جاتا ہے۔ اور جس
 شخص کو زمانہ نبوت نہ ملے اس کے لیے اللہ تعالیٰ پر وعدہ لا شریک ہوئے کا ایمان
 لانا ضروری ہوتا ہے۔ کسی نبی کی نبوت کی تصدیق، قضاء قدر پر ایمان، کتب سماویہ اور
 یوم آخرت وغیرہ پر اعتقاد ضروری نہیں ہوتا۔ اب اس حقیقت کو مد نظر رکھ کر ایمان باری
 طالب اور ایمان عبدالمطلب کا موازنہ کیا جائے۔ تو نظر یہ آئے گا کہ ابو طالب
 کے لیے ایمان تفصیلی ضروری تھا۔ کیونکہ جناب خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس
 موجود ہیں۔ اور وہ ایمان تفصیلی کی تبلیغ و دعوت بھی دے رہے ہیں۔ اس لیے آپ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ابو طالب کو کلمہ پڑھنے کا کہنا دراصل توحید کے ساتھ ساتھ اپنی رشتہ
 اور جملہ معتقدات پر ایمان کی دعوت دینا تھا۔ اس سے مراد صرف وہ لا الہ الا اللہ کے
 الفاظ کہنے نہیں۔ کیونکہ یہ متفق علیہ عقیدہ ہے۔ کہ اگر ایک شخص ”لا الہ الا اللہ“ کے مضمون
 پر یقین رکھتا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کو معبود نہیں مانتا۔ تو سرکارِ دو عالم حضرت
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے تا قیامت صرف اتنی بات کی
 تصدیق کرنے والا مومن نہیں کہلائے گا۔ بلکہ اسے آپ کی رسالت، قضاء قدر،
 یوم آخرت وغیرہ پر یقین بھی کرنا ہو گا۔ تب جا کر وہ مومن کہلائے گا۔ بلکہ
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی من قال لا الہ الا اللہ فقد
 دخل الجنة کا مفہوم بھی یہی ہے۔ اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ایمان
 تفصیلی کے جواب میں ابو طالب اس نہیں کرتا۔ لہذا ابو طالب کے اس انکار سے
 اس کا کفر و شرک ثابت ہوا۔ لیکن دوسری طرف عبدالمطلب کا دور وہ دور ہے۔

کہ اس میں کوئی رسول و نبی تشریف فرما نہیں۔ جو ایمان تفصیل کی لوگوں کو دعوت دے۔
 وہ زمانہ فترت ہے۔ اور اس میں صرف اللہ تعالیٰ کی توحید پر ایمان لانا ہی مطلوب
 تھا۔ ایمان تفصیل کا دور نہیں۔ لہذا ابو طالب کا ایمان تفصیل کے جواب میں "وہلک عبد المطلب" پر قائم رہنے کے جواب سے مقصد یہ تھا کہ میں صرف عقیدہ توحید تو مانتا ہوں لیکن
 آپ کی رسالت تسلیم نہیں کرتا۔ اس اور عور سے اور مجمل ایمان کی چوبکھاب ضرورت
 زہنی تفصیل اور کامل ایمان کا دور تھا۔ اس لیے ابو طالب کا ملت عبد المطلب پر
 قیام عقیدہ نہ ہو سکا۔ تو واضح ہوا کہ ابو طالب کا چہنی ہونا اس بنا پر نہیں کہ اس نے
 ملت عبد المطلب کو کیوں اختیار کیا۔ بلکہ اس بنا پر ہے کہ اس نے صرف توحید کو
 قبول کر کے اور باقی ایمانیات کو نہ ماننے کا اعلان کیا۔ اور وہ ملت عبد المطلب
 چونکہ عقیدہ توحید کا نام تھا۔ اس لیے جناب عبد المطلب کے دور میں صرف موجد ہونا
 کافی تھا۔ اس بنا پر جناب عبد المطلب اپنے دور کے اجمالی ایمان لانے پر راضی
 اور موحد تھے لیکن ابو طالب ایمان تفصیل کے انکار کی وجہ سے چہنی ہوا۔ باقی رہا یہ
 معاملہ کہ ملت عبد المطلب کا مطلب موجد ہونا ہے۔ تو اس بارے میں ہم مقصد و
 حوالہ جات نقل کر چکے ہیں۔ کہ جس میں جناب عبد المطلب کی ثبت پرستی سے بیزاری
 اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو تسلیم کرنا اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں
 ان کے خیالات و وصیت ان تمام باتوں سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ جناب عبد المطلب
 مومن موجد تھے۔ لہذا مذکورہ روایات سے عبد المطلب کا کفر و شرک ثابت کرنا چہانت
 کا آئینہ دار ہے۔ اور اس میں ایذا کے رسول کریم کا پہلو نمایاں ہے۔ اللہ تعالیٰ صحیح
 نظر و فکر عطا کرے۔

فلعنہ وایا ولی الابصار

ایک ضمنی اعتراض

ابراہیم علیہ السلام کے والد اذرت پرست تھے

قرآن کریم میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعوت و تبلیغ ایمان کا واقعہ بیان کرتے ہوئے یہ الفاظ مذکور ہیں۔

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ إِذْنًا لِّتُشْرِكَ بِي مَا
يُلْقِي آثَارُكَ وَهُوَ مُكَذِّبُ الصَّالِّينَ
(الانعام پ)

ترجمہ جب ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ اذرت سے کہا۔ کیا تم تمہیں کو
عبد مانتے ہو۔ بے شک میں تمہیں اور تمہاری قوم کو کھلی گمراہی میں
دیکھتا ہوں۔

لہذا ثابت ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام کے باپ اذرت پرست تھے۔ اور چونکہ
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد میں سے یہ بھی ہیں۔ اس لیے آپ کے تمام آباؤ اجداد
کاملاً ان ہونا ماننا قرآن مجید کے خلاف حتمیہ ہے۔ جو قابل قبول نہیں ہے۔

جواب:

قرآن کریم میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے الفاظ مذکورہ میں لفظ و اب
کی نسبت اپنی طرف کرنا یا اذرت کو اپنا باپ کہنا مجاز ہے۔ اور محمول واداد وغیرہ کو

”ابن کثیر نے زعمارہ حرب میں مستقل ہے۔ جیسا کہ ایک حدیث پاک میں جنگ عین کے موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان اس پر شاہد ہے۔ کفار کی طرف ہمیشہ قدمی کے وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر جگر پڑتے آگے بڑھ جاتے تھے۔ اِنَّا الْيَتِيُّ لَا كَذِبَ اَنَا ابْنُ عَدِيٍّ الْمَطْلُبُ

(تاریخ طبری)

ترجمہ: میں یمنی ہوں۔ اس میں کوئی جھوٹ نہیں۔ میں عبد المطلب کا بیٹا ہوں۔ جناب عبد المطلب شہر میں سرکار و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا اور آپ ان کے پوتے ہیں۔ تو جس طرح یہاں دو طرح سے مجاز استعمال ہوا یعنی خود اپنے آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹا کہا۔ حالانکہ آپ بیٹے حقیقی نہیں بلکہ بیٹے کے بیٹے ہیں۔ اور اسی طرح جناب عبد المطلب کو آپ نے اپنا باپ کہا۔ حالانکہ وہ باپ کے باپ تھے۔ مگر معلوم ہوا کہ دادا کو بھی باپ کہا جاسکتا ہے۔ اسی طرح لفظ ”اب“ سے مراد مجازاً چچا کا ثبوت یہ ہے۔ کہ قریش نے ایک مرتبہ جب ابو طالب سے کہا۔ کہ اگر تمہیں کسی کو بیٹا بنانا پسند ہے تو ولید کے بیٹے عمارہ کو تمہارے سپرد کرتے ہیں۔ تم اسے اپنا فرزند بنا لو لیکن اپنے بھتیجے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارے سپرد کر دو۔ کہ ہم انہیں قتل کر دیں۔ اس پر ابو طالب کا جواب ملاحظہ ہو۔

تاریخ طبری:

وَاللّٰهُ لَيَشْفِيَنَّ مَا قَسَدَ مَوْنِيَّ الْعَطْلُوْنِيَّ اَبْنَكُمُ
اَعْدُوَّةَ الْخَطْمِ وَاَعْطَيْكُمُ ابْنِي تَقْتُلُوْنَهُ
هَذَا اَوْ اللّٰهُ مَا لَا يَكُوْنُ اَبْدًا

(تاریخ طبری جلد دوم صفحہ نمبر ۲۲)

(تاریخ کامل ابن اثیر جلد دوم ص ۲۳)

زجر، خدا کی قسم! تم مجھ سے بہت اگھیا سودا کرنا چاہتے ہو۔ کیا تم اپنا بیٹا مجھے
 دیتے ہو کہ میں اسے تمہارے لیے خوب کھلاؤں پلوں۔ اور میں اپنے
 ہاتھوں تمہیں اپنا بیٹا دوں تاکہ تم اسے قتل کر دو۔ خدا کی قسم! یہ بات
 نہ ہوگا مگر اس روایت میں ابو طالب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا بیٹا
 کہا اور خود کو ان کا باپ ظاہر کیا لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم ابو طالب کے
 حقیقی فرزند تھے۔ اور نہ ہی ابو طالب آپ کا حقیقی باپ تھا۔ یہاں بھی
 باپ بیٹے کے لیے مجاز استعمال ہوا۔ تو معلوم ہوا۔ کہ چچا بھی مجازاً
 باپ کہلا سکتا ہے۔

قرآن کریم میں بھی لفظ ”اب“ مجازاً واد اور چچا کے لیے استعمال ہوا ہے۔
 حضرت یعقوب علیہ السلام کی وصیت کا تذکرہ ان الفاظ سے کیا گیا۔

اِذْ قَالَ يٰٓاٰیُّہٖ مَا تَعْبُدُوْنَ وَاَنْتَ بَعْدِیْ قَاتِلُوْا
 تَعْبُدُوْا الْہٰٓکَ وَالہٗ اٰبَآئُکَ الْہٰکَ اٰیُّہٖ یٰٓوٰہِیْمَ وَاسْمَاعِیْلَ
 وَاسْحٰقَ الْہٰکَ وَاحِدًا۔ (دہ البقرہ ۱۲۷)

ترجمہ: جب یعقوب علیہ السلام نے اپنے بیٹوں سے کہا۔ میرے بعد تم کس
 کی عبادت کرو گے؟ کہنے لگے ہم آپ کے معبود اور آپ کے آباؤ اعمام
 واسماعیل اور اسحاق (علیہم السلام) کے معبود کی عبادت کریں گے۔ جو ایک
 ہی معبود ہے۔

اس میں جناب ابراہیم واسماعیل کو بھی ”اب“ کہا گیا۔ حالانکہ یہ دونوں حقیقی
 باپ نہیں۔ بلکہ جناب یعقوب علیہ السلام کے حقیقی باپ حضرت اسحاق علیہ السلام
 ہیں۔ اور اسماعیل علیہ السلام ان کے چچا اور ابراہیم علیہ السلام دادا ہوئے۔ تو معلوم ہوا
 کہ لفظ ”اب“ مجازاً چچا اور دادا پر بولا جاتا ہے۔ ان احادیث و قرآنی آیت کے

کے ہمیشہ نظر لفظ "اب" سے مراد خواہ مخواہ والدہ ہی لینا ضروری ہے۔ یا
اگر کوئی قرینہ لفظی یا عقلی اس کے حقیقی استعمال پر دلالت کرتا ہو۔ تو پھر بطریقہ قرینہ
والہر ہی مراد ہوگا۔ لیکن جہاں اس قسم کی کوئی دلیل نہ ہو۔ تو پھر اس احتمال و احتمال
کو یکسر نظر انداز کر دینا قطعاً درست نہیں ہوگا۔

یہاں دینی مذکورہ آیت میں لفظ "اب" سے مراد حقیقی والد نہیں۔ کیونکہ
حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حقیقی والد کا نام آذر نہیں بلکہ مسترین کا نام ہے۔ ہمارے
لکھا ہے۔ اس کا ثبوت کتب سابقہ (تورہ، انجیل) اور موجودہ کتب تاریخ میں واضح
پر ملتا ہے۔ البتہ والہایہ بعد اولیٰ ص ۳۹ پر ہے۔

ابراہیم خلیل الرحمن هو ابراہیم بن تارخ
ص ۳۰ پر لکھا ہے۔ ولما کان عمر تارخ خمس وسبعین
سنة ولد له ابراہیم علیہ السلام۔

ترجمہ: ابراہیم علیہ السلام تارخ کے فرزند ہیں۔ جب تارخ کی عمر پچتر برس کی
ہوئی تو ان کے ہاں ابراہیم علیہ السلام کی ولادت ہوئی۔

اسی طرح علامہ سیوطی نے مسالک الخفا میں لکھا ہے۔ کہ ابن المنذر نے
سند کے ساتھ ابن جریر سے واقعات ابراہیم لایہ اذر کے بارے میں لکھا۔ کہ
ابراہیم علیہ السلام کا باپ دو انداز تھا۔ بلکہ والد کا نام تارخ تھا۔ اور بیچا چکا تھا۔
خلاصہ کلام:

سہ کار کا عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آقاؤ اجداد میں سے
دو یعنی عبد المطلب اور آذر پر معترض کا اعتراض تھا کہ دونوں مومن و موحّد نہیں ہیں
علاوہ دو سحر تمام کے بارے میں خصم کو بھی تسلیم کہ ان کا ایمان و اسلام
اور ثابث ہے۔ ہم نے ان دونوں کے متعلق تفصیل سے ثابث کر دیا۔

یہ مطلب کے عدم ایمان والی روایت کا کیا مقام ہے۔ اور کیا اس میں اتنی ضرورت ہے کہ اس سے کسی کا کفر و شرک ثابت کیا جاسکے۔ اور دوسرا اور دوسرے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی آباؤ اجداد بھی داخل ہی نہیں۔ لہذا اس کے ثبت ہونے سے آپ کے نسب عالی پر کوئی ٹھٹھ نہیں آتا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

حُضُورِ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 کے تمام آباؤ اجداد کے مومن ہونے اور بلکہ اعلیٰ
 درجہ کے مومن ہونے پر ایک واضح حدیث

مجمع الزوائد

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 الله تعالى قسم الخلق قسمين فجعلني في
 خير مما قسم فقال اياك قولك (اصحاب اليمين)
 (واصحاب الشمال) فانا ومن اصحاب اليمين وانا
 من غير اصحاب اليمين اشدنا فاجعلني
 في خيرهما ثلثا ثلثا اياك قولك (اصحاب

الْمَيِّمَةُ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَةِ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ
 مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ وَالْمَتَابِقُونَ السَّابِقُونَ
 فَأَنَّا مِن خَيْرِ السَّابِقِينَ ثُمَّ جَعَلَ أَثْلَاثَ قَبَائِلَ
 فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهَا قَبِيلِيكَ فَذَلِكَ قَوْلُهُ
 (شُعُوبًا وَقَبَائِلَ) فَأَنَا أَتَقَى وَلَدِ آدَمَ وَأَكْرَمَهُمْ
 عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا فَخْرَ ثُمَّ جَعَلَ الْقَبَائِلَ
 بَيُوتًا فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهَا بَيْتًا فَذَلِكَ قَوْلُهُ
 (شُعُوبًا وَقَبَائِلَ) فَأَنَا أَتَقَى وَلَدِ آدَمَ وَأَكْرَمَهُمْ
 (إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ
 وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَفِيهِ
 يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ الْحِمَافِيُّ وَمَنَّا
 (ابن ربيع و كلاهما ضعيف)

(۱- مجمع الزوائد جلد چہارم ص ۲۱۲ تا ۲۱۵ مطبوعہ
 بیروت جدید)

(۲- البدایہ والنہایہ جلد دوم ص ۲۵۷)

(۳- سیرت علیہ جلد اول ص ۴۴)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تمام انسانوں کی دو قسمیں بنائیں۔ ان میں پہلی
 قسم میں مجھے رکھا۔ یہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے۔ (اصحاب
 الیمین و اصحاب الشمال۔ اور میں اصحاب الیمین
 میں سے ہوں۔ اور میں اصحاب الیمین میں سے بھی بہترین لوگوں

میں ہوں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے دو قسموں کو تین حصوں میں تقسیم فرمایا۔ تو
مجھے ان تینوں میں سے بہترین حصہ میں رکھا۔ اس کا شاہد اللہ تعالیٰ
کا یہ قول ہے۔ **أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ**
الفتح۔ تو میں ان تینوں میں سے بہترین الساقون میں سے ہوں۔ پھر
اللہ تعالیٰ نے تین قبیلے بنائے۔ تو مجھے ان میں سے سب اچھے قبیلہ میں
رکھا۔ اس کا تذکرہ ”مشحوبا و قباثل“ آیت میں ہے۔ اور میں
اولاد آدم میں سب سے زیادہ قیمتی ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ کے ہاں سب سے زیادہ
صاحب کرم ہوں۔ اسی پر مجھے قطعاً فخر نہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے قبیلوں
کو گھروں میں تقسیم فرمایا۔ اور مجھے سب سے بہتر گھر میں رکھا۔ اسی کی تائید
اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں ہے۔ **إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ**
عَنْكُمْ الْوَسْطَىٰ أَهْلَ الْبَيْتِ الفخ۔ یہ روایت طبرانی سے
کی۔ اور اس کی سند میں دو آدمی یحییٰ بن عبد الحمید الحمالی اور غسان بن
ربیع ضعیف ہیں۔

توضیح:

تذکرہ حدیث پاک کی رو سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ابتدائاً صحابہ
المسین میں تھے۔ پھر اصحاب المسین میں سے الساقون میں اور الساقون سے اقلی
کرام قبیلہ میں پھر اس قبیلہ کے گھروں میں سے اس گھر میں جس کی طہارت و
ایزگی نصِ صریح سے ثابت ہے۔ ان حضرات میں سے آپ منتقل ہوتے
ہے۔ اور بیتِ عبد اللہ وامرہ میں ظہور فرمایا۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ اصحاب المسین
اور الساقون، کون کون لوگ ہیں۔ ان الفاظ قرآنیہ کی تفسیر خود کتابِ کریم سے
نظر ہو۔

السورة الواقعة:

فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۝
 وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۝
 وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ۝ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۝
 فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِينَ ۝ ثَلَاثَةٌ مِنْ أُولَئِكَ وَتِلْكَ جَزَاءُ
 الَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ سُرٍّ مَوْصُوعِينَ ۝ مَنكِبِينَ
 عَلَيْهِمْ مَقَابِلِينَ ۝ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ وَكَلَامَ
 مُخَلَّدُونَ ۝ بِأَكْحَابٍ ۝ أَبَارِيقٍ ۝ وَكَأْسٍ مِنْ
 مَعِينٍ ۝ لَا يَصُدُّ عَنْهَا وَلَا يُنْفِقُونَ ۝
 وَفَاكِهَةٍ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ ۝ وَلَحْمِ طَيْرٍ مِمَّا
 يَشْتَهُونَ ۝ وَخُذْ عَيْنٍ ۝ كَمَا مَالِ النَّوَالِ
 الْمَكْنُونِ ۝ خِزَاءٍ بِمَا كَانُوا يَكْمُونَ ۝ لَا يَسْمَعُونَ
 فِيهَا لُغْوًا وَلَا تَأْتِيهِمُ الْآفَاتُ سَلَامًا ۝
 وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ۝ فِي سِدْرٍ
 مَتْنُورٍ ۝ وَطَلْحٍ مَنضُودٍ ۝ وَظِلٍّ مَمْدُودٍ ۝
 وَمَاءٍ مَسْكُوبٍ ۝ وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ۝ لَا مَقْطُوعَةٍ
 وَلَا مَمْنُوعَةٍ ۝ وَفَرَشَ مَرْفُوعَةٍ ۝

(السورة الواقعة پ)

ترجمہ: اور اہنی طرف والے کیسے راہنی طرف والے۔ اور بائیں طرف والے کیسے
 بائیں طرف والے۔ اور جو بہت سے گئے وہ تو بہت سے گئے ہیں
 وہ بھی مقرب بارگاہ میں۔ چین کے باغوں میں۔ انگلوں میں ایک گروہ

اور بچپن میں سے غمزدگی سے جڑاؤ تکتوں پر ہوں گے۔ ان پر ٹیکہ لگائے
ہوں گے۔ آگے سامنے۔ ان کے ارد گرد لیے پھریں گے ہمیشہ پہننے
والے لڑکے کوڑے اور آفتاب اور جام۔ اور آنکھوں کے سامنے
بہشتی شراب۔ اس سے نہ انہیں درد سر ہوگا۔ نہ ہوش میں فرق
آئے گا۔ اور میوے جو پسند کریں۔ اور پردوں کا گوشت جو چاہیں۔
اور بڑی آٹھ والی حوریں جیسے چھار کے ہوں موتی۔ صدان کے
اعمال کا۔ اس میں نہ سنیں گے نہ کوئی بیگاریات نہ گناہ کاری۔ ہاں یہ
کہنا ہوگا۔ سلام سلام۔ اور دہائی طرف والے کہیں دہائی طرف والے۔
بے کانٹوں کی بیروں میں اور کیلے کے گھوں میں اور ہمیشہ کے سائے
میں اور ہمیشہ جاری پانی میں اور بہت سے میووں میں جو نہ ختم ہوں گے
اور درد کے جائیں۔ اور بلند بچوں کی۔

خلاصہ:-

اصحاب الہدین۔ یعنی دائیں طرف والے کی صفات اور قیامت میں ان کا
مقام جو آیات کریمہ میں مذکور ہے۔ اس سے مراد وہ لوگ ہیں۔ جو یقیناً جنتی ہیں۔
دائیں طرف والے اس لیے کہلائے۔ کہ نامز اعمال ان کو دائیں ہاتھ میں دیا جائے
گا۔ المستحقون سے مراد وہ لوگ جو نیکی اور درجات میں سبقت لے گئے۔
یہ حضرات بھی یقیناً اعلیٰ درجہ کے کامل مومن ہیں۔ ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْاَوَّلِ لِيُنْزَلَ
سے مراد آدم علیہ السلام کی امت سے لے کر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
تک کے انبیاء کرام کی امتیں۔ اور قَلِيلٌ مِّنَ الْاٰخِرِ مِمَّنْ سے مراد حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی امت ہے۔ یاد رہے۔ کہ تحلیل سے مراد تعداد میں تھوڑا ہونا نہیں بلکہ ایک
تھوڑے۔ تفاسیر میں ان دونوں سے مراد اسی طرح بیان ہوئی۔

تفسیر مظہری:

وَقَالَ أَكْثَرُ الْمَفْسِرِينَ كَذِبٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ
يَعْنِي مِنَ الْأَمَّةِ الْمَضِيَّةِ مِنْ آدَمَ إِلَى
مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَلِيلٌ
مِنَ الْآخِرِينَ يَعْنِي مِنَ الْأَمَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (تفسیر مظہری جلد ۹ ص ۱۶۷)

ترجمہ: اکثر مفسرین نے وہ ثلثہ بن الاولین سے مراد گزشتہ امتیں از
آدم تا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں۔ اور وہ قلیل من الآخرین
سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں سے افراد مراد ہیں۔

آیات مذکورہ نے جو اصحاب الیمین، السابقون اور ثلثہ
من الاولین الخ کی وضاحت فرمائی۔ ان میں سے ہر ایک کا مصداق
بہر حال وہ لوگ ہیں جو مومن بلکہ مومن کامل ہیں۔ ان کی خاطر مدارت بروز قیامت
دخول جنت کے بعد جو ہوگی۔ اس کی قرآن کریم نے پہلے سے عہد دے دی
ہے۔ لہذا کامل الایمان حضرات اور جنت میں اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمتوں کے
عالمین ہیں۔ وہ حضرات کہ جن میں سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم قتل ہوئے
ہوئے حضرت سیدہ امہ کے بطنِ اقدس میں جلوہ فرما ہوئے۔ اور پھر اس
کائنات ہست و بود کو اپنے نور سے منور فرمایا۔ آپ کے ارشاد پاک سے
روز روشن کی طرح عیاں و ظاہر و باہر ہوا کہ آپ کے آباؤ اجداد آدم علیہ السلام
سے لے کر حضرت عبداللہ اور سیدہ امہ تک کم از کم اصحاب الیمین خروا ہیں
اور اصحاب الیمین کا جنتی ہونا خود قرآن کریم نے بیان فرمایا اس لیے آپ صلی اللہ
علیہ وسلم کے تمام آباؤ اجداد کامل الایمان اور بالیقین جنتی ہیں۔ اور جنت میں

(فاعتبروا یا اولی الابصار)

ایک تشبیہ کہ حدیث مذکور منکر اور
ضعیف ہے۔ لہذا قابل استدلال نہیں۔

ہدایۃ النہدۃ میں اس روایت کے ذکر کرنے کے بعد یوں لکھا ہے۔ ہذا
تحدیث فیہو غرائب و نکات۔ اس حدیث میں غرائب اور نکات
ہے۔ یعنی یہ حدیث غریب اور منکر ہے۔ اور مجمع الزوائد میں اسے لکھنے کے بعد
اس کے دو راویوں کے متعلق کہا گیا۔ فیہ یحییٰ بن عبد الحمید
الحمالی و حسن بن ربیع کلاہما ضعیف۔ اس روایت میں
یہی بن عبد الحمید اور حسن بن ربیع ضعیف راوی ہیں۔ لہذا ثابت ہوا کہ حدیث
ضعیف بھی ہے۔

جواب:

سب سے پہلے ہم یہ کہتے ہیں کہ کسی حدیث کا ضعیف ہونا فضائل میں غیر معتبر
ہیں شمار کیا گیا اور یہ بات تمام محدثین کرام کے ہاں متفقہ ہے۔ لہذا اس سے ہم نے
غور علیٰ اشد علیہ وسلم کے بابا و اجداد کی فضیلت ہی ثابت کی ہے۔ اس لیے اس قدر
ثابت کرنے میں تمام محدثین جب متفق علیہ ہیں۔ تو حدیث پر کوئی اعتراض
نہیں ہوا۔

دوسری بات یہ کہ کسی حدیث کے ضعیف ثابت ہوئے سے اس سے
 من گھڑت ثابت ہو نا لازم نہیں اسناد علاوہ ازیں جن دو راویوں کا صاحب
 الزوائد نے ضعف ثابت کیا وہ تمام ناقدین حدیث کے ہاں بالاتفاق
 ہے۔ بلکہ مختلف ذیل ہے۔ اس کی تھوڑی سی جھلک ملاحظہ فرمائیں۔

یحییٰ بن عبد الحمید راوی کا حال :-

تہذیب التہذیب:

وقال عثمان الدارمی سمعت ابن معین
 یقول ابن الحماتی صدوق مشہور بالكوفة
 مثل الحماتی ما یقال فیہ من حسد.....
 وقال عبد الخالق بن منصور سئل
 یحییٰ بن معین عن الحماتی فقال صدوق
 ثقة..... وسمعت محمد بن ابراہیم
 البوشنجی یقول وقد سئل عن الحماتی
 فقال ثقة قال یحییٰ بن معین وابن نمیر
 هو ثقة..... وسمعت سهل بن المتوکل
 یقول سئل احمد بن حنبل عن الحماتی
 فقال قد سمع الحدیث وجالس الناس
 وقوم یقولون فیہ ما ارادوا ما یقولون
 وما یدعون وقال صرف کثیر الناس

خید و ما ادری ذالک الا من سلامه صدره۔

(تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۲۴۷ تا ۲۴۹)

ترجمہ: عثمان داری نے کہا۔ میں نے یحییٰ بن معین کو ابن الحنفی کے بارے
 کہتے سنا۔ کہ وہ کوئی صدوق مشہور ہے۔ جو کچھ اس کے بارے
 میں کہے گا وہ حسد کی بنا پر ہو سکتا ہے۔ عبداللہ بن منصور بیان کرتے
 ہیں کہ یحییٰ بن معین سے ابن الحنفی کے بارے میں پوچھا گیا۔ تو انہوں
 نے کہا۔ وہ صدوق اور ثقہ ہے۔ میں نے محمد بن ابوالاسم بوشنجی سے
 سنا۔ جب انہیں ابن الحنفی کے بارے میں پوچھا گیا۔ تو انہوں نے
 کہا وہ ثقہ ہے۔ یحییٰ بن معین اور ابن حیر نے بھی انہیں ثقہ کہا۔ سیل بن
 متوکل بیان کرتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل سے الحنفی کے بارے
 میں پوچھا گیا۔ تو انہوں نے کہا۔ کہ اس نے حدیث مستحی اور لوگوں میں
 بیٹھا۔ کچھ لوگ اس کے بارے میں کہتے پھرتے ہیں۔ میں نہیں جانتا کہ وہ
 کیا کہتے ہیں۔ اور کیا دعوے کرتے ہیں۔ یہی ٹرے کہا۔ کہ اکثر لوگ
 ان پر طعن کرتے ہیں۔ لیکن میں سمجھتا ہوں کہ وہ اس سے سالم تھے

غسان ابن ربیع کا حال

صاحب مجمع الزوائد نے دو سہ راوی کا نام غسان بن ربیع لکھا ہے
 اور البیہار میں اس کا نام علیہ بن ربیع ہے۔ ان دونوں ناموں میں سے علیہ بن
 ربیع کا حال کتب اسما و ارجال میں نہیں ملتا۔ البتہ غسان بن ربیع کا ذکر ان الفاظ
 میں ملتا ہے۔

لسان المیزان:

قال الدارقطني ضعيف وقال مره صالح

و ذكره ابن حبان في الثقات قال كان نبيلاً

فاضلاً ودعاً - (لسان المیزان جلد اول ص ۳۴۳ حروف العین)

ترجمہ: دارقطنی نے اسے ضعیف کہا۔ اور مرہ نے صالح کہا۔ ابن حبان نے

اسے ثقہ راویوں میں ذکر کیا۔ اور کہا کہ شخص بہت قابل و فاضل اور پرہیزگار تھا۔

لمحہ فکریہ:

مذکورہ حدیث پر اعتراض دو راویوں کی وجہ سے کیا گیا تھا۔ ان میں سے ایک راوی

یحییٰ بن عبد الحمید ہیں۔ جن کے بارے میں اگرچہ کچھ لوگ اعتراض کرتے ہیں لیکن ان کا

اعتراض بقول ابن عیینہ حسد کی بنا پر ہے۔ لہذا ایسا اعتراض و طعن محدثین کے نزدیک

قبول نہیں ہوتا۔ جس میں جرح کرنے والا غیر جانب دار نہ رہے۔ اس لیے اس

راوی پر جرح نہ ہونے کے برابر ہے۔ اور اس ناقابل اعتبار جرح کے ساتھ

بجب اس کی ثقاہت بھی مزاحمت منقول ہے۔ تو پھر بات مزید واضح ہو جاتی ہے

دوسرے راوی جن کے نام میں خلط ہے۔ اگر ان کا نام عثمان بن دینار ہے۔

تو ان کو بھی بعض نے ضعیف کہا۔ بالاتفاق وہ ضعیف نہیں۔ کیونکہ بعض دوسروں

نے انہیں ثقہ بھی کہا ہے۔ لہذا ان دونوں راویوں کو اگر ضعیف بھی تسلیم کر لیا جائے

تو زیادہ سے زیادہ ان کی روایت ضعیف قرار پائے گی۔ اور محدثین کے ان ضعیف

اعادیت بالاتفاق فضائل میں جہت ہیں۔ اس لیے ثابت ہوا کہ مذکورہ حدیث

کو اگر ضعیف تسلیم بھی کر لیا جائے۔ تو بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انبیا و اجداد کے اعلیٰ درجہ

موسس و موجد ہونے کی موتیہ ہے۔ اگرچہ اس کا ضعف خود محمل نظر ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 کے والد ماجد کے ایمان دار
 ہونے پر دلائل

دلیل:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی کے بارے میں کسی کو اختلاف نہیں۔ کو وہ ان لوگوں میں سے تھے جو اصحابِ فہرت کہلاتے ہیں یعنی انہوں نے کسی نبی کا زمانہ نہ پایا۔ ان کے بارے میں جو لوگ کفر و شرک کا فتوے دیتے ہیں ان کے پاس ایک حدیث بطور دلیل ہے۔ وہ یہ کہ آپ نے ایک اعرابی کے سوال کے جواب میں فرمایا۔ میرا اور تیرا باپ دوزخ کی آگ میں ہیں۔ اور یہ حدیث امام مسلم نے اپنی صحیح میں لکھی۔ لیکن اس حدیث کے بارے میں محدثین کرام کی جرح موجود ہے۔ جس کی تفصیل ہم بیان کر چکے ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث صحیح ہوتے ہوئے قطعی الثبوت اگرچہ ہے لیکن قطعی الدلالة نہیں ہے کیونکہ اس میں مذکور لفظ ”اب“ سے مراد جہاں والد لیا گیا۔ وہاں چچا کا فی الثابت ہونا مراد اور اس دوسرے معنی کے اعتبار سے آپ کے والد گرامی

کی بجائے آپ کے چچا کافی انارشابت ہو نامراد ہوا۔ اور اگر اس سے مراد آپ کے والد گرامی ہی لیے جائیں۔ تو پھر اس حدیث کا تعارض آیت قرآنیہ سے ہو گا۔ وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ مَا كُنَّا مَعَكُمْ إِلَّا نَحْنُ نَبْعَثُ رَسُولًا ہم رسول کے بھیجے بغیر کسی کو عذاب دینے والے نہیں۔ تو جب آپ کے والد ماجد نے کسی نبی کا زمانہ نہ پایا۔ تو پھر انہیں دوزخی ثابت کرنا اس نص قرآنی کے خلاف ہے۔

دلیل قرآن کریم میں ہے۔ اَوْ لَمْ نَعْمَرْكُمْ مَائِدَۃً كَرِيْمًا مِّنْ

تَذَكَّرَ وَ جَاءَكُمْ الذِّكْرُ۔ (چٹا الفاظ آیت ۲۴)

اللہ تعالیٰ دوزخیوں سے خطاب فرمائے گا۔ کیا ہم نے تمہیں اتنی عمر دی کہ تو ذکر میں سمجھنے والا سمجھ جاتا اور آیا تمہارے پاس مذکر۔

اس آیت کریمہ کے مضمون سے معلوم ہوا۔ کہ دوزخ کا عذاب اس شخص کو دیا جائے گا۔ جسے اللہ تعالیٰ نے اتنی عمر دی ہوگی۔ جس میں وہ نصیحت قبول کرنا چاہتا تو کر لیتا۔ اس دی گئی عمر سے کتنی عمر مراد ہے۔ مختصر یہ کہ قابل اعتقاد بات یہ حال ہے۔ اگرچہ اس سے کم کا بھی قول کیا گیا لیکن صحیح قول یہی ہے۔ اب اس آیت کے پیش نظر جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی کی عمر دیکھتے ہیں۔ تو وہ اٹھارہ تا بیس سال پاتے ہیں۔ لہذا ان کی عمر بھی اتنی نہ دی گئی۔ کہ اس کی وجہ سے وہ کوئی عذر نہ کر سکتے۔ اور نہ ہی کوئی نبی و رسول ان کی زندگی میں آیا۔ یہی دو وجوہات تھیں۔ جن پر کسی دوزخی ہونے کا دار و مدار تھا۔ جب یہ دونوں باتیں جناب محمد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نہیں پائی گئیں۔ تو پھر انہیں دوزخی کہنا دراصل ان آیات کے مضمون کا انکار کرنا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف پہنچانا اور گستاخی ہے۔ لہذا اس آیت کریمہ سے بھی ثابت ہوا۔ کہ آپ کے والد گرامی

بھی شامل لیکن ان دونوں کو ایمان کا درجہ مالہ کاملہ عطا کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر ان دونوں کو وصال فرما جانے کے بعد کچھ دیر کے لیے پھر زندہ کیا۔ اور انہیں لآلہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھنا نصیب فرمایا۔ یوں ان دونوں بزرگواروں کو اللہ تعالیٰ نے اُمّیاری شان سے نوازا۔

فیض:

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا دوبارہ زندہ ہونا اور ایک تہجد مکمل پڑھنا جس حدیث سے ثابت ہے۔ وہ اگرچہ ضعیف ہے لیکن بارہا کچھ چمکے ہیں۔ کہ ضعیف حدیث محدثین کرام کے نزدیک بالاتفاق فضائل میں مقبوض ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں جب اس کی تائید دوسرے نصوص سے بھی ہوتی ہو تو ضعف اور بھی ضعیف ہو جائے گا۔ لہذا والدین رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مومن کامل اور مومد خالص ہونے میں شک نہیں ہونا چاہیے۔

دلیلِ مآجہدہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کے مومن و مومد ہونے پر شافعی روایات کرتا ہے۔ جو ان سے پہلے حضرات کے ایمان پر دلالت کرتا تھا۔ وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے والد ماجد کی پیشانی میں نورنجوی کو اس طرح ظاہر و باہر کر دیا تھا کہ دیکھنے والے دیکھا کرتے تھے۔ اسی نورِ نبوت کی چمک دمک کو دیکھ کر جناب عبد اللہ کو نفل کی جیٹی نے عقد نکاح کا پیغام بھیجا۔ یہ اقدارِ اہل سنت کی معبرت میں موجود ہے۔ جو آپ کے والد ماجد کے صاحبِ ایمان ہونے پر دلالت کرتا ہے۔

ذرقانی:

مِنْ أَحِبِّهَا إِلَيْكَ كَانَتْ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ نَسِيًّا
 (فَقَالَتْ لَهُ جِئْنِي نَظُرْتُ إِلَى وَجْهِهِ) وَفِيهِ
 نُورٌ الْمُصْطَفَى وَقُلْتُ أَنَّ السُّنِّيَّ الْكَافِرَ فِي
 هَذِهِ الْأُمَّةِ مِثْلُهُ وَكَانَ أَحْسَنَ رَجُلٍ رَأَيْتُ فِي
 قَرْنِي إِذْ قُبِعَ لَكَ وَشَلَّ الْوَيْلَ الَّتِي نَعَرْتُ عَنْكَ
 وَقُبِعَ عَلَيَّ الْآنَ أَيُّ جَائِعٍ مَعِي وَلَعَلَّهُ كَانَ مِنْ
 نَبِيِّهِمْ أَنَّ الْمَرْأَةَ تَزَوَّجَتْ نَفْسَهَا بِأَوَّلِي
 وَشَلَّوْا لِأَنَّهُمَا لَمْ تَكُنْ رَأْيِيَّةً وَلَا مَسِيدَةً
 لَهُ بَلْ كَانَتْ عَقِيمَةً قَالَتْ ذَا إِلَيْكَ لَمَّا
 رَأَتْ فِي وَجْهِهِ مِنْ نُورِ الْمُبَوَّاةِ وَرَجَّتْ
 أَنْ تَحْمِلَ بِهَذَا الْكَافِرِ يُرْسِلُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَأَبَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَهُ الْإِحْمِيكَ شَاءَ ظَنُّكَ لَهَا
 أَنَا مَعَ أَبِي وَلَا أَسْتَطِيعُ خِلَافَهُ وَفِرَاقَهُ
 وَقِيلَ أَجَابَهَا بِسُورِهِ أَمَّا الْحَرَامُ فَالْمَحَامَاتُ
 دُونََهُ وَمَعْرِفَتُهُ كَالْحَلَالِ وَمَقَابِقِي عِنْدَهُ
 هُمْ وَمِنَ الْفَرَاغِ إِبْرَاهِيمَ كَعَمَلٍ جَسَّابَةٍ
 وَالْحَقِّ فَلَا يَرُدُّ إِلَهُكُمْ كَانُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ
 لَا يُعْرِضُونَ خِلَافَهُ وَلَا حَرَامًا وَالْحَسْلُ
 مَوْجِبَةٌ يُعْذَرُ تَزَوُّجِي بِكَ فَاسْتَبَيْنِي
 بِحِمَى الْكَرِيمِ عَشْرَ ظُهُورٍ وَنِيَّةً -

ترجمہ: رقیہ بہت نرفل اپنے بھائی سے بنا کرتی تھی کہ اس امت میں ایک
 پیغمبر تشریف لائے واسے ہیں۔ تو اس نے جب جناب عبداللہ کے
 چہرہ کو دیکھا۔ جس میں جناب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا نور جھلک رہا
 تھا۔ اور اس نے گمان کیا۔ کہ اُنے والا پیغمبر اسی شخص سے ہو گا کیونکہ
 جناب عبداللہ قریش میں سے خوبصورت ترین شخص تھے۔ دیکھ کر کہنے
 لگی کہ میں اتنے اونٹ تھے دو ٹنگی جتنے تیری خاطر ذبح کئے گئے تھے
 لیکن اس بشرط پر تو مجھ سے ابھی جماع کرے۔ شاید اس طرح کا
 نکاح جو گواہوں اور ولی کے بغیر ہو۔ وہ ان کی شریعت میں جائز تھا
 کیونکہ یہ عورت نہ تو زانیہ تھی اور نہ ہی زنا کرنے کا ارادہ کرنے والی تھی
 بلکہ باسیاں اور پاک دامن عورت تھی۔ جناب عبداللہ رضی اللہ عنہ کے چہرہ
 میں اُسے نورِ نبوتِ علیہ السلام آیا تو اس نے یہ کہا۔ کیونکہ وہ یہ امید لگا گئے
 بیشی تھی کہ میں اس نبی آخر الزمان سے عاقل ہو جاؤں لیکن اللہ تعالیٰ
 نے ایسا نہ چاہا۔ وہ جس کے مقدر میں تھا۔ اُسے ہی ملا تھا۔ اس
 پیش کش کے جواب میں جناب عبداللہ نے کہا۔ دیکھو میرے
 ساتھ میرے والد ہیں۔ میں ان کے خلاف بھی نہیں کر سکتا۔
 اور نہ ہی ان کی بددلی برداشت کر سکتا ہوں بعض کہتے ہیں کہ
 جناب عبداللہ نے یہ جواب دیا کہ حرام سے تو موت بہتر ہے
 اور حضرت عبداللہ کا اس حرام کو باننا اسی طرح تھا۔ جس طرح
 وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت کی کچھ مٹاؤں باتیں جانتے
 تھے۔ جیسا کہ جنابت کا غسل اور حج وغیرہ۔ لہذا یہ اعتراض نہیں ہو سکتا
 کہ آپ دور جاہلیت میں تھے۔ اور حلال و حرام کو نہیں پہچانتے

تھے۔ کیونکہ میرا تیرا نکاح نہیں ہوا۔ اس لیے تیری پیش کش پوری کرنا۔
 سلال نہیں۔ لہذا ایک کریم شخص اپنی عزت اور اپنے دین کی خاطر
 کرتا ہے۔ اور میں بھی اسی زمرے کا آدمی ہوں۔

طبقات ابن سعد:

قَالَتْ اِنِّي وَاللَّهِ لَسْتُ بِصَاحِبَةٍ رَّيْبَةٍ وَلَكِنِّي
 رَأَيْتُ نُورَ الْكِبْوَةِ فِي رَجْهِكَ فَارَدْتُ اَنْ
 يَكُوْنَ ذَا لِكَ فِيَّ وَابْنُ اللَّهِ اَلَا اَنْ يَجْعَلَهُ حَيْثُ جَعَلَهُ
 وَبَلَغَ شَبَابَ قُرَيْشٍ مَا عَرَضَتْ عَلَيَّ عَبْدُ اللَّهِ
 بِنَ عَبْدِ الْمَطْلَبِ رَقَابِيهِ عَلَيْهَا قَدْ كَرُّوا
 ذَا لِكَ لَهَا فَاَنْشَأْتُ تَقُولُ۔

انی رایت ٹھیلہ عرضت فتلاکت بخساتوا القطر
 فلما نھا نور یضئ لہ ماحولہ کاصنارة الفجر
 رایتہ شرفا ابودہ
 ما کل کادح زندہ یودی

لله ما زهرية سلبت ثوبيك ما امتلعت وما تدري
 قَالَتْ فَلَا حُلَّةَ لِي فِيكَ اِنَّكَ مَرَرْتَ
 وَبَيْنَ عَيْنِكَ نُورٌ سَاطِعٌ اِلَى السَّمَاءِ فَلَمَّا
 وَقَعَتْ عَلَيْهَا ذَهَبَ فَاخْبَرَهَا اَنْهَا قَدْ حَمَلَتْ
 خَيْرَ اَهْلِ الْاَرْضِ۔

(طبقات ابن سعد جلد اول ص ۹۲-۹۳)

جہاں رقیقہ بنت نوفل کہنے لگی۔ خدا کی قسم! میں بدکار عورت نہیں ہوں۔

لیکن میں نے تمہارے چہرہ میں نورِ نبوت دیکھا تھا۔ تو میں نے ارادہ کیا۔ کہ وہ میرے اندر منتقل ہو جائے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کو پیش نظر رہا۔ اس نے جہاں منتقل کرنا تھا کر دیا۔ جب قریش کے نوجوانوں کو خبر ملی۔ کہ فلاں عورت نے اپنے آپ کو عبد اللہ بن عبد المطلب پر پیش کیا۔ اور نبیوں نے انکار کر دیا۔ تو انہوں نے اس عورت سے اس کا تذکرہ کیا۔ تو اس نے جو ابا چندا شعار پڑھے۔

۱۔ میں نے ایک بکلی کی طرح کا نور دیکھا تھا جس نے کاسے بادلوں کو بھی جگمگا دیا تھا۔

۲۔ اس بکلی میں ایسا نور تھا۔ جو کامل چاند کی طرح اپنے ماحول کو منور کر رہا تھا۔

۳۔ میں نے چاہا کہ اسے حاصل کروں تاکہ میرے لیے باعثِ افتخار بن جائے۔ لیکن ہر پتھر جس کو گرگیا جسے اس سے آگ نہیں نکلتی۔

۴۔ مگر اس زہری عورت رسیدہ آمنہ کی عظمت اللہ ہی عطا کرتا ہے۔ جس نے اسے عبد اللہ تمہارے دونوں کپڑے و نبوت حکومت اسے لیے۔ اس نے کیا بے پیا وہ کیا جانے۔

جب حضرت آمنہ کے ساتھ ہم اسری کرنے کے بعد پھر اسی عورت کو جب پیغام بھیجا کہ اب میں تمہارے ساتھ شادی کرنے کے لیے تیار ہوں۔ تو وہ کہنے لگی۔ اب مجھے تمہارے اندر کوئی بات نظر نہیں آتی۔ لہذا میں انکاری ہوں۔ کیونکہ پہلی مرتبہ جب تمہارا گزیر میرے سامنے سے ہوا تھا۔ تو میں نے تمہاری

دونوں آنکھوں کے درمیان سے آسمانوں کی طرف اٹھتا ایک نور دیکھا تھا سب جبکہ تم نے اس (امنہ) سے وطن کر لی ہے۔
 تو وہ نور تباری پیشانی میں نہیں رہا۔ جب جناب عبداللہؑ نے
 سیدہ آمنہؑ سے پوچھا۔ تو وہ کہنے لگیں۔ میں امید سے ہو گئی ہوں
 تو جناب عبداللہؑ نے کہا۔ کہ تو ایسے بچے کی ماں بننے والی ہے
 جو روئے زمین میں اپنا ثانی نہیں رکھتا۔

نکیرہ:

- ۱۔ علامہ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ کے مذکورہ بیان سے ثابت ہوا۔ کہ سیدنا
 عزت محمد اللہ بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ مومن اور موصوف تھے۔ کیونکہ
 ۱۔ ایک پاک دامن عورت نے انہیں اپنی شریعت کے مطابق حقوق
 زوجیت ادا کرنے کی دعوت دی تھی۔
- ۲۔ اس عورت کو آپ کی پیشانی میں نور نبوت نظر آیا تھا۔
- ۳۔ آپ دین ابراہیمی کے حلال و حرام کے کچھ مسائل جانتے ہوئے ان پر
 عمل پیرا تھے۔ اس لیے آپ نے ایسے نکاح کو ناجائز کہہ کر انکار
 کر دیا۔
- ۴۔ آپ نے فرمایا۔ کہ میں ایسا ناجائز کام کر کے اپنی عزت و دین کو برباد
 نہیں کر سکتا۔
- ۵۔ پھر وہی نور سیدہ آمنہ کے لہن اقدس میں منتقل ہو گیا۔
- ۶۔ اسی نور کو پاکیزہ رحم میں منتقل کرنے کی وصیت آدم سے چلی
 ہی تھی۔

یہ تمام باتیں اس امر کی شاہد ہیں کہ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ متوہد و مومن تھے۔ اور یہ کہ آپ بعض احکام و مسائل دین ابراہیمی پر کاربند بھی تھے۔ اور انہیں اپنی پیشانی میں چمکتے نور کا علم تھا۔ کہ یہ خود نبوت نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ ان شواہد کے پیش نظر جناب عبداللہ کے کفر و شرک کا اعتقاد رکھنا کسی طرح بھی قابل یقین نہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

دلیل سیرت کی مختلف کتابوں مثلاً سیرت حلبیہ، سیرت ابن ہشام، اذقالہ لبقات ابن سعد میں ایک وقتہ تفصیل کے ساتھ مذکور ہے۔ وہ یہ کہ کاتب رزم چارچ سو سال سے بند چلا آرہا تھا۔ اپنے طویل عرصہ کے گزرنے پر جناب عبدالطلب نے اسے کھولنے کا ارادہ کیا۔ اس کنوٹ میں کا محل وقوع دونوں ناظر اور اسات کے درمیان پڑتا تھا۔ کھودائی کرتے وقت ان کا صحن ایک بیٹا تھا جو ان کے ساتھ تھا۔ آپ نے نذر مانی کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے دس بیٹے عطا کرے اور تمام جوان ہوں تو میں ایک بیٹے کی قربانی پیش کروں گا۔ اللہ تعالیٰ نے کس بیٹے عطا کر دیئے۔ جب سبھی جوان ہو گئے۔ پھر اوزائی کو اپنی نذر پوری کرو۔ چونکہ انہیں نذر بھول چکی تھی۔ تو ایک بچہ لایا کر دیا۔ پھر اوزائی کہ نذر پوری کرو۔ اس مرتبہ انہوں نے اپنے والد سے پوچھا۔ اونٹ سے بڑی قربانی کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا۔ اپنے بیٹوں میں سے ایک کی قربانی اس پر جناب عبدالطلب نے تمام بیٹوں کو جمع کیا اور اپنی نذر کا واقعہ یاد آنے پر سنایا۔ لہذا اٹھ ہوا کہ قرعہ ڈالا جائے۔ جس بیٹے کے ہم نکلے گا۔ وہ قربان کیا جائے گا۔ قرعہ جناب عبداللہ کے نام

اور جب آپ انہیں ذبح کرنے لگے تو آپ کی ہمشیرگان اپنے بھائی کے سامنے
 لڑی ہوئیں۔ ان میں سے ایک نے کہا کہ اونٹوں اور ہمارے بھائی عبداللہ کے
 درمیان قرعہ اندازی کرو جس کا نام نکلا۔ پھر دس اور بڑھائیں اسی طرح ہر بار قرعہ
 دینا۔ اول دس اونٹ مقابل میں رکھے گئے۔ قرعہ ڈالا تو جناب عبداللہ کے نام
 نکلا۔ پھر دس اور بڑھائے اسی طرح ہر بار قرعہ جناب عبداللہ کے نام نکلتا تھا۔
 لیکن سواونٹ ہونے پر قرعہ اونٹوں کے نام نکلا۔ یہ دیکھ کر تمام قبیلہ خوش ہو گیا۔
 آپ نے مزید اطمینان کی خاطر تین دفعہ قرعہ اندازی کی۔ تینوں مرتبہ اونٹوں کے نام
 آئے۔ پس پرائیں یقین ہو گیا۔ کہ اللہ تعالیٰ نے عبداللہ کی بجائے سواونٹوں کے
 قربانی پسند فرمائی ہے۔ یہ واقعہ مندرجہ ذیل کتب میں دیکھا جاسکتا ہے۔

۱۔ سیرت جلیبہ جلد اول ص ۵۷-۵۹-۲۔ طبقات ابن سعد جلد اول ص ۸۸-۸۹

۳۔ زرقانی جلد اول ص ۹۳ تا ۹۷

بہر حال سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزیرہ اپنے آپ کو ذبحین کا بیٹا کہا
 ان دونوں ذبیح سے مراد سیدنا حضرت اسماعیل علیہ السلام اور سیدنا حضرت عبداللہ
 والد ماجد سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

نوٹ:

مذکورہ واقعہ میں چند باتیں بطور خاص قابلِ غور ہیں۔ ہم انہیں ذیل میں صبح
 کر رہے ہیں۔

۱۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی کے قربان کیے جانے کے اس
 واقعہ سے قبل دیت صرف دس اونٹ تھی۔ اور اسی کے مطابق سب سے پہلے
 دس اونٹوں اور جناب عبداللہ کے درمیان قرعہ اندازی کی گئی۔ لیکن جب تنو
 اونٹوں پر جا کر بات ختم ہوئی تو گویا یہ اشارہ تھا۔ کہ ایک انسان کا اگر بدل ہو

کہتے ہیں۔ تو سوانٹ۔ اسی بنا پر دیت، دس کی بجائے سوانٹ مقرر ہوئی اور اسی
دیت اس وقت سے تاقیامت جاری و ساری ہوئی۔

طبقات ابن سعد:

عن عكرمة عن ابن عباس قال الذببة يومئذ
عشرًا من الإبل وعية المطلب أقول من سن
وبية النفس مائة من الإبل وقصرت في قریش
والعرب مائة من الإبل وأقرها رسول الله
صلى الله عليه وسلم على ما كانت عليه

(طبقات ابن سعد جلد اول ص ۲۸۹)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ جناب عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ ان
دنوں دیت دس اونٹ تھی۔ اور سب سے پہلے شخص جناب
عبد المطلب ہیں۔ کہ جنہوں نے ایک شخص کی دیت سوانٹ مقرر
کی۔ تو ان کی یہ سنت قریش اور عرب میں جاری ہو گئی۔ اور
سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشد دیت کو اسی پر جاری رکھا۔
جیسا کہ شروع ہو چکی تھی۔ (یعنی سوانٹ دیت)

۲۔ حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ ابن ذبیحین، کہلا کر نام بہت پسند
تھا۔ اور آپ سے اپنے لیے باعثِ فخر سمجھتے تھے۔ چنانچہ قحطِ سال کی وہ سال
ایک اعرابی نے جب آپ سے ان الفاظ کے ساتھ سوال کیا۔ اسے ابن
ذبیحین! اس چیز سے ہمیں بھی کچھ عطا کیا جائے۔ جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا
عطا کیا ہے۔ ان الفاظ کے سننے ہی آپ خوش ہوئے اور فرمایا
فرمایا۔

سیرت حلبیہ:

وَفِي الْكَشَافِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ: «أَنَا ابْنُ الذِّبْيَحَيْنِ» اے عہدِ اشد اور اسماعیل
 وَعَنْ بَعْضِهِمْ قَالَ كُنَّا عِنْدَ مُعَاوِيَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَتَذَاكَرَ الْقَوْمُ الذِّبْيَحِ
 هَلْ هُوَ اسْمَاعِيلُ أَوْ إِسْحَاقُ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ
 عَلَى الْغَيْبِ سَقَطْتُمْ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَاهُ إِعْرَاقِي أَنِّي
 يَشْكُو جَذْبَ أَرْحِيهِمْ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَلَكَ
 الْبِلَادُ يَا سَلَةَ هَلْكَ الْمَالُ وَطَسَعَ الْعِيَالُ
 فَعَدَّ عَلَيَّ وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ يَا ابْنَ الذِّبْيَحَيْنِ
 فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ
 يَنْكُرْ عَلَيْهِ فَقَالَ الْقَوْمُ مِنَ الذِّبْيَحَانِ
 يَا ابْنَ الْقَوْمَيْنِ قَدْ أَلْعَبَدَ اللَّهُ وَإِسْمَاعِيلُ
 سیرت حلبیہ جلد اول ص ۵۹ مطبوعہ بیروت

ترجمہ: تفسیر کشاف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں
 ذبیحین کا بیٹا ہوں۔ یعنی عہدِ اشد اور اسماعیل بعض سے روایت
 ہے کہ ہم ایک مرتبہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے ہاں تھے
 کہ لوگوں میں یہ ذکر چل نکلا کہ ذبیح اللہ حضرت اسماعیل تھے۔ یا
 حضرت اسحاق امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ تم نے ایک
 ایسے شخص کے سامنے یہ مسئلہ پیش کیا ہے۔ جو حقیقت حال سے

باخبر ہے۔ ہم ایک مرتبہ بارگاہ رسالت میں حاضر تھے۔ کہ ایک اعرابی آیا۔ اور شکایت کی کہ زمین خشک ہو گئی ہے۔ اور کہنے لگا۔ یہ رسولؐ میں شہروں کو خشک چھوڑ آیا ہوں۔ مال بھاک ہو گئے۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے جو آپؐ کو عطا کیا۔ اس میں سے مجھے بھی کچھ دیکھئے۔ اسے ابن ذبیحین۔ یہ لفظ سن کر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مسکرا دیئے۔ اور انکار نہ فرمایا۔ لوگوں نے امیر معاویہ سے پرچھا۔ پھر وہ دو ذبیح کوٹ کون یں۔ فرمایا۔ حضرت عبداللہ اور دوسرے حضرت اسماعیلؓ علیہ السلام۔

۳۔ ایک ذبیح اللہ یعنی حضرت اسماعیل علیہ السلام اپنے والد گرامی بناب ابراہیم خلیل اللہ کے انتہائی پیارے اور لاڈلے فرزند تھے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں بھی ذبیح کرنے کا حکم دیا۔ اور دوسرے ذبیح حضرت عبداللہ بھی اپنے باپ کی نظروں اپنے دوسرے نوچھائیوں سے زیادہ محبوب تھے۔ اور ایسا ہی خدا کا قرعہ بھی ان کے نام نکلا۔ تو جس طرح حضرت خلیل نے اراوہ ذبیح میں کوئی کر نہ اٹھا رکھی۔ اسی طرح حضرت عبداللہ نے قرعہ اندازی میں ایک نہیں تین بار قرعہ ڈال کر یقین کریں۔

دَلَالُ النَّبِیَةِ الْبَیْهَقِی:

وَقَامَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ يَذْعُو اللَّهَ تَعَالَى
فَتَحَرَّجَ الْمَسْجِدَ عَلَى الْإِبِلِ فَقَالَتْ قَرْيَشُ
وَمَنْ حَضَرَهُ قَدْ انْتَهَى رِضَاكَ وَخَلَصَ
لَكَ إِنْسَانٌ فَقَالَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ لَا وَاللَّهِ حَتَّى
أُخْرِجَ عَلَيْهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَصَرَ بَعْثًا فَتَحَرَّجَ

عَلَى الْإِلَهِ فِي الْمَرَاتِ الثَّلَاثِ فَتُجَرِّثُ

دو دلائل انبیوہ جلد اول ص ۱۰۱ - ۱۰۲

ترجمہ: جناب عبد المطلب اللہ تعالیٰ کے حضور دعا کے لیے کھڑے ہوئے اور قرعہ اندازی کی ماس وقوعہ قرعہ اندازوں پر پڑا۔ تو قریش اور حاضرین نے کہا اللہ تعالیٰ اب اس پر راضی ہے۔ اور اس نے کہا میں نے تمہارے بیٹے کی جان بخشی کر دی ہے۔ جناب عبد المطلب نے کہا۔ نہیں۔ خدا کی قسم! میں جب تک تین مرتبہ قرعہ نہ ڈالوں اس وقت تک یقین نہ آئے گا۔ لہذا انہوں نے تین مرتبہ قرعہ ڈالا اور ہر مرتبہ قرعہ اندازوں کے نام نکلا۔ جس پر اونٹ ذبح کر دیئے گئے۔

۴۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور جناب عبد المطلب نے اپنے اپنے صاحبزادوں سے ذبح ہونے کے بارے میں پوچھا۔ تو دونوں نے کوئی انکار نہ کیا۔ یہ ایک امتحان تھا۔ جب دونوں اپنے اپنے امتحان میں سرخرو ہوئے تو حضرت اسماعیل کے بدل میں اللہ تعالیٰ نے ایک ذبحہ کی قربانی قبول فرمائی۔ اور عبد اللہ کی جگہ سواونٹ منظور ہوئے۔ دونوں کو خود قربان ہونے سے بچانے میں حکمت یہ تھی کہ دونوں کی پیشانی میں نور محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) جلوہ گر تھا۔

سیرت حلبیہ:

قَالَ بَعْضُهُمْ لَمَّا أَحَبَّ إِبْرَاهِيمُ يَتَوَكَّدُهُ
اسماعیل بِطَبْعِ الْبَشَرِيَّةِ أَيَّ ذِي سَيْمًا
وَهُوَ يَكْرَهُ وَوَحِيدُهُ إِذَا ذَاكَ وَقَدْ
اجْتَرَى تَعَالَى الْمَادَّةَ الْبَشَرِيَّةَ بِكَرَادِ وَلَا

أَعَبْتُ إِلَى الْوَالِدَيْنِ وَتَخَصُّوصًا إِذَا كَانَ لَا
وَلَدَ لِي غَيْرُهُ أَمَرَ اللَّهُ بِذِي بَيْتٍ لِيَتَخَلَّصَ
يُسْرَةً لَهُ وَرَجَعَ عَلَى عَادَةِ الطَّبْعِ فَإِذَا بَدَأَ بِذِي
عَظِيمٍ لِأَنَّهُ مَقَامُ الْخَلْدِ يَقْتَضِي تَسْوِجَةً
الْمُعْتَبَرِ بِالْمَعْرِيَةِ فَلَمَّا خَلَصَتْ الْخَلْدَةُ مِنْ
مِنْ شَبَابِهِ الْمَشَارِكَةِ لَمْ يَبْقَ فِي الذَّبْحِ
مَصْلِحَةٌ فَتَسَمَّحَ الْأَمْرُ وَقَدْ هَذَا -

سیرت حبیبیہ جلد اول ص ۵۹ تا ۶۰

ترجمہ: بعض نے کہا ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام بقاضائے
بشریت اپنے بیٹے (اسماعیل) سے محبت زیادہ دکھائی غلامی کر
اس لیے بھی کہ وہ اُن کا اکوتا اور پہلا بیٹا تھا اور اللہ تعالیٰ نے انسان
میں یہ فطری بات رکھی ہے کہ اس کی سب سے پہلی اولاد زیادہ
پیاری ہوتی ہے۔ اور پھر خاص کر اس وقت جب اس کے سوا
اور کوئی والد (زیند) نہ ہو۔ تو اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل علیہ السلام
کو اپنے پیارے بیٹے کے ذریعہ کرنے کا حکم دیا تاکہ محبت میں
اُن کا راز صرت اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہو جائے۔ اور اس
خصوص کے لیے سبب بھی ایسا کہ جس سے قوی سبب اور کوئی نہیں
ہو سکتا یعنی بچے کو ذبح کر دینا۔ چہر جب خلیل اللہ نے اللہ تعالیٰ
کے حکم پر عمل کر دیا اور اپنا دل صرف اسی کی محبت میں غائص
کر دکھایا تو اللہ تعالیٰ نے اس ذریعہ کے بدلے ایک عظیم فرح عطا
کر دی۔

کیونکہ مقام غلت و محبت کا تقاضا ہی یہ ہے۔ کہ محبت میں محبوب کی یکتائی ہی رہے تو جب غلت میں مشارکت کی ہر بات ختم ہو گئی تھی۔ اب لڑکے کے ذبح کرنے میں کوئی مصنعت نہ رہی تھی لہذا اللہ تعالیٰ نے اپنا حکم منسوخ کر دیا۔ اور اس کے بدلے ذنبہ کی قربانی کا حکم دے دیا۔

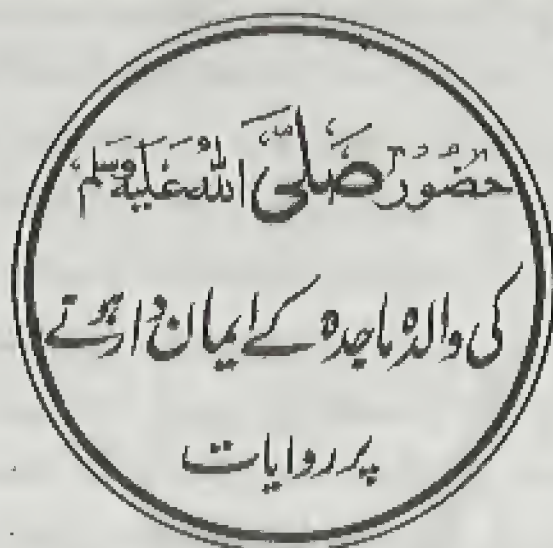
لمحہ فکریہ:

مذکورہ حوالہ رجالت اور ان سے ثابت شدہ امور مذکورہ سے ثابت ہوا۔ کہ حضرت عبد المطلب اور ان کے صاحبزادے جناب عبد اللہ رضی اللہ عنہما مومن اور موصوفے۔ اگر انہیں خدا سے پیار نہ ہوتا۔ تو نہ عبد المطلب بیٹے کی قربانی خدا کے حکم کی تعمیل ہوتی۔ اسی طرح جناب عبد اللہ کی قربانی بھی اللہ تعالیٰ کا شہدے کی تمثیل تھی۔ اور دونوں خدا کی رضا کی خاطر تھیں۔ اگر ایسا نہ ہوتا۔ تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے آپ کو دو فوج ہونے والوں کا فرزند کہنے میں خوشی کا اظہار نہ فرماتے۔ اور نہ ہی اپنے آپ کو ”ابن الذبیحین“ کا لقب دیتے۔ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا خواب اللہ کی طرف سے تھا جس کی اجروں نے تعمیل کی۔ تو اسماعیل ذبیح اللہ کہلائے۔ اور جناب عبد المطلب کی نذر درست تھی۔ اور اس کی تعمیل پر ان کے صاحبزادے ذبیح اللہ کہلائے اگر جناب عبد المطلب کی نذر غلط ہوتی۔ اور ان کی قربانی دینا شرعاً محمود و ممدوح نہ ہوتا۔ تو ایسے غلط کام پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی فخر نہ کرتے اور نہ ہی تبسم فرماتے۔

منقول ہے کہ جناب عبد المطلب نے سوانح قربان کیجے جو ان کی ذاتی ملکیت تھے۔ تو ان میں سے گھروالوں نے ایک شتر بھی نہ لیا۔ علاوہ ان

اگر جناب عبدالمطلب کی یہ قربانی غلط ہوتی۔ تو پھر اس کو بطور دیت جاری و ساری رکھنے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی۔ مختصر یہ کہ جس طرح تاقیامت ہر صاحب توفیق شخص حیدر قربانی کے دنوں میں قربانی دے کر سنت ابراہیمی پر عمل پیرا ہو تا ہے۔ ان تمام قربانیوں کا ثواب بغیر اس کے کہ اس نے والا کلمہ ہو۔ جناب خلیل اللہ کے نامہ اعمال میں درج ہو رہا ہے۔ اسی طرح جب تک دیت کے طور پر سوا دنت ویسے جاتے رہیں گے۔ اس سنت کا اجر و ثواب جناب عبدالمطلب کے نامہ اعمال میں درج ہو تا رہے گا۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے۔ جسے چاہے عطا کر دے۔ تو معلوم ہوا کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد اور دادا دونوں پہلے مومن اور موقد تھے۔ اور بت پرستی ان سے کبھی وقوع نہیں ہوئی

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْاَبْصَارِ



روایت نمبر ۱: طبقات ابن سعد،

قال اخبرنا محمد بن عمر بن واقد
 الاسلامي قال حدثني علي بن يزيد بن
 عبيد الله بن واهب بن نفعلة عن ابيه عن
 عَمِّهِمْ قَالَتْ كُنَّا نَسْمَعُ اَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا حَمَلْتُ بِهِمُ الْإِمَامَ بِنْتُ وَهْبٍ
 كَانَتْ تَقْرَأُ مَا شَعَرَتْ أَنْيَ حَمَلْتُ بِهِمُ
 وَلَا وَحِيدَةً لَهُ ثِقَلَةٌ كَمَا تَعْبُدُ النِّسَاءُ
 إِلَّا أَنِّي قَدْ أَتُكَّرْتُ رَفَعَ حَيْضَتِي وَرَمَا
 كَانَتْ تَرْفَعُنِي وَتَعْرُدُ وَأَتَانِي أُمِّي
 وَأَنَا بَيْنَ النَّاسِ وَالْيَقْطَانِ فَقَالَ شَعَرْتُ
 إِنَّكَ حَمَلْتِ؟ قَالَتِي أَقُولُ مَا أَدْرِي فَقَالَ

إِنَّكَ هَذَا حَسَلَتْ بِسَيِّدِ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَكَيْفِيَّتِهَا
وَذَلِكَ يَقُومُ الْاِثْنَيْنِ قَالَتْ فَكَانَ ذَلِكَ وَمَقَامًا
يَقِينُ هَذَا فِي الْحَقِّ نَحْنُ أَمَّا لَمْ يَمُتْ إِذَا دَنَا
وَلَا دَفَى أَتَانِي ذَلِكَ الْاِقْدَاقُ فَكَانَ قَوْلِي أَعْيُذُ
بِالْوَحِيدِ الصَّمَدِ مِنْ شَرِّ كُلِّ حَاسِدٍ -

(طبقات ابن سعد جلد اول ص ۹۸)

ترجمہ: وہب بن زمعہ اپنے باپ کے واسطے سے اپنی پوجھن سے بیان
کرتے ہیں کہ وہ کہتی تھیں ہم پر سنا کرتے تھے کہ جب سرکارِ دو
عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی والدہ کے شکم میں جلوہ گر ہوئے تو آپ کی
والدہ آمنہ بنت وہب کہا کرتی تھیں مجھے اس حمل کا کوئی پتر نہ
چلتا تھا اور نہ ہی مجھے کوئی بوجھ محسوس ہوتا تھا اور گاہ بگاہ وہ حمل
اوپر یا نیچے ہوتا۔ پھر ایک آنے والا آیا اور میں اونٹن کی کیفیت
میں تھی۔ وہ کہنے لگا کیا تجھے پتر ہے کہ تو امید سے ہو گئی ہے؟
گویا میں کہہ رہی ہوں کہ مجھے کوئی علم نہیں کہ اس نے کہا کہ تمہارے
شکم میں اس امت کا سردار اور پیغمبر جلوہ فرما ہے۔ یہ سو سوار کی بات
تھی سیدہ آمنہ کہتی ہیں کہ اس واقعہ سے مجھے یقین ہو گیا کہ یہ امید
سے ہوں۔ پھر وقت گزرتا گیا اور جب ولادت کا وقت قریب
آیا تو پھر وہی آنے والا آیا اور کہنے لگا آمنہ کہو میں اللہ بے نیاز
کی پناہ چاہتی ہوں ہر حسد کرنے والے کے شر سے

توضیح:

مذکورہ روایت سے معلوم ہوا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ

کو اس کا نشینی علم تھا۔ کہ ان کے پیٹ میں سید الانبیاء جلوہ فرماؤں۔ اور پھر
اشدک طرف سے کسی نے غائبانہ نہیں ایسے کلمات کہنے کو بتائے تھے جو سراسر
توحید پر مبنی ہیں۔ سیدہ آمنہ نے انہی الفاظ سے استفادہ کیا۔ اس گان کی ایمان و توحید
کا علم ہوتا ہے۔

روایت نمبر ۲: طبقات ابن سعد:

قَالَ اخبرنا محمد بن عمر قال وَ ذَكَرَ
بَعْضُ النَّاسِ أَنَّ خَلِيفَةَ لَمَّا خَرَجَتْ بِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بِلَادٍ فَقَالَتْ لِمَنْ
بَنَتْ وَمَنْ أَجْنَبْتُ يَا لَلْبُؤْسِ الْحَبَلِ مِنْ شَرِّ مَا
مَرَّ عَلَى الْحَبَالِ حَتَّىٰ أَرَاهُ حَامِلًا الْعَلَا لِي وَفَعَلَ
الْحَرْفَ إِلَى السَّوَالِ وَ هَئِذَا هُمْ مِنْ حَشْوَةِ الرِّجَالِ

(طبقات ابن سعد جلد اول ص ۱۱۱)

ترجمہ: کچھ لوگ بیان کرتے ہیں۔ کہ جب حضرت خلیفہ سعد یہ رضی اللہ عنہا اپنے
ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ سے باہر اپنے علاقہ کی
طرف روانہ ہوئیں۔ تو سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا نے انہیں فرمایا۔ یہ
اللہ صاحب جلال کی پناہ میں اس بچے کو دیتی ہوں۔ اس کی پناہ
ہر شر سے جو پہاڑوں پر گزرتا ہے۔ یہ پناہ اس وقت تک مانگتی
ہوں کہ وہ ہتھیار اٹھانے والا ہو جائے۔ اور غلاموں اور کمزوروں
کے ساتھ جلائی کرے۔

توضیح:

اس روایت میں بھی سیدہ المؤمنہ رضی اللہ عنہا کا رب ذو الجلال کی پناہ میں

دنیا اس امر کی نشاندہی کرتا ہے۔ کہ آپ شرک و کفر سے کوسوں دور تھیں اور ان کا عقیدہ تھا۔ کہ ہر شر سے پناہ دینے والا اللہ وحدہ لا شریک ہی ہے۔ اور انہی الفاظ میں سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے۔ کہ آپ حلال و حرام کا بھی علم رکھتی تھیں۔ تبھی فرمایا۔ کہ یہ بیٹا حلال کا طرفدار ہو گا۔ ان باتوں سے بھی سیدہ امہ رضی اللہ عنہا کا مومنہ اور موصدہ ہونا واضح ہوتا ہے۔ کیونکہ ایسی باتیں کسی کافر یا مشرک سے نکلنا ممکن ہے۔ **فلعلہ وایا ولی الابصار**

روایت نمبر ۳: طبقات ابن سعد:

قَالَتْ اَمِنَهُ يَا حَلِيْمَةً اَعْلَىٰ اِنِّي قَدْ اَخَذْتُ
مَوْكُودًا لِّهٖ شَانٌ وَّ اَللّٰهُ لَعَلَّتُهَا فَمَا كُنْتُ
اَحْيَدُ مَا تَجِدُ النِّسَاءَ مِنَ الْحَمَلِ وَلَقَدْ اَتَيْتُ
فَقِيْلَ لِيْ اِنَّكَ سَتَلِدِيْنَ غُلَامًا فَسَمِيْهِ اَحْمَدُ
وَهُوَ سَيِّدُ الْمَرْسَلِيْنَ۔

(طبقات ابن سعد جلد اول ص ۱۵۱)

ترجمہ: سیدہ امہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔ اے حلیمہ! تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ تم ایک ایسے بچے کو لیے جا رہی ہو جو عجیب شان والا ہے خدا کی قسم! میں جب حمل میں تھی۔ تو مجھے کوئی ایسی بات پیش نہ آئی۔ جو دورانِ حمل عام عورتوں کو پیش آتی ہے۔ میرے پاس ایک آنے والا آیا۔ اور کہا گیا۔ کہ تم عنقریب ایک بچہ کو جنم دے گی جو اسی کا نام احمد رکھنا۔ اور وہ تمام رسولوں کے سردار ہوں گے۔

توضیح:

روایت مذکورہ سے واضح ہوا کہ سیدہ امہ رضی اللہ عنہا کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کی ولادت باسعادت سے قبل ہی بتا دیا گیا تھا کہ کروڑوں اور لاکھوں مسلمانوں میں اور ان کا تمام
 احمد رکھنا۔ اسی بنا پر آپ نے عید سعید کو فرمایا کہ اس بچے کی شان ہی نرالی ہے اور
 پھر خدا کی قسم اٹھا کر ان کے دورانِ صل کے واقعات بیان کیے۔ ان باتوں سے
 بھی صاف عیاں کہ حضرت امیرِ مومنین رضی اللہ عنہا مومنہ اور موصوفہ تھیں۔ اور حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ساتھ ان کی عقیدت صرف اپنا فرزند ہونے کی بنا پر نہیں بلکہ اللہ کا
 رسول ہونے کی بنا پر تھی۔ اس لیے اس بات کو وہ بڑی امتیاز سے اور غور سے
 عید سعید کے سامنے بیان کر رہی ہیں۔

روایت طبر ۲، حلائی النبوة:

وَكَانَتْ أُمُّهُ بِنْتُ وَهَبٍ أُمُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَعَدَّتْ أَثَنًا أُمِّيَّتْ حِينَ حَمَلَتْ
 بِحَمْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ لَهَا إِنَّكَ
 قَدْ حَمَلْتِ بِسَيِّدِ هَذِهِ الْأُمَّةِ فَإِذَا أَوْفَعَ
 عَلَى الْأَرْضِ فَقُولِي أَعِيْذُ بِاللَّهِ أَحَدٌ مِنْ
 شَرِّ كُلِّ خَاسِدٍ وَذَكَرَ مَا فِي الْأَبْيَاتِ
 كَمَا مَضَى وَقَالَ فَإِنَّ آيَةَ ذَلِكَ أَنْ يَخْرُجَ
 مَعَهُ نُورٌ يَمْلَأُ قُصُورَ بَشَرِيٍّ مِنْ أَرْضِ الشَّامِ
 هَذَا أَوْ قَسَمْتُ لَهُ مُحَمَّدًا فَإِنْ أَشْمَتْ
 فِي الْقُرْآنِ مُحَمَّدٌ فَهِيَ ذَلِكَ۔

(دلائل النبوة جلد اول ص ۱۱۱)

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ سیدہ امیرِ مومنین رضی اللہ عنہا بیان
 کی کرتی تھیں کہ دورانِ صل میرے پاس کوئی قسم نہ دلا گیا۔ اور

اس نے کہا کہ تو اس امت کے سردار کو اپنے حکم میں ایسے موئے
 ہے۔ جب ان کی زمین پر تشریف آوری ہو۔ تو یہ کہنا میں اللہ
 واحد کی پناہ میں اسے ہر حد کرنے والے کے حمد سے بچی ہوں
 اس کے بدوہ تمام ابیات ذکر کیے جن کا تذکرہ ہو چکا ہے۔ اور اس
 کہنے والے نے کہا کہ اس فرمودہ کی پیدائش کی علامت یہ ہوگی۔ کہ
 ایک روشنی کا اس کے ساتھ ظہور ہوگا۔ جو مرض شام میں واقع بھڑی
 کے معنات کو چمکا دے گی۔ جب وہ اس کائنات میں جلوہ فرما
 جائیں۔ تو ان کا نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم رکھنا۔ ان کا توراۃ و انجیل میں
 نام احمد ہے۔ ان کی تمام آسمانوں اور زمینوں والے تعریف کریں گے
 اور ان کا قرآن میں نام محمد ہے۔ اس پر سیدہ آمنہ نے آپ کا
 نام محمد رکھا۔

توضیح:

گزشتہ روایات کی طرح اس روایت میں بھی یہی مذکور ہے کہ سیدہ آمنہ
 رضی اللہ عنہا اللہ و خدا شریک کی معتقد تھیں۔ اور ہر شر سے اسی پناہ کی تئیں
 تھیں۔ اور یہ بھی جانتی تھی کہ فرمودہ کا تذکرہ توراۃ و انجیل میں ہے۔ اور وہ سیدہ سلیمہ
 ہیں۔ اور یہ بھی جانتی تھیں کہ ان پر اترنے والی کتاب کا نام قرآن ہوگا۔ اور تم
 کائنات ان کی تعریف میں رطب الانسان ہوگی۔ اس قدر معلومات کے اندازہ
 لگایا جاسکتا ہے کہ سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کا اللہ و خدا شریک کے ہاں کیا درجہ
 و مقام تھا۔ کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں کن کن فضائل و مناقب سے نوازا
 تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ہمیں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کی
 عظمت کا مستفید رکھے۔ آمین۔

روایت نمبر ۵: در قافی:

رَوَى دُعْتُ أَنَا أَمَّ السَّبِي صَلى الله عليه وسلم
 ثُمَّ رَكِبْتُ أَتَانِي حِمَارِي الْأَنْثَى وَيُقَالُ حِمَارَةٌ
 بِالْهَاءِ عَلَى قَلْبِهِ (وَاخْذَتْ مُحَمَّدًا صَلى الله
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ يَدَيْ قَالَتْ فَنَظَرْتُ إِلَى الْأَتَانِ
 وَقَدْ سَجَدَتْ) خَفِضْتُ رَأْسَهَا أَوْ وَضَعْتُ
 وَجْهَهَا عَلَى الْأَرْضِ وَمَا لَهَا أَنْ تَفْعَلَ
 أَيِ حِقَّةٍ (الْكَعْبَةُ ثَلَاثُ سَجَدَاتٍ وَدَفَعْتُ
 رَأْسَهَا إِلَى السَّمَاءِ أَلْفَمَهَا اللَّهُ تَعَالَى فَعَلَّ ذَلِكَ شُكْرًا
 لَهُ أَنْ خَصَّهَا بِكَوْنِهِ صَلى الله عليه وسلم
 عَلَى ظَهْرِهَا قَالَتْ حَلِيمَةٌ رَفَعْتُ أَسْمِعُ أَتَانِي
 تَنْهَقُ وَقَوْلُ وَاللَّهِ إِنَّ لِي لَنُشًّا نَأْتِرُكُنَا مَا وَكَانَتْ
 قِيلَ مَاذَا الشَّكُّ فَقَالَتْ رُبْعَتْنِي اللَّهُ بَعْدَ مَوْقِي
 أَعْطَانِي قُوَّةَ قَدَرٍ بِهَا إِلَى سُرْعَةِ السَّيْرِ بَعْدَ
 مَا كُنْتُ كَأَمِيَّةٍ مِنَ الضَّعْفِ وَرَفَعْتُ سَمَنِي
 بَعْدَ هَذَا إِلَى يَا هَيْسَامُ بَنِي سَعْدٍ إِنَّا كُنَّا
 لَفِي عَقْلَةٍ وَهَلْ تَذَرِينِ مِنِّي أَيْ الَّذِي عَلَى
 ظَهْرِي وَقَوْلُهُ عَلَى ظَهْرِي خَبَرَهُ مَسْتَبَدًا
 خِيَارًا الْبَيِّنِينَ وَمُسَيِّدًا الْمُرْسَلِينَ وَخَيْرَ
 الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَحَبِيبَ رَبِّ الْعَالَمِينَ -

ترجمہ ۱۰ اور میں رحیمؑ اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کو الوداع کیا۔ پھر
میں اپنی دراز گوش پر سوار ہو گئی۔ اور میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ
وسلم کو اپنے سامنے بٹھایا۔ فرماتی ہیں۔ میں نے دراز گوش کی طرف دیکھا
کوہ اپنا سر جھکائے ہوئے ہے۔ یا اس نے اپنی پیشانی زمین پر
رکھ دی ہے۔ کیونکہ سجدہ کا معنی یہ دو سر اظہارِ اہتر ہے۔ اور اس
سے کوئی مانع بھی نہیں ہے۔ پھر حالِ دراز گوش نے جانبِ کعبہ میں تڑپ
ایسا سجدہ کیا۔ اور آسمان کی طرف سر اٹھایا۔ اللہ تعالیٰ نے اسے ایسا
کرنا سکھادیا تھا۔ کہ وہ اس طرح کرے اس بات کا شک ہے ادا کرے
کہ آج اس کی پشت پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم جلوہ فرما ہیں۔
حلیہ فرماتی ہیں۔ کہ میں اپنی دراز گوش سے یہ باتیں سن رہی تھی۔ وہ کہہ
رہی تھی۔ خدا کی قسم! میری شان بڑی عظیم ہے۔ اس پر ایک سوال
اُبھرا کہ کیوں شان بڑی ہے۔ تو اس نے اس مقدس سوال کا جواب دیتے
ہوئے کہا۔ وہ اس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے پھر دوبارہ زندہ
کیا ہے۔ مجھے ایسی قوت عطا کی ہے۔ کہ میں اب تیز چل سکتی ہوں۔
حالانکہ اس سے قبل میں کمزوری کے باعث مردوں میں شمار کرنے
کے برابر تھی۔ اور اللہ تعالیٰ نے میری کمزوری کو میری قوت میں تبدیل
فرمادیا ہے۔

قبیلہ بنی سعد کی عورتوں اہم غفلت میں تھیں۔ کیا تمہیں معلوم ہے۔ کہ
میری پشت پر کون ہے۔ وہ ہے جو تمام مرسلین کا سردار اور میند
آخرین میں سے بہتر اور کائنات کے رب کا حبیب ہے۔
(صلی اللہ علیہ وسلم)

توضیح:

اس روایت میں بظاہر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کے ایمان وغیرہ کا کوئی تذکرہ نہیں لیکن ہم نے اسے اس موضوع کے ضمن میں اس لیے ذکر کیا تاکہ یہ بتایا جاسکے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اگر دراز گوش پر ساری فرشتے میں تو اللہ تعالیٰ اسے الہام کے ذریعہ بتا دیتا ہے کہ اس کی پشت پر بیٹے علیین جلد فرمائیں۔ اور وہ حیوان ہوتے ہوئے اپنی قسمت کی یادری پر سجدہ شکر بجا لاتا ہے۔ حالانکہ وہ حیوان ہے۔ اور اس پر کچھ دیر کے لیے آپ نے قیام فرمایا تو اس سے خوش قسمت والدہ کا حال معلوم کریں۔ کہ جن کے بطن اطہر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کئی مہینے جلد کر رہے۔ اور دورانِ حمل کئی عجائبات قدرت ملاحظہ فرمائے۔ ان کے ایمان و اسلام دونوں کو اعتراض ہے۔ لہذا دراز گوش کا یہ واقعہ اس بات کی دلیل ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ رضی اللہ عنہا کفر و شرک سے بالکل بیزار اور ایمان و توحید کی اقرار کرنے والی تھیں۔ خاستہوا یا اولی الابصار۔

روایت نمبر ۶: البدایہ و النہایہ:

عن العباس بن عبد المطلب قال قال رسول الله ﷺ
 رَسُوْلَ اللهِ دَخَا فِي الدُّخُولِ فِي دِينِكَ أَمَارَةٌ
 لِّتَبَوُّكَ رَأْيِيكَ فِي الْمَجْدِ مَنَاحِي الْقَمَرِ وَتَشِيرُ
 بِالْيَدِ بِأَصْبَعِكَ فَحَيَّكَ أَشْرَفُ إِلَهِهِ مَالٍ۔

(البدایہ و النہایہ جلد دوم ص ۲۶۶)

ترجمہ: حضرت عباس بن مطلب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مجھے آپ کے دین میں داخل

ہوئے کے لیے آپ کی نبوت کی ایک علامت نے دعوت دی۔
وہ یہ کہ میں نے آپ کو رکپین میں اپنے گھوڑے میں دیکھا کہ آپ
چاند کو اپنے ہاتھ کی انگلی سے اشارہ کرتے تھے۔ اور وہ آپ کے
اشارے پر اُدھر ہی جھک جاتا تھا۔ ہر اشارہ ہوتا۔

ملحقہ فکریہ:

حضرت عباس بن مطلب رضی اللہ عنہ کو صرف ایک علامت نبوت
ایمان کی طرف پہنچ لائی۔ اور جس شخصیت نے متعدد علامات دیکھی ہوں۔ اور
اللہ تعالیٰ نے انہیں غائبانہ طریقہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل و کمالات
سے آشکارا بھی کر دیا ہو۔ ان کے ایمان میں تردد و کراہت کسی مسلمان کو زیب
دیتا ہے۔ لہذا یہ واقعہ بھی ایمان امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف رہنمائی
کرتا ہے۔

ولادتِ باسعادت کے وقت سیدہ آمنہ کا

علاماتِ نبوت کے دیکھنے کا اجمالی تذکرہ

روایتِ مخبر: اَنَّا رَأَيْنَا

هَنَّا ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَتْ أَمْنَةُ تَحْدِثُ وَقَعُولُ
أَنَّا فِي الْبَيْتِ حِينَ مَرَرْنَا بِبَيْتِ أَصْلَابِ
فِي الْمَنَامِ فَقَالَ لِي يَا أَمْنَةُ إِنَّكَ حَمَلْتِ بَخَيْرِ الْعَالَمِينَ
هَذَا وَلَدُ اللَّهِ فَسَمَّيْهِ مُحَمَّدًا وَآكُفُّهُ

شاذك قالت ثم لما اخذ في ما ياخذ النصارى ولم
 يعلم في احد لا ذكر ولا انثى والى لوحيدة
 في المنزل وعبد المطلب في طوافه فسمعت و
 حيله عظيمة وامر اعظيما هالتي ثم
 رأيت كان جناح طيرا بيض قد مسح على
 فرأى فذهب عنى الرعب وكل وجع
 احبده ثم التفت فاذا انابثى به به بيضاء
 فتناولتها فاصابني نور عال ثم رأيت
 نسرة كالنخل طرالا كالفن من بنات
 عبد مناهن يحققن فبين انا اتعجب واقول
 واخوثة من اين علسن في فقلن في نحن
 اسية امراة فرعون ومريم ابنة عمران و
 هؤلاء من حور العين واشتد في الامر
 وانا اسمع البوحبة في كل ساعة اعظم
 واهول مما تقدم فبينما انا كذلك اذا
 بديباج ابيض قد مر بين السعاه وادرس
 واذا ابتائل يقول خذوه عن العيون الناس
 قالت رأيت رجلا قد اشفى في الهواء
 بايد يهمل اباريق من فضة ثم نظرت
 فاذا انابت طعة من اظير قد غطت حجر في
 مناقيرها من الزمرو و اجتحت بها من الباقون

فكشفت الله عن بصرى قرايت مشا رى
الارض ومغار بها ورايت ثلاثة اعلام
مضرو بات علما بالمشرق وعمما بالمغرب
وعلما على ظهر الكعبة فاخذ فى المغاض
فوضعت محمد صلى الله عليه وسلم
فنظرت اليه فاذا هو ساحب قد رقع
اصبعيه الى السماء كما المتضرع المبتل ثم
رايت سحابة بيضاء قد اقبلت من السماء
حتى غشيت غيبتة عنى فسمعت ناديا
ينادى طوفوا به مشارق الارض ومغاربها
وادخلوه الى البحار ليعرفوه باسمه وتحت
وصورتهم فجعلت عنه فى اسرع الوقت
..... رايت سحابة عظيمة لها اسمع في
جمعيل الخيس ونحفتان الاجنحة وكلام
الرجال حتى غشيت غيبتة عنى واذق كل
يقول بخ بخ قبض محمد صلى الله عليه وسلم
على الدنيا كلها لم يبق خلق من اهلها
الا دخل فى قبضته خرج معه نوراضا به
ما بين المشرق والمغرب -

دانوار محمدية ص ۲۲ تا ۲۳

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ سیدہ امیرہ رضی اللہ عنہا

بیان کیا کرتی تھیں اور کہا کرتی تھیں۔ کہ برب میرا جمل چھ ماہ کا ہوا
 تو خواب میں کوئی آیا۔ اس نے مجھے کہا۔ اسے امنہ تو خیر العالین
 کو اپنے شکم میں لیے ہوئے ہے۔ برب اس کی ولادت ہو۔ تو
 اس کا نام مَحْتَد رکھنا۔ اور اپنی شان چھپائے رکھنا۔ بیان
 فرماتی ہیں۔ پھر مجھے عورتوں والی وہ کیفیت ہوئی۔ جو بوقت ولادت
 ہوا کرتی ہے۔ میرا کسی مرد وزن کو کوئی علم نہ تھا۔ اور میں گھر میں اکیلی
 تھی۔ اور عبد المطلب طواف میں مصروف تھے۔ میں نے ایک زوردار
 آواز سنی۔ اور ایک عظیم معالود دیکھا۔ جس سے میں ڈر گئی۔ پھر میں نے
 سپید پرندوں کے پڑ سے دیکھے کہ جو میرے سینہ پر منہ کر رہے ہیں
 اس سے میرا تمام ڈر ختم ہو گیا۔ اور تمام تکلیف کا فوراً ہو گئی پھر میں
 نے مرا کر دیکھا۔ تو مجھے شربت سپید نظر آیا۔ میں نے اسے نوش کر لیا
 مجھے ایک بلند ہوتا ہوا زور محسوس ہوا۔ پھر میں نے کھجوروں کے رختوں
 کی طرح دراز قدموں میں دیکھیں۔ معلوم ہوتا تھا کہ عبد مناف کے خاندان
 کی عورتیں ہیں۔ وہ میری طرف بنور دیکھ رہی تھیں۔ میں بڑی
 متعجب تھی۔ اور ہائے فریاد کہہ لگتی۔ اور ان سے پوچھا۔ کہ تمہیں
 میرے بارے میں کہاں سے پتہ چلا؟ انہوں نے کہا۔ ہم میں
 ایک کا نام آسیہ زوجہ فرعون دوسری مریم بنت عمران اور ثقیہ
 جنتی حور عین ہیں۔ معاملہ کچھ مجھے سخت سا لگا۔ اور میں ہر لحظہ ایک
 زوردار آواز سن رہی تھی۔ جس میں رعب و ہول بڑھتا جا رہا تھا
 اسی دوران ایک سپید ریشم نظر آیا۔ جو آسمان و زمین کے درمیان
 تانا بگایا تھا۔ اور اسی کے ساتھ ایک کھنٹے والا کھڑا تھا۔ اس کچے کو لوگوں

کی نظروں سے پوشیدہ کر دو۔ سیدہ امند مزید بیان کرتی ہیں کہ میں نے ہوا میں کھڑے کچھ مرد دیکھے اُن کے ہاتھوں میں چاندی کے کتاب تھے۔ پھر میں نے ایک پرندوں کا غول دیکھا۔ جنہوں نے میرے حجرہ کو ڈھانپ رکھا تھا۔ ان کی چونچیں زمردیں اور پریاقوت کے تھے۔ اللہ نے میری آنکھوں سے پردے ہٹا دیئے۔ تو میں نے زمین کا مشرق و مغرب دیکھا۔ اور مجھے تین جہنم سے نظر آئے۔ ایک مشرق میں دو سر مغرب میں اور تیسرا کعبہ کی چھت پر نصب تھا پھر مجھے دروازہ سے آیا۔ تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ہو گئی۔ میں نے ان کی طرف دیکھا۔ وہ سجدہ ریز تھے۔ اور انہوں نے اپنی انگلیاں آسمان کی طرف ایسے شخص کی طرح اٹھائیں جو نہایت گورگوانے والے اور عاجزی کرنے والا ہو۔ پھر میں نے ایک سپید بادل دیکھا۔ جو آسمان سے آیا اور اس سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو ڈھانپ لیا۔ اور مجھ سے اوچھل کر دیا۔ پھر میں نے ایک آواز دینے والے کی آواز سنی۔ وہ کہہ رہا تھا۔ کہ اسے زمین کے مشرق اور مغارب میں پھراؤ۔ اور سمندروں دریاؤں کی سیر کراؤ۔ تاکہ سبھی ان کے نام کو پہچان لیں۔ ان کی نعمت و صورت کو جان لیں پھر وہ بادل بہت جلد آپ سے چھٹ گیا۔ میں نے ایک بڑا بادل دیکھا۔ جس میں روشنی تھی۔ اور خوبصورت گھوڑے تھے۔ جو بنہزار رہے تھے۔ اور حسین و جمیل پرندے چیمپا رہے تھے۔ اور کچھ لوگوں کی گفتگو سنائی دے رہی تھی۔ یہاں تک کہ اس بادل نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ڈھانپ لیا۔ اور مجھ سے اوچھل

کر دیا اور اس وقت ایک کہنے والا کہہ رہا تھا۔ واہ۔ واہ۔ درجناب محمد
صلو اللہ علیہ وسلم نے تمام دنیا کو زیر قبضہ کر لیا۔ اس
میں سے کوئی مخلوق ایسی نہ تھی جو آپ کے قبضہ میں نہ آگئی ہو۔۔۔۔۔
پورے ولادت آپ کے ساتھ ایک نور نمودار ہوا۔ جس سے مشرق و
مغرب کے درمیان ہر چیز روشن ہو گئی۔

روایت نمبر ۸: خصائص کیاری:

عن ابن عباس ان امته ضاقت تحدثا عن يوم
ولادته ومارأت من العجائب قالت بينما انا
اعجب اذا انا بثلاثة نفر ظننت ان الشمس
تطلع من خلال وجهه سر بید احدھما بريق
فضة وفي ذالك الا بريق ریح كريح المسك
وبعد الثاني طفت من زمردة خضراء عليها
اربعة فواحي على كل ناحية من فواحيها
نور حرة بيضاء و اذا قائل يقول هذه الدنيا
مشرقها و غربها و برها و بحرھا فاقبض
يلعجب الله على اى ناحية شئت منها
قالت قدرت لا فطر ابن قبض من الطست
فأذا هو قد قبض على وسطها فسمعت
القائل يقول قبض محمد على الحجب بنور الكعبة
اما ان الله قد جعلها له قبلة و مسكنا مباركا
روایت بیہ ثالث حریرة بیضاء مطویة لھا

شد یدۃ فنشرها فاذا اظہیها خاتم تعالیٰ صار
 الناظرین دو منہ ثم جاء الحق فكننا وله منجب
 الطست فغسل بهذا الك الا بریقہ سبع مرات
 ثم ختمہ بین كتفیه بالعاقم ختم واحدًا ولفه فی الحریر مربوط
 علیہ یخيط من المسك الاذخر ثم عملہ فادخلہ بین
 اجنحتہ ساعتہ۔ قال ابن عباس فان ذاك
 رضوان خازن الجنان و قال فی اذنه كلاما
 لعراقمہ و قال ابشر يا محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم فما بقی لنبی علم الا و قد اعطيتہ
 فانت اکثرہم علما و اشجعہم قلبا معك
 مغنا نیج النصرۃ قد البست الخوف و الرعب
 لا یسمع احد بذکرك الا و حیل فورا د و خاف
 قلبہ و ان لم یرك یا خلیفۃ اللہ۔ (دعائے رضی اللہ عنہ)
 ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سیدہ ام سلمہ
 رضی اللہ عنہا و روت سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں بیان
 کرتے ہوئے فرمایا کرتی تھیں ساور ان عجائبات کا تذکرہ کیا کرتی
 تھیں۔ جوانوں نے اس وقت دیکھے تھے۔ فرماتی ہیں۔ میں
 تبعب میں پڑی تھی کہ تین آدمی نظر آئے۔ یوں محسوس ہوتا تھا
 کہ ان کے چہروں میں سے سورج طلوع ہو رہا ہے۔ ان میں
 سے ایک کے ہاتھ میں آفتاب تھا۔ جو چاندی کا بنا ہوا تھا۔
 اور اس میں مشک کی سی خوشبو تھی۔ اور دوسرے کے ہاتھ میں

سبز زمرد کا ایک تھال تھا۔ اس کے چار کونے تھے۔ ہر کونے پر ایک
 سپید بڑا موتی تھا۔ اسے میں ایک کہنے والا کہتا تھا۔ یہ ہے دنیا اور
 اس کا مشرق و مغرب اور ترو خشک۔ اسے اللہ کے حبیب اس کے
 جس کنارے پر چاہے قبضہ جمائے۔ بید و آمنت کہتی ہیں کونائے نظر
 پھیر کر دیکھا کہ تھا کمال کس کو نہ پر آپ قبضہ کرتے ہیں۔ تو کیا دیکھتی ہوں کہ
 اپنے اس کے درمیان پر قبضہ کیا۔ اس پر ایک آواز آئی۔ کہ محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کعبہ پر قبضہ کر لیا۔ اور کعبہ کے رتبے اسے ان کا قبلہ کر دیا۔
 اور ان کی مبارک رانٹس گاد بنا دیا۔ سچیں تیسرے کے ہاتھوں میں سپید
 ریشم دیکھا۔ جو شدید طور پر بیٹھا گیا تھا۔ اسے پچھایا اور اس میں سے
 ایسی انگوٹھی نکلی۔ جسے دیکھنے والے دیکھتے ہی رہ جائیں۔ پھر وہ
 میری طرف آنے لگا۔ تو تھال واسے نے اسے پکڑ لیا۔ انقلاب سے
 اسے (انگوٹھی کو) اسات، مرتبہ دھویا گیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 دونوں کندھوں کے درمیان ایک ہی مرتبہ مہر لگا دی گئی۔ اور اسے
 ریشم میں لپیٹ کر خالص مشک کے دھاگے کی اس پر گانٹھ لگا
 دی گئی۔ پھر اسے اٹھا کر چند لمحوں کے لیے اپنے بازوؤں میں رکھا۔
 ابن عباس کہتے ہیں۔ وہ شخص جنت کا خازن رضوان نامی تھا اس نے
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کان شریف میں کوئی بات کی۔ جو میں نہ سمجھ سکی
 اور کہا اسے محمد انوشعبری جو کسی نبی سے جو علم بچ گیا تھا۔ وہ آپ
 کو عطا کر دیا گیا۔ اس لیے آپ علم کے اعتبار سے تمام نبیوں سے
 بڑھ کر ہیں۔ اور آپ دل کے اعتبار سے سب سے بڑے بہادر ہیں آپ
 کو کامیابی کی چابیاں عطا ہوئیں۔ آپ کو عجب اور ڈر کا لباس

نوحیجہ اور سیدہ خلیدہ رضی اللہ عنہما جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو واپس والدہ کے پاس لے کر آئیں۔ اور خلافت عادت واقعات بیان کیے۔ اور کہا۔
 کہ مجھے اس بچے کے بارے میں نقصان کا خطرہ ہے۔ اس لیے واپس لے آئی ہوں۔ اس کے جواب میں سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔
 کیا تم دونوں میاں بیوی اس بچے کے بارے میں شیطان کا خطرہ محسوس کرتے ہو۔ خدا کی قسم! شیطان اس کا کچھ بھی نہیں بگاڑ سکتا۔ اور یقیناً میرے اس برخودار کی ایک عظیم ہی نشان ہونے والی ہے۔

مذکورہ روایات کی روشنی میں سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا نے درج ذیل علامات نبوت دیکھیں

- ۱۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت سے تین ماہ قبل سیدہ آمنہ کو ہاتھ سے آواز آئی کہ تمہارے شکم میں سید انکائات ہیں۔
 ان کا نام محمد تم ذکر رکھنا۔ (صلی اللہ علیہ وسلم)
- ۲۔ بوقت ولادت جب زوردار آواز سے آپ ڈر گئیں۔ تو نورانی پرکھنے آپ کے دل سے مٹ گیا۔ جس سے خوف جاتا رہا۔
- ۳۔ سیدہ آسیہ، مریم اور خنتی حورمیں بوقت ولادت حاضر دیکھیں۔ جنہوں نے وایہ کا کام سزا خیم دیا۔
- ۴۔ زمین و آسمان کے درمیان ریشمی پردہ بچھا ہوا دیکھا۔ جو صرف آپ کی تعظیم و تکریم کے لیے تھا۔
- ۵۔ برزخیت ولادت ایک نوری مخلوق جو مردوں کی شکل و صورت میں تھی۔

آپ نے زمین و آسمان کے درمیان کھڑی دیکھی۔ جن کے ہاتھوں میں چاندی کے برتن تھے۔

۶۔ پرندوں کی شکل میں نوری فرشتے دیکھے۔ جن کی چوہنجیس زمردیں تھیں۔ انہوں نے آپ کے حجرہ کو گھیر رکھا تھا۔

۷۔ آپ کی آنکھوں کے سامنے سے پردے اٹھا دیئے گئے۔ حتیٰ کہ آپ نے مشرق و مغرب دیکھا۔

۸۔ تین جہنم سے نظر آئے۔ ایک مشرق ایک مغرب اور تیسرا بیت اللہ پر نصب تھا۔

۹۔ بروقت ولادت سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سر مسجد میں رکھ دیا۔ اور انگلیاں آسمان کی طرف اٹھا دیں۔ اور یہ حالت نہایت عاجزی کے ساتھ تھی۔

۱۰۔ سپید بادل نظر آئے جنہوں نے آپ کو ڈھانپ لیا۔ اور ایک آواز سنائی دی کہ اس نوموود کو چھپا لو۔ اور مشرق و مغرب بحر و برکی سے کراؤ۔ تاکہ پوری کائنات ان کے نام اور ان کی صفت سے روشناس ہو جائے۔

۱۱۔ بروقت ولادت تین نورانی آدمی نظر آئے۔ ایک کے ہاتھ میں چاندی کا پیالہ دوسرے کے ہاتھ میں تھالی اور تیسرے کے ہاتھ میں ریشم کا کپڑا تھا جس میں انگوٹھی تھی۔ اس انگوٹھی کے ذریعہ آپ کے کندھوں کے درمیان مہر لگائی گئی۔

۱۲۔ خازنِ جنت نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کان میں کچھ کہا۔ لیکن مجھے سمجھ نہ آیا۔ پھر اس نے کہا۔ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو علم و شجاعت اور عبور و مرور عطا کیا گیا۔

۱۳۔ بروقت ولادت ایک نور دکھائی دیا۔ جس سے شام کے محلات میں

الحق کربہ:

گزشتہ اوراق میں حضرت عباس بن عبد المطلب کی زبانی اُن کے ایمان لانے کا سبب ایک واقعہ کی شکل میں آپ پڑھ چکے ہیں۔ انہوں نے تو ایک بات دیکھی۔ اور مشرف ایمان ہو گئے۔ اور سیدہ اُمہ رضی اللہ عنہا نے بہت سی نشانیاں دیکھیں۔ اور اُن میں سے کئی ایک کا تعلق خود اُن کی ذات کے ساتھ تھا۔ ان علامات و مشاہدات کا مکمل بننے والی شخصیت دولت ایمان سے محروم ہو۔ یہ کیونکر ممکن ہے۔ جنہیں اللہ تعالیٰ ایسا مشاہدہ عطا فرمائے کہ مکہ میں بیٹھے شام کے مملکت دیکھ رہی ہیں۔ مشرق و مغرب کا نظارہ دہور پاس ہے۔ ان مشاہدات سے اتنا بھی یقین نہ ہو۔ کہ میری گوئی قائم البین ہے۔ سید المرسلین ہے۔ محبوب رب العالمین ہے۔ عالم اکان و مایکون ہے۔ تو معلوم ہوا کہ سیدہ اُمہ رضی اللہ عنہا کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا یقین کامل تھا اور اللہ تعالیٰ وعدہ لاشریک پر مکمل اعتماد اور بھروسہ تھا۔ انہی علامات و مشاہدات پر علامہ ذرقانی ان الفاظ سے تبصرہ کرتے ہیں۔

ذرقانی:

وَمَا هَذِهِ فِي حَمَلِهِ وَوَلَادَتِهِ مِنْ آيَاتِهِ الْبَاهِيَةِ
مَا يَحْمِلُ عَلَى التَّحَنُّنِ صُدُورُهُ وَرَأَتْ
حُورًا الَّذِي خَرَجَ مِنْهَا أَضَاءُ الْقُصُودِ الشَّامِ
حَتَّى رَأَتْهَا كَمَا تَرَى أَهْمَاتِ التَّيْبِينَ وَتَحَالَاتِ
لِخْلِيمَةِ حَبِيبٍ جَاءَتْ بِهِ وَقَدْ شَقِيَ صَدْرُهُ
أَنْعِشْ عَمَّا عَلَيْهِ الشَّيْطَانُ كَلًّا وَاللَّهُ مَلَكُ الشَّيْطَانِ

عَلَيْهِ سَبِيلٌ وَإِنَّهُ لَكَايِنٌ لِإِبْنِي هَذَا إِنَّكَ
فِي كَيْمَاتٍ آخِرَةٍ هَذَا النَّمْطُ وَقَدِمَتْ سَبْرُ
الْمَدِينَةِ عَامٌ وَقَاتِمَا وَسَمِعَتْ الْيَهُودُ فِيهِ
وَتَشَاهَدُ تَلْمُذَةً بِالْبُيُوتِ وَرَجَعَتْ بِهَا إِلَى مَكَّةَ
فَمَا تَتْ فِي الْقَرْيَةِ فَهَذَا كَلِمَةُ يَوْمٍ أَيْدَاهَا
تَحْنَعَتْ فِي حَيَاتِهَا.

(رددھا فی جلد اول ص ۱۶۵ تا ۱۶۶)

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے محل میں رہنے اور پیدائش کے وقت سیدہ
امہ رضی عنہا نے جن باتوں کا مشاہدہ کیا ان سے ظاہر ہوتا ہے
کہ آپ وین ابراہیمی کی پابند تھیں۔ اور وہ نور جو آپ نے حضور کی
ولادت کے وقت دیکھا کہ جس سے شام کے محلات چمک اٹھے
تھے۔ اور آپ نے انہیں بعینہ دیکھا۔ جیسا کہ تمام انبیاء کرام کی باتیں
دیکھا کرتی ہیں۔ اور وہ بات جو آپ نے طبع سے کہی تھی جب وہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے شہ صدر کے واقعہ کے بعد واپس مکہ کے
اٹھیں فرمایا۔ کیا تم دونوں میاں بیوی کو اس بچے پر شیطان اثرات
کا ڈر ہے۔ خدا کی قسم شیطان تو ان کی طرف راہ نہیں پاسکتا۔ اور
بے شک اس بچے کی شان ہی نازی ہے۔ اسی قسم کے اور کلمات
بھی ملتے ہیں جن سے یہی مضمون ٹپکتا ہے۔ سیدہ امہ رضی اللہ عنہا
آپ کو لے کر ایک مرتبہ مدینہ منورہ آئیں۔ یہ اس سال کا واقعہ ہے
جس میں سیدہ امہ کا انتقال ہو گیا تھا۔ یہاں مدینہ میں انہوں
نے یہودیوں سے آپ کی نبوت کی گواہی اور باتیں سنی تھیں۔

چرواہا پس مکہ تشریف لائیں۔ لیکن راستہ میں ہی آپ کا وصال ہو گیا
یہ تمام باتیں اس پر دلالت کرتی ہیں کہ آپ اپنی زندگی میں وہی
ابراہیمی پر نہیں رہے اور مومنہ و مومنہ تھیں۔

وایت غبراء: زرقانی:

بارك الله فيك من غلام يا ابن الذي من
حرمۃ الحمام نجاب عوث المذك العلام
فودی عندا الضرب بالسهم بعائنة من اهل الشام
ان صرح ما ابصرت في المنام فانت مبعوث الى
الا نام من عن عند ذی الجلال والا اکرام
تبعث في الحل والحرام تبعث في التحقيق
والاسلام دين اميك البر المبراهام قاله
انماك عن الاصنام ان لا تواليا الى الاقوام
كل حي ميت وكل جدي يد بال وكل كبير
يفنى وانا مبدئ وذا كرى باقى وقد تركت
خيرا وولدت طهرا اثم ما انت رضى الله عنها
وهذا القول منها صريح في انها موجودة
اذ ذكرت دين ابراهيم وبعث ابنها
صلى الله عليه وسلم من عند الله وانه عليه
عن الاصنام وهو الاثما و نعوها وهذا القدر
كاثر في التبصير من الكفر وثبت صفة التوحيد
في الجاهلية قبل البعثة (زرقانی جلد اول ص ۱۴۵)

ترجمہ: حضرت اسماء بنت رہم قرآنی میں کہ میری والدہ سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کے وصال کے وقت ان کے قریب موجود تھیں۔ اس وقت سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر چھ برس تھی۔ آپ اپنی والدہ ماجدہ کے پاس تشریف فرما تھے۔ آپ کی والدہ نے آپ کو دیکھ کر یکدم فرمایا: اے بیٹے! اللہ تجھے برکت دے تو اس کا فرزند ہے کہ جس نے موت کی سختی سے اللہ کی مدد سے نجات پائی تھی۔ جب جمع کے وقت بعد المطلب نے اپنی نذر پورا کرنے کے لیے اپنے بیٹوں کے درمیان قرعہ ڈالا تھا۔ اور تمہارے باپ کا نام نکلا تھا۔ پھر اس کے عوض ایک اونٹوں کا فدیہ کیا گیا تھا۔ بیٹا! میں نے جو خواب دیکھا تھا۔ اگر صحیح ہے تو تو تمام کائنات کی طرف نبی بنا کر بھیجا گیا ہے۔ حق و باطل کے درمیان امتیاز کرنے والا، حلال و حرام میں فرق کرنے والا، عرب و عجم کی طرف بھیجا گیا۔ اور دینِ ابراہیمی کو پھیلانے کے لیے مبعوث کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ تجھے بتوں کی پرستش سے باز رکھے گا۔ اور یہ بھی کہ تو لوگوں کے ساتھ مل کر بتوں کی تعظیم کرے اس سے بھی اللہ نے تجھے منع کر دیا ہے۔ ہر زندہ مرنے والا ہے۔ ہر نیا پلانا ہونے والا ہے اور بڑا فنا ہونے والا ہے۔ میں مر جاؤں گی۔ میرا ذکر باقی رہے گا۔ میں بھلائی چھوڑے جا رہی ہیں۔ اور میں نے پاکیزہ بچہ جنا۔ اتنا کہا۔ اور سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کا وصال ہو گیا۔

سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کی یہ باتیں ان کے موصوفہ ہونے پر دلالت کر رہی ہیں۔ کیونکہ انہوں نے دینِ ابراہیمی کا تذکرہ کیا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کی طرف سے مبعوث ہونے کا ذکر کیا۔ اور بتوں سے

منع کیا۔ اور ان کی دوستی سے روکا۔ یہ باتیں اتنی ہی مفید ہیں کسی کے کفر سے
 بیزار ہونے کے لیے کافی ہوتی ہیں۔ اور اس کے مود ہونے کے اثبات
 میں مکمل ہیں۔ اور پھر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعثت مبارک سے قبل
 زمانہ جاہلیت میں ایسی باتیں تو بطریقہ اولیٰ قائل کے ایمان و توحید پر دلالت
 کرتی ہیں۔

لمف کبریہ:

سیدہ امہ رضی اللہ عنہا کا بوقت وصال حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مذکورہ گفتگو کرنا
 جسے امام زرقانی نے نقل کیا ہے۔ یہ ان کے ایمان و توحید کے اقرار پر روز روشن
 طرح دلالت کرتا ہے۔ اس کے برخلاف ان کے کفر و شرک پر کوئی ضعیف حدیث
 بھی نہیں ملتی۔ اور نہ ہی ان کے بارے میں بتوں کی پوجا کرنے کی کوئی روایت ملتی ہے
 اور دین الہی کی جس کی خود پابند تھیں۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی پابندی کی
 وصیت فرما رہی ہیں۔ اور اپنی قسمت پر فخر کر رہی ہیں۔ کہ ان کا تاقیامت اس نیک
 بیٹے کی برکت سے نام روشن رہے گا۔ یہ باتیں ان کے کامل ایمان پر گواہی
 دیتی ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدین کو زندہ کیا

اور وہ آپ پر ایمان لائے

الدرجة المنيقة في الأبناء الشريفة:

ان الله احياهم له فامنا له و ذلك في حجة النوح
لحد يث في ذلك عن عائشة الخرجية الخطيب
ابن عبد ادى في (السابق واللاحق) والدارقطني
وابن سائر كلاهما في غرائب مالك وابن
شاهين في التاسع والفسوخ والمحب الطبري
في سيرته واورده السبيلي في الروض الاثنت
من وجه آخر بافظ اخر واسناده ضعيف
وقد مال اليه مولانا الشلاشة مع ضعفه
وهكذا القراطي وابن المنير وثقله ابن
سيد الناس عن بعض اهل العمرو قال به
الصلاح الصالح الصفي في نظولي والجافظ
شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقي
في ابيات له وجعلوه ناسخا لما خالفوا
الاحاديث لتأخره ولوربما هو الضعيف لان
الحديث الضعيف يعمل به في الفضائل

والنائب وهذه منقبة وقد اريد بعضهم
 هذا الحديث بالتأعده التي اتفق عليها الامّة
 انه ما اوتي نبي معجزة او خصيصة الا واتي
 نبينا صلى الله عليه وسلم مثلها وقد احيا
 الله تعالى لعيسى عليه السلام الموتي من
 قبورهم فلا بد ان يكرن لنبينا صلى الله عليه
 وسلم مثل ذلك وليرى ومن هذا النوع الا هذه
 القصة فلم يستبعد ثبوتها وان كان من
 هذا النمط نطق الذرع وحنين الجذع الا ان
 هذه القصة عين ما وقع لعيسى عليه السلام
 فهو اشبه بالماثلة ولا شك من الطريق
 التي يعرض بها الحديث الضعيف موافقته
 القواعد المقررة قال العاظم ابن ناصر الدين
 الدمشقي -

حب الله النبي من زيد فضل على فضل وكان
 به روثا قاعيا منه وكذا ابا اديمان به
 فضلا لطيفا فسلموا التسديم به اقدمين
 وان كان الحديث به ضعيفا

(الدرجة المئيدة في الابرار الشريفة ص ٦٠٤)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو دو بارہ زندہ
 کیا۔ اور وہ آپ پر ایمان لائے۔ یہ مجموعہ حجرۃ الوداع میں وقوع پذیر

ہوا اس کے متعلق سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ایک حدیث روایت
 ہے۔ جسے بغدادی نے الساجی والاسحق میں وارطانی اور ابن عساکر نے
 مالک کے غرائب میں مابن شامین نے المصنف والمسنون میں محب طبری
 نے اپنی سیرت میں لکھا ہے۔ اروض الانف میں مالک سند اور مالک لفظ
 کے ساتھ اسے ذکر کیا ہے۔ اور اس کی اسناد ضعیف ہیں۔ اور ان میں
 حضرات نے اس کی طرف باوجود ضعیف ہونے کے میلان کیا ہے۔
 اسی طرح ترمذی اور ابن المنیر نے بھی مابن سیران میں نے بعض اہل علم سے
 بھی اسے نقل کیا ہے۔ اور الصلاح الصفوری نے اسے اپنی نظر میں صحیح
 کیا۔ حافظ شمس الدین نے اپنے ایات میں اس کا تذکرہ کیا۔ اور علماء
 نے اس حدیث کو ان احادیث کی تاریخ کیا۔ جو اس کے خلاف مشہور کہتی
 ہیں کیونکہ یہ حدیث ان سے متاخر ہے۔ اور علماء نے اس کے ضعیف ہونے کی پراہز کی کیونکہ
 حدیث فضائل اور مناقب میں قابل عمل ہوتی ہے۔ اور یہ والدین رسول
 کریم کا زندہ ہونا اور اسلام لانا ان کی منقبت ہی ہے۔ اور بعض حضرات
 نے اس حدیث کی تائید ایک متفق علیہ قاعدہ سے بھی کی ہے جسے تمام
 امت تسلیم کرتی ہے۔ وہ یہ کہ کسی پیغمبر کو کوئی معجزہ یا خصوصیت جو عطا ہوئی۔
 اس کی مثل اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی عطا کی ہے۔ اور
 مردہ زندہ کرنے کا معجزہ اس میں صرف یہی ایک واقعہ نظر آتا ہے۔ لہذا
 اس کا ثبوت کوئی بعید از عقل نہیں۔ اگرچہ اسی معجزہ کی مثل بکری کی مالک کپ
 سے گلت کرنا یا ستون کا درو کرنا یا کرنا بھی ہے۔ لیکن والدین کو زندہ
 کرنے کا قصہ حسینہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مردوں کو زندہ کرنے کی مثل
 ہے۔ اور یہ بات بھی شک و شبہ سے ہائز تر ہے۔ کہ مقررہ قواعد کے

امبار سے اس حدیث کی مضبوطی اور قوت ثابت ہوئی ہے۔ حافظ ابن
ہاجر الدین دمشقی نے کیا۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض و فضل پر پسند
فرمایا۔ اور اللہ تعالیٰ واقعی آپ پر بڑا مہربان ہے۔ سوائے کہ انہی نے آپ
کی والدہ اور آپ کے والد کو دوبارہ زندہ کیا۔ تاکہ وہ آپ پر ایمان لائیں
اور یہ اللہ تعالیٰ کا عظیم فضل اور بہت بڑی مہربانی ہے۔ اور لطف خاص
ہے۔

الحسنیہ

حوالہ مذکورہ میں ان محدثین کرام کے نام اپنے ملاحظہ کیے۔ جنہوں نے اس حدیث
کو ذکر کیا۔ اور قبول بھی کیا۔ جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم والدین کو زمین کا زندہ ہونا۔ اور
مشرف بایمان ہونا مروی ہے۔ اور فضائل و مناقب میں ضعیف حدیث کا معتبر ہونا
سب کے نزدیک متفق علیہ ہے۔ لہذا اس حدیث کا ضعف اپنے مقام پر نیکی سے
اثباتِ منہیت میں اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔ علماء نے اسے ان احادیث
کا نسخہ بھی لکھا۔ جو اس کے خلاف مضمون والی ہیں۔ اور اس کی معقول وجہ ذکر کی۔ کہ یہ
مؤخر ہے اور وہ مقدم ہیں۔ ان احادیث سے مراد وہ احادیث ہیں جس میں آپ کی
امس و عا کا تذکرہ ہے۔ کہ آپ نے والدین کو زمین کے لیے مغفرت کی اجازت طلب
کی جو نہ ملی۔ ہم ان احادیث پر تفصیلی گفتگو کر چکے ہیں۔ ہمیں زندہ کرنے والی حدیث کے
ناسخ ہونے کی نظر ہے۔ وہ اس وجہ سے کہ یہ حدیث ناسخ تب ہوئی کہ ان احادیث
میں آپ کے والدین کو زمین کا کفر و شرک مراحۃً ثابت ہو گیا حالانکہ ان میں کوئی ایک
مراۃً ثابت نہیں۔ جب وہ مؤخر ہیں۔ تو پھر نسخ کی کیا ضرورت ہے علاوہ ازیں ناسخ نہ ہونے

کی ایک اور وجہ بھی ہے۔ وہ یہ کہ آپ کے والد ماجد کے بارہے میں جو حدیث بیان
 جاتی ہے۔ وہ خبر ہے۔ اور خبر کی قطع نہیں ہوا کرتی۔ اسی لیے زندہ کرنے والی حدیث
 کو آپ کی خصوصیات میں اور آپ کے جامع کلمات ہونے میں ذکر کیا جاتا ہے
 مردہ کو زندہ کرنے کی حد تک حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے بھی وقوع پذیر ہوا۔ لیکن زندہ
 کرنے کے بعد مشرف باسلام کرنا صرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے۔ ا
 جن آیات میں مرنے کے بعد یا حالت نامامدی کا ایمان غیر معتبر قرار دیا ہے۔ اور جن
 سے اچھے ناصے پڑے مکمل لوگوں نے منقطع بھی کھایا۔ اُن آیات سے بھی کوئی
 تعارض نہیں واقع ہوتا۔ جب اس واقعہ کو آپ کی خصوصیات میں سے شمار کیا جائے
 اسی لیے جن علماء کو اس مسئلہ کی حقیقت سے آگاہی ہوئی انہوں نے اپنے عقیدہ
 سے رجوع کر لیا۔ اور جن کو توفیق نہ مل سکی۔ وہ اسی پر ڈٹے رہے۔ والدین کو یمن کے
 زندہ کرنے والی حدیث کے متعلق حوالہ مذکورہ میں آپ پڑھ چکے ہیں کہ وہ ضعیف
 لیکن کچھ لوگوں نے اس کے ضعیف ہونے کی بجائے اسے موضوع قرار دیا۔ او
 یوں انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے کفر و شرک کو ڈٹ کوٹا
 کیا۔ ایسے لوگوں کا سرخیل بن تیمیہ ہے۔ ہم چاہتے ہیں کہ ابن تیمیہ کی اپنی عبارت
 مکمل نقل کریں۔ اور پھر اس کی خبر دیں۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
والدین کریمین کے زندہ کیے جانے

والی احادیث کو ابن تیمیہ کا موضوع کہنا اور اس کا

تحقیقی جواب

بحرہ قتالوی ابن تیمیہ:

مل صح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان
اللہ تبارک و تعالیٰ احياله البریہ حتی اسلموا علی
ید یہ ثم ماتا بعد ذلک ؟
فاجاب . لم یصح ذلک عن احد من اهل الخدیث
بل اهل المعرفة متفقون علی ان ذلک کذب فحسبوا
وان كان قد روى فی ذلک ابو یکریم
الخطیب فی کتابہ (السابق واللاحق) وذكره
ابو القاسم السهیل فی شرح السیرة باسناد فیہ
مجاہیل وذكره ابو عبد اللہ القروطبی فی
(التذکرۃ) وامثال هذه المواضع فلا نزاع
بین اهل المعرفة انه من اظهر الموضوعات
کذا یا کما نص علیہ اهل العلم ولیس ذلک
فی کتب المتعمدة فی الحدیث لا فی الصحیح ولا

في السنن ولا في المسانيد ونحو ذلك من كتب
 المعروفة ولا ذكره اهل كتب المغازي و
 التفسير وان كانوا قد يروون الضعيف
 مع الصحيح لان ظهور كذب ذلك لا يخفى على
 مدعين فان مثل هذا لو وقع لكان مما
 تتوافر الهمم والدواعي على نقله فانه
 من اعظم الامور خرقا للعادة وجهلين من
 جهة المروءة ومن جهة الايمان بعد الموت
 فكان نقل مثل هذا اولى من نقل غيره
 فلما لم يروه احد من الثقات علم انه كذب
 والخطيب البغدادي هو في كتاب (السابق
 واللاحق) مقصوده ان يذكر من تقدم ومن
 تأخر من محدثين عن شخص واحد سواء
 كان الذي يروونه صدقا او كذا باواين
 شاهين يروون بغث وسمين والسهيلى
 انما ذكر ذلك باسناد فيه مجاهيل ثم
 هذا اختلاف الكتاب والسنة الصحيحة
 والاجماع قال الله تعالى (انما التوبة على الله
 للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من
 قريب فاولئك يتوب الله عليهم وكان غشوا
 رحيماء وليست التوبة للذين يعملون

النبيات حتى اذا حضرا حد هم الموت فقال اني
تبت الان ولا الذين يموكون وهم كفارا
فبين الله تعالى انه لا توبة لمن مات كافرا
وقال الله تعالى (قلم يك ينفعهم ايمانهم
لما راوا باسنا سنة الله التي قد خلت في
عباده ونحسر هنالك الكافرون) فما خبر ان
سنة في عباده انه لا ينفع الايمان بعد رؤية
البأس فكيف بعد الموت؟ ونحو ذلك من
الانصوص وفي صحيح مسلم ان رجلا قال للنبي
صلى الله عليه وسلم ابن ابي؟ قال ان اباك في النار
فلما ادبر دعاه فقال ان ابي واباك في النار
وفي صحيح مسلم ايضا انه قال استاذنت
رجل ان ازور قبر ابي فاذن لي - واستاذنته
ان استغفر لها فلم يأذن لي -

(مجموعه فتاوى ابن تيمية ص ۳۲۴ تا ۳۲۵)

(جلد چہارم)

ترجمہ: سوال - کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
اپنی خاطر آپ کے والدین کو زندہ کیا - حتیٰ کہ وہ آپ کے ہاتھ
پر سلمان ہوئے پھر اس کے بعد فوت ہو گئے؟

الجواب: اہل الحدیث میں سے کسی سے یہ ثابت اور صحیح نہیں بلکہ اہل
معرفة تو اس پر متفق ہیں کہ یہ گھڑا گھڑا جھوٹ ہے۔ اگرچہ

اس بارے میں ابو بکر خطیب بغدادی نے اپنی کتاب السابق واللاحق ایسی روایت کیا ہے۔ اور ابوالقاسم اسپلی نے شرح السیرۃ میں ایسی اسناد سے ذکر کیا۔ جس میں مجہول راوی ہیں۔ ابو عبد اللہ القزلبی نے التذکرہ میں اسے ذکر کیا ہے۔ اس قسم کی اور کتابوں میں اس کا تذکرہ ملتا ہے۔ تمام اہل معرفت اس پر متفق ہیں کہ یہ من گھڑت روایات ہیں سے واضح تہذیب جھوٹی روایت ہے۔ جیسا کہ اہل علم نے اس پر نص کی ہے۔ حدیث کی معتد کتابوں میں اس کا نام و نشان نہیں۔ کہ کسی صحیح میں نہ کسی سنن میں اور نہ ہی مسانید وغیرہ معروف کتابوں میں اس کا ذکر ہے۔ اہل مغازی اور اہل تفسیر نے بھی اسے ذکر نہیں کیا۔ اگرچہ یہ لوگ صحیح احادیث کے ساتھ ضعیف بھی روایت کر جاتے ہیں۔ ان تمام حضرات کا اسے ذکر نہ کرنا اس بنا پر ہے۔ کہ اس کا جھوٹا ہونا کسی دین دار پر مخفی نہیں۔ اگر اس قسم کا واقعہ ہوتا۔ تو بہت ہی کشتیشیں اور دوائی اس کے نقل کرنے میں نظر آتیں۔ کیونکہ یہ کوئی معمولی بات نہیں ہے۔ اور یہ دو اعتبار سے خرقی حادث ہے۔ سبک اس وجہ سے کہ اس میں عرصے کو زندہ کرنا ہے۔ اور دوسری اس وجہ سے کہ موت کے بعد ایمان لانے کا اس میں ذکر ہے۔ لہذا اس قسم کی بات کا نقل کرنا دوسرے معجزات کی بہ نسبت زیادہ اہتمام سے ہوتا ہے جب کسی ثقہ آدمی سے اس کی روایت نہیں ملتی۔ تو معلوم ہوا کہ جھوٹ ہے۔ رہا خطیب بغدادی کو جس نے اسے اپنی کتاب السابق واللاحق میں ذکر کیا۔ تو اس کا اس کتاب کے لکھنے کا مقصد یہ تھا۔ کہ محدثین میں سے مقدم اور مؤخر حضرات کا اس میں ذکر کیا جائے۔ جب کہ ان کے نام آپس میں

مٹتے چلتے ہوں۔ رہا یہ کہ وہ محدث روایات بیان کرنے میں سچا ہے یا جھوٹا اس کا خیال اس نے نہیں رکھا۔ اور ابن شاکبہ بڑی بھلی سب روایت کر دیتا ہے۔ اور پہلی سے اسے ایسی اسناد سے ذکر کیا جس میں کچھ راوی مجہول ہیں۔

پھر یہ واقعہ کتاب اور سنتِ صمیمہ کے ساتھ ساتھ اجماع کے بھی خلاف ہے اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”بے شک تو رہا ان لوگوں کی قبول ہے جو برسے کام جہالت سے کرتے ہیں۔ پھر جلدی ہی تو یہ کر لیتے ہیں۔ تو وہ ہیں۔ وہ لوگ کہ اللہ تعالیٰ نے جن کی طرف رجوع کیا۔ اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔“ اور ان لوگوں کی تو یہ قبول نہیں جو برائیاں کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ جب ان میں سے کسی کو موت الیٰتی ہے۔ تو کہتا ہے کہ میں نے اب تو یہ کی اور رہی ان لوگوں کی تو یہ قبول جو حالتِ کفر میں مر جاتے ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ جو حالتِ کفر میں مر جائے اس کی تو یہ قبول نہیں۔ ایک اور جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”انہیں ان کا ایمان لانا نفع نہیں دے گا۔ جب انہوں نے ہمارا عذاب دیکھ لیا۔ اللہ تعالیٰ کی عادت جو اس کے بندوں کے ساتھ ہوتی رہی۔ اور وہاں کافروں کو سخت خسارہ ہوگا۔ تو اس میں اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ اس کی بندوں کے ساتھ یہ عادت ہے۔ کہ عذاب کے دیکھنے کے بعد ایمان لانا کوئی نفع نہیں دے گا۔ تو موت کے بعد۔“ لانا کا نفع کیونکر متصور؟ اسی طرح کی کئی خصوص ہیں۔ اور صحیح ہے کہ ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: میرا باپ کہتا ہے کہ اپنے فریاد۔ تیرا باپ دوزخ میں ہے۔ جب وہ جانے لگا۔ تو مجھے بلوایا

اور پھر فرمایا کہ بے شک میرا باپ اور میرا باپ دوزخ میں ہیں صیح مسلم میں ہی
یہ بھی موجود ہے کہ آپ فرماتے ہیں۔ میں نے اپنے پروردگار سے اپنی
والدہ کی قبر کی زیارت کی اجازت طلب کی۔ تو مجھے اجازت دے دی
اور میں نے اس کے لیے استغفار کی اجازت طلب کی۔ تو اس کی اجازت
لہ تعالیٰ نے دی۔

ابن تیمیہ کے فقہ کو جواب سے درج ذیل امور سامنے آئے

۱۔ والدین کریمین کے زندہ کرنے اور انہیں مشرف باسلام کرنے کی تائید یہ
ذکر کردہ روایت پر تمام اہل معرفت متفق ہیں۔ کہ وہ موضوع ہے۔

۲۔ کسی معتبر کتاب میں اس کا تذکرہ نہیں۔ اور نہ ہی کسی تفسیر یا مفتاحی میں اس کا
ذکر ہے۔

۳۔ کسی ثقہ آدمی نے بھی اسے ذکر نہ کیا۔ جو اس کے موضوع اور جھوٹے ہونے کی
دلیل ہے۔

۴۔ جن لوگوں نے اسے ذکر کیا۔ ان میں سے خطیب بغدادی اور ابن شاذان ترمذی
کی روایت ذکر کر دیتے ہیں۔ ہاں پہلی نے اسے ذکر کیا۔ لیکن اس کی سند میں
مجهول ہیں۔ لہذا ایسے لوگوں کے ذکر کرنے سے اس کا صحیح اور ثابث ہونا
درست نہیں۔

۵۔ روایت مذکورہ کتاب اللہ، سنت صحابہ اور اجماع کے بھی خلاف
ہے۔

ابن تیمیہ کے جواب میں سے پتھر کے طور پر ہم نے پانچ باتیں نکالی ہیں۔

ہم ان میں سے ہر ایک کا تحقیقی و تحقیقی جواب تحریر کرتے ہیں۔ تاکہ معلوم ہو جائے کہ ان لوگوں
بلند دعووں کی کیا حیثیت ہے۔ ان امور کے تقابلی جائزہ کے لیے امام شیخ حسین برآمد
ویدار بڑی کی کتاب "تاریخ خمیس" سے ایک طویل اقتباس پیش کرتے ہیں حوالہ
ملاحظہ فرمائیے۔

تاریخ خمیس :-

روی انہا المئنت بالہ نبی بعد موتہا قال الشیخ
جلال الدین السیوطی فی رسالۃ المساء
بالدرجۃ المنیفۃ فی آبار الشریفۃ و ذہب جمع
کثیر من الائمۃ الاعلام الخ ان ابوی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ناجیان محکوم لہما
بالنجاۃ بالآخرۃ و ہما علم الناس باقوال من
خالفہم و قال بغیر ذلک ولا یتصرفون عنہم
فی الدرجۃ و من حفظا الناس للاحادیث والآثار
وافقد الناس بالادلۃ التی استدل بہا اولئک
فانہم جامعون لافراغ العلوم و متضلعون
من الفنون خصوصاً الاربعۃ التی استمد منها
المسئلۃ فانہا مبنیۃ علی ثلاث قواعد کلامیۃ
و اصولیۃ و فقہیۃ و قلعدۃ رابعۃ مشترکۃ
بین الحدیث و اصول الفقہ مع ما یحتاج
الیہ من سعة الحفظ فی الحدیث و صعة
التقلد لہ و طول الباع فی الاطلاع علی ما تقول

الأئمة وجميع متفرقات كلامهم فلا يظن
 بهم انهم لم يقفوا على الأحاديث التي استدل
 بها أولئك معاذ الله بل وقفوا عليها وخاضوا
 غمرتها واجابوا عنها بالحيوية المرضية
 التي لا يرد لها منصف واقاموا ما ذهبوا اليه
 ادلة قاطعة كالجبال الرواسي والفرقان
 ائمة اكابر اجلاء واختلفت المقامات
 بالنجاة في مدرك ذلك على ثلاث درجات الاولى
 ان الله تعالى احياهما له فامتابه وذلك في
 حجة الوداع لحديث في ذلك ورد عن عائشة
 رضي الله عنها روى المحب الطبري في ذخائر العقبى يستدعي عائشة
 رضي الله عنها انها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الحجون
 كثيرا حزينا فاقام به ما شاء الله ثم رجع مسرورا قال سألت في
 فاحيا لي امي فامنت في ثمردها ورواه ابو حفص
 بن شاهين في كتاب النسخ والمنسوخ له بلنظ
 قالت عائشة حج بنا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حجة الوداع فمر بي على عقبة الحجون
 وهو باك حزين فمستم فبكيت لبكائه له
 انه نزل قتال يلحميرا استمسكي فاستندت
 الى جنب البعير فمكث مليا ثم عاد الى وهو
 متبسم فقال ذهبت ليقرا امي فاسألت في ان

يحيها فأحيها ما فإمنت بي وكذا روى من حديث
عائشة أيضا أحيها الله أجريه حتى أمثابه
وأورده السهيلي في شرح السيرة والخطيب
في السابق واللاحق وابن شاهين في الناسخ
والمسوخ والدارقطني وابن عساكر كلامها
غرائب مالك البغوي في تفسيره والمحب الطبري
في خلاصة السير وأورده البيهقي في الروض
الأنف من وجه آخر بلفظ واستاده ضعيف
وقد مال إليه ابن شاهين والطبري والسهيلي
وكذا القرطبي وابن المنذر ونقله ابن سيده
الناس عن بعض أهل العلم وقال به الصلاح
الصفوي في نظم له والعافظ شمس الدين بن
ناصر الدين بن الدمشقي في أبيات له ويجعله
ناسخا لما خالفه من الأحاديث لتأخره ولم
يبالوا بضعفه لأن الحديث الضعيف يعمل
به في الفضائل والمناقب وهذه منقباته
وقد أيد بعضهم هذا الحديث بالقاعدة
التي اتفق عليها الأمة أنه ما أوتي نبي
معجزة إلا وأوتي بيانا صلى الله عليه وسلم
مثلهما وقد أحيى الله لعيسى الموتي من قبورهم
فلا يبدان يكبرن أنبياء محمد صلى الله عليه وسلم

مثلاً ذالک ولیرید من ہذا النوع الا هذه
 القصصه ولیرستبعد ثبوتها وان كان له
 من هذا النمط فطق الذراع وحنین العذع
 الا ان هذه غیر ما وقع لعیسیٰ فلو وافقہ
 بالمماثلۃ ولا شک ان من الطريق التي يعتضد
 بها الحديث الضعیف موافقته لقواعد
 المقرومة قال الحافظ شمس الدین بن
 ناصر الدین الہ مشقی۔

حیا اللہ النبی مزید فضل

علیٰ فضل وکان بہ رؤفا

حاحیا امہ وکذا اباء ۵ لایمان بہ فضلا لطیفا

فسر بالقیدیہ ہذا قدیر ۶ وان کان الحديث بہ ضعیفا

ر تاریخ خمیس جلد اول ص ۲۲۰ تا ۲۲۱ مطبعہ

بیروت جدید

پہنچا مروی ہے کہ سیدہ ام زینب رضی اللہ عنہا نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم

پر ایمان لایا یعنی مرنے کے بعد زندہ ہوئیں اور پھر مشرف بایمان

ہوئیں۔ علامہ شیخ جلال الدین سیوطی نے اپنے رسالہ الدرر المہینہ

فی آباد الشریعہ میں لکھا ہے کہ مشہور ائمہ کی کثیر تعداد کا یہ مذہب ہے

کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین بنتی ہیں اور

آخرت میں اُن کی خجرات یقینی ہے۔ یہ حضرات ائمہ اپنے اس

مسک کے معنی لغین کے اقوال کو اور ان لوگوں کی تحریرات کو محبت

اچھی طرح جانتے تھے۔ جنہوں نے ان سے اختلاف کیا۔ اور حضرت
 اپنے مخالفین سے درجہ میں کوئی کم نہیں اور حدیث و آثار کے حفظ
 کے اعتبار سے ان سے کہیں بڑھ کر ہیں۔ اور ان دلائل پر تنقید کرنے
 میں کسی سے کم نہیں جو مخالفین نے پیش کیے۔ کیونکہ حضرت مختلف
 علوم کے جامع ہی نہ تھے بلکہ تمام فنون جی بھر کر انہوں نے حاصل کر رکھے
 تھے۔ بالخصوص چار فنون کہ جن سے اس مسئلہ میں مدد ملی باقی ہے۔ ان
 مسئلہ کے مساویں اور مبادی کلام، اصول اور فقہی قواعد میں۔ اور چوتھا قاعدہ
 حدیث اور اصول فقہ کا مشترک ہے۔ ان قواعد کے ساتھ ساتھ حدیث
 پاک کی وسعت حفظ بھی ان ائمہ کو حاصل تھی۔ اور نقل کی صحت اور ائمہ
 کے اقوال پر واقفیت میں کامل تھے۔ اور ان کے کلام کے متفرقات
 کو جمع کرنے کی صلاحیت سے بہرہ ور تھے۔ لہذا ان کے بارے میں یہ
 گمان نہیں کیا جاسکتا۔ کہ وہ ان احادیث سے واقف نہ تھے جن سے
 ان کے مخالفین سے استدلال کیا۔ بلکہ ان کو ان کی مکمل واقفیت تھی
 اور ان کی گہرائیوں تک پہنچنے والے تھے۔ اور پھر ان کے ایسے پسند
 جوابات دیئے۔ جنہیں منصف کبھی رو نہیں کر سکتا۔ اور اپنے مذہب
 پر ایسے دلائل پیش کیے۔ جو قطعیت میں کوہ گراں کی طرح مطبوع
 ہیں۔ بہر حال دونوں طرف۔ سے علماء اکابر ائمہ ہیں۔ جو حضرت حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے بنتی ہونے کے قائل ہیں۔ ان کا
 باہم یہ اختلاف ہے۔ کہ انہیں نجات کیسے ملی۔ ان لوگوں کے مین
 درجے ہیں۔ ایمان کے مین مسلک میں اپنا ذریعہ یہ بتاتے ہیں۔ کہ
 اللہ تعالیٰ ان دونوں کو آپ کو خاطر زدہ کیا۔ چہرہ آپ پر ایمان لائے۔

اور یہ واقعہ حجة الوداع میں پیش آیا۔ اس بار سے میں سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا
 کی ایک حدیث ہے۔ محب طبری نے ذخائر العقبیٰ نامی اپنی
 کتاب میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت بیان
 کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجوں میں اُترے۔ اور آپ بڑے
 غم زدہ اور پریشان تھے۔ وہاں جس قدر خدا نے چاہا۔ کھڑے رہے
 پھر واپس خوشی کے ساتھ تشریف لائے۔ فرمانے لگے۔ میں نے
 اپنے پروردگار سے سوال کیا۔ تو اس نے میری خاطر میری والدہ
 کو زندہ کیا۔ پھر وہ مجھ پر ایمان لے آئیں۔ اور پھر انتقال فرما گئیں۔ ابن شامین
 نے اپنی کتاب النسخ والمسنوخ میں ان لفظوں سے یہ روایت ذکر
 کی سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ساتھ ہم لوگ حج پر گئے تھے۔ تو آپ مجھے لے کر حجوں کی گھاٹی پر تشریف
 لے گئے۔ آپ رو رہے تھے۔ پریشان اور غم زدہ تھے۔ ہمیں روتا
 دیکھ کر میں بھی رو پڑی۔ پھر آپ نیچے اُترے۔ اور فرمایا۔ اسے حیلہ
 مجھے بہا را دو۔ میں نے اونٹ کی ایک جانب بہا را دیا۔ آپ کچھ
 دیر اسی حالت میں رہے۔ پھر میری طرف اُترے۔ اور بتیم فرما رہے
 تھے۔ فرمانے لگے۔ میں اپنی والدہ کی قبر پر گیا۔ اور اللہ تعالیٰ سے سوال
 کیا۔ کہ وہ اسے زندہ فرما دے۔ تو اللہ نے انہیں زندہ فرما دیا۔ وہ مجھ پر
 ایمان لائیں۔ اسی طرح سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی
 ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے والدین کو زندہ کیا۔ اور وہ دونوں مجھ
 پر ایمان لائے۔ البہیسی نے شرح البیہقی اور الخطیب نے السابق
 واللاحق میں اور ابن شامین نے النسخ والمسنوخ میں والدہ طہنی و ابن مساکر

نے غرائب بالکے میں۔ بخوی نے تفسیر میں، محب طبری نے خلاصۃ
السیر میں لکھا یہ سختی نے روضہ اللعن میں اولیٰ الفاظ اور روایت اسناد کے ساتھ
یہی واقعہ نقل کیا ہے۔ اس کی اسناد ضعیف ہیں۔ ابن شاذان طبری
اور الصلاح الصفوری نے اپنی نظم میں اسے لکھا۔ حافظ شمس الدین

بن ناصر الدین دمشقی نے اپنے ابیات میں اسے نقل کیا ہے۔ اور ان
حضرات نے اسے اُن احادیث کا نسخ قرار دیا جو اس کے خلاف دہر
ولایت کرتی ہیں کیونکہ یہ اُن سے متاخر ہے۔ اور ان علماء نے اس بات
کی پرواہ نہ کی کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ کیونکہ حدیث ضعیف باتفاق
علماء فضائل و مناقب میں تسلیم کی جاتی ہے۔ اور آپ کے والدین کا
زندہ ہو کر مشرف بہ اسلام ہونا ان کی ایک منقبت ہی ہے۔ بعض علماء
نے اس حدیث کی ایک اور قاعدہ سے تائید پیش فرمائی۔ وہ یہ کہ
تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام ابدال کرام
کو جو معجزات و خصوصیات عطا فرمائیں۔ ان تمام کی مثل اپنے حبیب
صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عطا فرمائیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قبروں سے
مردہ بہ زندہ کرنے کا اعجاز عطا کیا۔ لہذا ضروری تھا کہ کسی مثل معجزہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عطا کیا جاتا۔ اور اس بارے میں صرف یہی ایک
واقعہ ملتا ہے۔ اور اس کے ثبوت کو عقل کوئی بعید نہیں سمجھتی اگرچہ
اس سے ملتا بہت ایک معجزہ بحری کے اعضاء کا گھٹنگو کو ناپا اور ستون
کا گڑگڑانا بھی ہے۔ لیکن حضرت موسیٰ کے معجزہ اور ان میں بڑا فرق
ہے۔ لہذا والدین کو یہین کا واقعہ حضرت عیسیٰ کے معجزہ سے کامل

مشابہت اور مماثلت رکھتا ہے۔ اور یہ بات شک و شبہ سے پاک ہے
 کہ ایسی ضعیف حدیث اگر قواعد مقررہ کے موافق ہو جائے۔ تو اس میں
 مضبوطی اور بخلائی آجاتی ہے۔ حافظ شمس الدین بن ناصر الدین دمشقی کہتے
 ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو فضل پر فضل دینا پسند
 فرمایا۔ اور اللہ تعالیٰ آپ پر بہت زیادہ مہربان ہے۔ سو اللہ تعالیٰ
 نے آپ کی والدہ اور آپ کے والد کو دوبارہ زندہ کیا۔ تاکہ وہ آپ
 پر ایمان لائیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا فضل و لطف ان کے شامل
 حال ہو۔ تبھی اللہ تعالیٰ کی اس پر قدرت تسلیم کر لینی چاہیے۔ اگرچہ جس
 حدیث میں یہ واقعہ آیا ہے وہ ضعیف ہے۔

ابن تیمیہ و تاریخ خمیس کے مندرجات کا تقابل

ابن تیمیہ	تاریخ خمیس
۱۔ اہل معرفت متفق ہیں کہ حدیث احیاء ابویں موقوف اور کذب ہے	۱۔ والدین کریمین کو زندہ کرنے والی حدیث اور اس سے منبث شدہ عقیدہ ملامتہ اعلام کامعیدہ ہے۔ اور اہل معرفت انہی کو کہتے ہیں۔
۲۔ کسی معتبر کتاب میں اس حدیث کو نہیں لکھا گیا۔ کسی مفسر نے بھی اپنی تفسیر میں اسے نہیں لکھا۔	۲۔ تاریخ خمیس، شرح السیرۃ المسبلیہ، سابق واللاحق، خطیب النسخ و النسخ لابن شامین میں یہ واقعہ مذکور ہے۔ اور یہ کتب علما کرام کے نزدیک معتبر ہیں۔ تفاسیر میں سے قرطبی، بغوی نے اسے اپنی تفاسیر میں لکھا۔
۳۔ کسی فقہ آدمی نے اسے نہیں لکھا۔	۳۔ تبرہ کن قداد میں وہ حضرات ہیں جو انہ حدیث و تفسیر میں۔ ان کی کتب میں یہ حدیث موجود ہے جو ان کے لیے البدایہ والنہایہ جلد ۲ ص ۲۱۱، التقریبی جلد ۲ ص ۱۱۴، ابن شامین جلد ۲ ص ۴۱۶، خطیب بغدادی جلد ۲ ص ۱۰۲، ابی بغوی جلد ۲

امام سہیلی کیا غیر ثقہ ہیں؟

الکنی واللقاب؛

ابوالقاسم عبد الرحمن بن محمد بن
الخطیب احمد ابنہ لسی ماہکی لغوی المدغوی
المحدث المفسر۔

(الکنی واللقاب جلد دوم ص ۳۲۰)

ترجمہ یعنی امام سہیلی ابوالقاسم بہت بڑا نحوی، لغت، تفسیر اور حدیث کا
امام تھا۔

امام لغوی کیسے آدمی تھے؟

الکنی واللقاب؛

البلغوی ابوالقاسم عبد اللہ بن محمد بن
عبد العزیز صاحب المعجم و لید بغداد
۳۱۳ھ و نشأ بہما و کان محدث العراق فی
عصرہ عمرہ طویلاً حی رحل الیہ الناس
و کتب عنہ الاحادیث و الاحفال و الآباء و الاولاد
و کان ہو رکن اولاد ثم رجیع و صنف معجم الکبیر

للصحابۃ سمح احمد بن حنبل وعلی ابن مدینی
وخلقا یطول ذکرہ من شیوخ البخاری
وجسلس (الکنی واللقاب جلد دوم ص ۸۸)

ترجمہ: صاحب معجم امام ابوالقاسم امام ابوہریرہؓ میں پیدا ہوئے۔ اپنے
دور کے سب سے بڑے عراقی کے محدث تھے۔ یہی عمر پائی۔ لوگ
ان کے پاس آتے۔ ان سے دادے، پڑتے، قرآن سے اور باپ
بیٹا لکھتے تھے۔ اس کے بعد انہوں نے معجم کبیر لکھی۔ امام احمد بن حنبل
اور علی بن وارثنی اور ان کے علاوہ بہت سے صحابہ حدیث یکدہ امام
بخاری اور مسلم کے شیوخ میں سے ہیں۔

ابن ثناءین کیسے آدمی تھے۔

الکنی واللقاب:

ابو حفص عمر بن احمد بن عثمان ذکر
ذالك الخطيب في تاريخه بغداد ثم قال
وكذا لك انا اول ما سمعت الحديث اخبرنا
القاضي ابو الحسين محمد بن علي بن محمد
الهاشمي قال قال لنا ابو حفص بن شاهين
ولدت في سنة ۲۹۰هـ واول ما كتبت الحديث
۳۹۱ھ وصنفت ثلاثمائة مصنف وثلاثين
مصنف احدها التفسير الكبير الف جزء
والمسند الف جزء وخمسة جزء والتاريخ

مائتہ وخمیسین جزءاً والذہد مائتہ جزیہ۔

(المکتبۃ الاسلامیہ، جلد ۱ ص ۳۶۴) زرقانی شرح مواہب جلد ۱ ص ۶۶

توضیح :- ابن شاذان کا خطیب نے ذکر کیا کہ میں نے ان سے سب سے پہلے حدیث حاصل کرنے والا ہوں۔ تاشی ابوالحسن محمد بن علی ہاشمی نے کیا کہ ہمیں ابن شاذان نے بتایا کہ میری پیدائش ۲۹۷ ہجری میں ہوئی اور حدیث کی سب سے پہلی کتاب میں نے ۳۲۰ میں لکھی۔ میں نے تین سو تیس بڑی بڑی کتابیں لکھیں۔ ان میں سے ایک تفسیر کبیر ہے جو ایک ہزار جزو پر مشتمل ہے۔ ایک مسند جو ایک ہزار پانچ سو اجزاء پر مشتمل ہے ایک تاریخ جو ایک سو پچاس اور ایک الزہد پر جو ایک سو اجزاء پر مشتمل ہے۔

توضیح:

یہ دو حضرات ان بزرگوں میں سے ہیں جنہوں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے زندہ ہونے اور ایمان لانے والی حدیث ذکر کی۔ یہ اپنے وقت کے مشہور محدث، مفسر، فقیہ اور مورخ تھے۔ ہزاروں صفحات پر پھیلی کتب کے مصنف ہیں۔ امام بخاری و مسلم نے علامہ لغوی سے شرفِ تلمذ حاصل کیا۔ لہذا انہی پر دیگر حضرات کو تیس کیا جاسکتا ہے۔ جن کے بارے میں ابن تیمیہ نے کہا کہ کسی ثلث آدمی نے کسی محدث نے کسی مفسر نے مذکورہ روایت کو ذکر نہیں کیا۔ کیا یہ علم کی دنیا میں عظیم بددیانتی نہیں، کیا یہ بہتان نہیں ہے؟

ابن تیمیہ نے مزید لکھا کہ خطیب بغدادی کا حوالہ اس لیے غیر معتبر ہے کہ اس کی کتاب السابق واللاحق کا موضوع یہ نہیں بلکہ ہم نام محدثین کرام میں سے سابق اور لاحق کا تذکرہ کرنا ہے اس لیے اس موضوع پر اس کی بات کا کوئی وزن نہیں۔

دراسی کی روایت میں مہجول راوی ہیں۔ اس لیے اس کا بھی کوئی اعتبار نہیں۔
تاریخ خمیس:

اگر ابن تیمیہ کے بقول ان دونوں حضرات کا موضوع صرف اتنا ہی تھا کہ ابن تیمیہ نے بیان کیا۔ تو پھر ان کتب کے مطالعہ سے ابن تیمیہ کے جھوٹ کی قطعی کھلی جاتی ہے۔ کیونکہ الخطیب بغدادی نے محدثین کرام کے حالات، ضبط و حفظ کا تذکرہ بھی کیا ہے۔ اور پھر ان کے کچھ روایات سے استنباط بھی کیا ہے۔ ورنہ سیدگی کی بات ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو میں کے زندہ ہونے اور شرف با بیان ہونے کا کسی محدث کے مقدم یا مؤخر ہونے سے کیا تعلق؟ ابن تیمیہ کے اس خیال کی تردید ایک حوالہ سے ملاحظہ ہو۔

الکفی واللقاب:

الخطیب البغدادی ابو بکر احمد بن علی
ولد سنة ۳۹۲ و قرق سنة ۴۶۳ حکی
ان الخطیب کان تصدق بجمع مالہ و مو
ما انتادینا رفرقها علی ارباب الحدیث والفقراء
فی مرضہ و اوصی ان یتصدق عندہ بجمع
ما علیہ من الثیاب و وقف جمع عتبد علی
المسلمین ولم یکن له عقب و کان انتہا علیہ
علم الحدیث و حفظہ و رقہ۔ قال النحوی
توفی الخطیب و مات العلوم وفاته۔

والکفی واللقاب جلد دوم ص ۱۲۸

ترجمہ: خطیب بغدادی ۳۹۲ھ میں پیدا ہوئے۔ اور ۴۶۳ھ میں وفات پائی۔

میں وفات پائی۔ بیان کیا گیا ہے کہ خطیب بغدادی نے اپنا تمام مال
 بوقت وصال محمد شہین کرام اور فقراء پر بانٹ دیا تھا اور وصیت کر دی تھی
 کہ جسم کے پڑے بھی فی سبیل اللہ صدقہ کر دیئے جائیں۔ اپنی تمام کتب
 مسلمانوں کے لئے وقف کر دیں۔ کیونکہ ان کی اولاد نہ تھی۔ مدینہ شریف
 کا علم اور اس کے حفظ کا معاملہ ان کے وقت میں اتہار پر پہنچ گیا تھا۔
 (یعنی آپ بہت بڑے عالم الحدیث اور حافظ الحدیث تھے۔) امام
 ذہبی کا قول ہے کہ خطیب بغدادی کی وفات سے علم فوت ہو گیا۔

اس حوالہ جات سے ابن تیمیہ کی گپ اور حقیقت حال کا آپ کو ضرور علم ہو گیا
 ہو گا۔ یہی وہ حضرات محدثین کرام ہیں جو ابن تیمیہ کی نظروں میں نہ تھے ہیں۔ نہ محدث نہ
 مفسر اور نہ ہی ان کی کتب، کتب معتبرہ میں شمار ہوتی ہیں۔ امام ذہبی جیسے بزرگ محدث
 فرمائیں کہ خطیب کی موت سے علم بھی فوت ہو گیا۔ اور ابن تیمیہ یہ تاثر دے۔
 کہ خطیب ایک داعی اور مورخ قسم کا آدمی ہے اس کی تحریرات و کتب کوئی اعتبار
 تصنیفات نہیں۔

ابن تیمیہ نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا زہرہ و سناور
 ایمان لانا، آیات و احادیث، مسمیہ اور اجماع کے خلاف ہے۔ اس خلاف کو اس
 نے قرآنی آیات، حدیث مسمیہ کی دو احادیث سے واضح کیا ہے۔ ان آیات کا
 منہموم کیا ہے۔ اور مذکورہ احادیث کی تشریح کیا ہے؟ دلائل قاری کے سوالات
 کے جواب میں ہم اس بحث کو چکے ہیں۔ لیکن دونوں دلائل قاری، ابن تیمیہ میں
 فرق یہ ہے کہ دلائل قاری کی اس نظر سے تو یہ منقول ہے کہ ابن تیمیہ کی
 توہمہ کا کہیں کوئی ثبوت نہیں ملتا۔ اس لیے ہم نے دونوں کے جوابات میں علیحدہ طور
 انداز اختیار کیا ہے۔ وہاں جواب مختصر تھا لیکن یہاں طعن وار اور دلیل کے ساتھ جواب

بابار ہونے۔ علاوہ ازیں ابن تیمیہ کے اس عقیدہ کے پیروکار کچھ ہمارے ہاں بھی مقلد
 تھے۔ فتاویٰ رشیدیہ میں رشیدیہ گنگوہی نے بھی اس کے سوال کے جواب میں
 لکھے کہ آپ کے والدین کو یمن میں نہیں رہا اب ہم ان آیات کو لیتے ہیں۔ جن سے
 ابن تیمیہ نے آپ کے والدین کا کافر ہونا ثابت کیا ہے۔

تفسیر ابن جریر:

حَدَّثَنَا الْمُتَنِّي قَالَ حَدَّثَنَا اسحاق قَالَ حَدَّثَنَا
 ابن أبي جعفر عن ابيه عن الربيع إكنا التوبة
 على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم
 يتوبون ومن ظن رب قال نزلت أولى في المؤمنين
 ونزلت الوسطى في المنافقين يعني وليست
 التوبة للذين يعملون السيئات والأخري
 في الكفار يعني ولا الذين يمشون وهم
 كفار۔

(تفسیر ابن جریر جلد چہارم ص ۲۰۶)

ترجمہ: جناب ربیع کہتے ہیں کہ انما التوبة على الله الخ پہلی آیت
 مومنوں کے بارے میں اور دوسری یعنی وليست التوبة للذين الخ
 منافقوں کے بارے میں اور آخری یعنی ولا الذين يمشون وهو
 كفار کافروں کے بارے میں نازل ہوئی

تفسیر ابن کثیر:

قال ابن عباس و ابي العالبيه و الربيع بن انس
 رووا الذين يمشون وهم كفار (قالوا نزلت

فِي أَهْلِ الشَّيْءِ لَكَ -

د نفس میں ابن کثیر جلد ۱ ص ۱۳۶۴

ترجمہ: ابن عباس۔ اہل العالیہ اور ربیع بن انس کہتے ہیں کہ ایت ولا الذین

یمو قون و هم کفار، مشرکین کے بارے میں نازل ہوئی۔

ملحد فکریہ:

ابن تیمیہ نے "ولا الذین یمو قون و هم کفار" سے ثابت کیا تھا

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن مومن نہیں۔ طریقہ اثبات یہ اختیار کیا گیا

کہ جو لوگ حالت کفر پر مر جاتے ہیں۔ ان کی توبہ مقبول نہیں۔ چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے والدین کا حالت کفر و شرک میں انتقال ہوا تھا۔ اس لیے اگر وہ دوبارہ زندہ ہو کر یہاں

سے اُٹھیں۔ اور ان کا ایمان تسلیم کر لیا جائے۔ تو پھر اس ایت کی مخالفت لازم آتی ہے

ذرا عقل ہوتی تو اس استدلال پر خود شرم آجاتی۔ کیونکہ اس کا تقاضا یہ ہے کہ پہلے کسی شخص

کا حالت کفر و شرک پر مبنی تحقیق ہو۔ تو پھر اس کی توبہ کسی کام نہ آئے گی۔ کیا رسول کریم صلی اللہ

علیہ وسلم کے والدین کا اس حالت پر انتقال کرنا متحقق ہے؟ اسی مفہوم کے پیش نظر

حضرات مفسرین کرام نے اس سے مراد وہ لوگ لیے ہیں۔ جو کافر ہیں۔ اور کفر پر ان

کا خاتمہ ہوا۔ یا منافق ہیں جو حالت نفاق میں ہی دنیا سے الٹ گئے۔ منافق کسے کہتے

ہیں۔ ہر وہ شخص جو بظاہر اسلام کا اقرار کریں۔ اور ان کا اقرار کسی دینی مفاد کی خاطر ہو

دل ان کا اسلام و ایمان کی حقانیت کو بھٹلاتا ہے۔ اسے منافق کہنا جاتا ہے۔ اس

کوئی ابن تیمیہ سے پوچھے۔ کہ کیا سرکارِ دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

والدین پر نفاق کا اطلاق ہو سکتا ہے؟ آپ کے والدین ماجدین کے زمانہ میں کوئی

پیغمبر موجود تھا۔ کوئی نبی تبلیغ کرنے والا نہ تھا۔ کہ جس کی دعوت کو آپ پر اوپر سے ان

لیتے اور اندر سے اس کی مخالفت اور تکذیب پر ٹوٹے ہوئے تھے۔ تاکہ انہیں

منافق کہا جاسکے۔ یہ حقیقت ہے۔ کہ خط مکہ مکرمہ میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بعد
 اپنی پیغمبر مبعوث نہ ہوا۔ اس اڑھائی ہزار سال دور میں کسی کے بارے میں منافق ہونا کسی
 طرح متعلق نہیں ہو سکتا۔ لہذا اگر آیت کریمہ سے مراد منافق لیے جائیں تو بھی حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم کے والدین کریمین اس میں شامل نہیں ہوتے۔

یہاں اگر کوئی متکبر کہنے کی جسارت کرے کہ چلو ہم نے مانا کہ آیت مذکورہ
 آپ کے والدین کے بارے میں نازل نہیں ہوئی۔ لیکن یہ تو ہو سکتا ہے کہ اس
 سے مراد اہل فترت بطور عموم ہوں۔ اس اعتبار سے حضور کے والدین پر بھی آیت
 منطبق ہو جائے گی۔ تو ہم اس جسارت کا یہ جواب دیں گے کہ آیت مذکورہ کا
 نزول اہل فترت کے بارے میں ہو۔ اس کی تائید میں کوئی ضعیف سے ضعیف
 روایت ہی دکھا دو۔ ہم منہ ماتجنا انعام دیں گے۔

دوسرا خطاب اس آیت سے مشرکین کو ہے۔ جیسا کہ ابن کثیر نے کہا جو
 ابن تیمیہ کا اس مسئلہ میں پیر و ہے۔ اب وہی سوال ہم پھر دہرائے دیتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا شرک کرنا کہیں سے ثابت کر
 دکھاؤ۔ کوئی صحیح حدیث اگرچہ غیر واحد ہی ہو۔ اس پر پیش کرو۔ اسی طرح اگر اس کا
 مصداق کفار لیے جائیں۔ تو پھر بھی ثابت کرنا پڑے گا۔ کہ آپ کے والدین نے
 کفر کیا۔ تو جب اُن کا مذاق، شرک اور کفر کسی صحیح روایت سے ثابت نہیں۔ تو پھر
 اس آیت سے اُن کی ذات مراد لینا کہاں کی عقل مندی ہے۔ تو معلوم ہوا کہ
 آیت سے زیر دستی استدلال کر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کا
 کفر و شرک ثابت کیا گیا۔ اور ان کا زندہ ہو کر ایمان قبول کرنا اس آیت کے خلاف
 جاتا۔ بیان کیا گیا۔

فاختہر وایا ولی الایصار

مختار اص: ابن تیمیہ کہتا ہے۔ کہ آپ کے والدین کو یحییٰ کا زندہ ہو کر

اسلام لانا حدیث صحیح کے خلاف ہے

اور اس مخالفت کے ثبوت میں ابن تیمیہ نے مسلم غریب

کی دو احادیث پیش کیں۔ یعنی زندہ ہو کر ایمان لانے والی حدیث موضوع ہے
اس کے موضوع ہونے کی مسلم غریب والی دو احادیث دلیل ہیں۔ وہ دو حدیثیں یہ ہیں
میرا اور تیرا آپ دوزخ میں ہیں۔ اور آپ کو والدہ کے لیے استغفار کرنے کی اجازت
ملی۔ اجازت استغفار دینا ان کے کافر ہونے کی دلیل ہے۔ آئیے قرآن دونوں
احادیث کے بارے میں طریقہ استدلال کی روشنی میں کچھ لکھتے ہو جائے۔

جواب: دونوں احادیث مؤولہ ہیں۔ پہلی کی تاویل یہ کردہ ابی، سے مراد ابو طالب ہے

جیسا کہ شارحین کرام نے بیان کیا۔ دوسری کا مطلب یہ ہے کہ استغفار کی ضرورت ہی
نہ تھی۔ کیونکہ اس کا تعلق اہل تکلیف کے ساتھ گناہ گار ہونے کی صورت میں ہوتا ہے
اور آپ کے والدین کو یحییٰ زمانہ فرست میں انتقال فرما گئے۔ کسی بھی کی بعثت کا ذرا

نہ پایا۔ اس لیے ذائق سے اپنے دور کے مطابق کوئی گناہ سرزد ہوا۔ اور ذائق کی
معصرت کی ضرورت تھی جیسا کہ نابالغ بچہ فوت ہو جائے تو اس کے لیے دعا کی
معصرت نہیں کی جاتی۔ ان دونوں احادیث کا یہ معنی پیش نظر ہو۔ تو پھر آپ کے والدین

کا کفر ان سے کیسے ثابت کیا جاسکتا ہے۔ پھر ابن تیمیہ کے عقل پر پتھر پڑ گئے۔ ایذا
رسول میں اتنا بھی بھول گیا۔ کہ کسی کافر و شرک ثابت کرنا ہو۔ تو وہاں ایسے دلائل سے
کام میں چٹا۔ جن کی تاویل کی گئی ہے۔ بلکہ اس کے لیے نص قطعی درکار ہوتی ہے۔ ان

ضعیف احادیث سے فضائل و مناقب کا ثبوت اہل علم کے ہاں مسلم ہے تمام
یہ ہے۔ کہ ضعیف حدیث سے ابن تیمیہ وغیرہ کو حضور کے والدین کا ایمان ثابت
کرنا دشوار نظر آیا۔ لیکن ان کے کفر و شرک کے اثبات کے لیے مؤولہ احادیث کو

جوابه في تاريخ خيس:

ومن أدلة المقدمة الأولى حديث بعثت من
خير قرون بني آدم قرنا قريبا حتى بعثت
من القرن الذي كنت فيه وفي سلك البيهقي
ما افترق الناس قسرتين الا جعلني الله في
خيرهما واخرجت من بين ابوي فلم
يصيبي شئ من عهد الجاهلية وخرجت
من نكاح ولواخرج من سفاح من لدن آدم
حتى انتهيت الى ابي فراهي فانا خيركم نفسا
وخيركم اباء ولا فخر

ومن أدلة المقدمة الثانية ما اخرج به
عبد الرزاق في المصنف وابن المنذر في
تفسيره بسند صحيح على شرط الشيخين
عن علي ابن ابي طالب قال لم يزل علي وجه
الارض من يعبد الله عليها واخرج امام احمد
بن حنبل في الزهد والجلال في كرامات اولياء
بسند صحيح على شرط الشيخين عن ابن عباس
قال ما خلت الارض من بعد فوج من سبعة
يدفع الله بهم عن اهل الارض في آث راحته
واذا قرنت بين المقدمة متين انتج منهما قطعاً
ان آباء النبي لم يكن فيهم شرك لانه قد ثبت

فی کل منہم اذہ غیر قرینہ فان کان الناس
الذین صر علی القطرۃ صواباً لم یقولوا دعی وان
کانوا غییر صر علی التشرک لزم احد امرین
اما ان یحکون المشرک خیراً من المسلم وهو
باطل بنص القرآن والاجماع واما ان یحکون
غییر صر خیراً منہم وهو باطل لمخالفۃ
الاحادیث الصحیحۃ فوجب قطعاً ان لا یكون
فیہم شرک لیکونوا خیر اهل الارض۔

د تار یخ خمیس جلد اول ص ۲۲۷-۲۳۵

ترجمہ مجدد ماولی کے دلائل میں سے ایک دلیل یہ حدیث بھی ہے۔
جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں بنی آدم کے بہترین
قرن میں سے بھیسیا گیا۔ حتیٰ کہ میں اس قرن میں آیا۔ جس میں میں ہوں۔
سنن البیہقی میں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے سب بھی لوگوں کے دو گروہ
بنائے۔ تو مجھے ان دونوں میں سے بہتر میں رکھا۔ اور میں اپنے
والدین سے ظہور پذیر ہوا۔ تو مجھے جاہلیت کے عہد کی کوئی بات
باقی نہ لگا سکی۔ اور میں نکاح کے ذریعہ ظاہر ہوا۔ بدکاری سے میرے
ظہور کا کوئی تعلق نہیں۔ اور یہ سلسلہ حضرت آدم سے چل کر میرے
والدین تک اسی طرح پہنچا۔ لہذا میں باعتبار اپنی ذات کے اور
باعتبار آباء اجداد کے تم سب سے بہتر ہوں۔ اور قطعاً کوئی فخر
نہیں۔

مقدمہ ثانیہ کے دلائل میں سے ایک دلیل وہ روایت ہے

جو عبد الرزاق نے مصنف میں ذکر کی۔ ابن الندیم نے تفسیر میں تحریر کی۔
 دونوں کی روایت امام بخاری و مسلم کی شرائط کے مطابق صحیح سند پر مشتمل
 ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ سے ہے۔ کہ حضور نے ارشاد فرمایا۔ زمین پر
 ہر دور میں کچھ لوگ ایسے رہے۔ جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے تھے۔ امام
 احمد بن حنبل نے الاہد میں جلال نے کرامات اویار میں شیخین کی شرائط
 پر سند صحیح کے ساتھ یہ روایت بیان کی۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ حضرت
 نوح علیہ السلام کے بعد سات آدمی ہر دور میں ایسے باکرامت موجود
 رہے۔ کہ ان کی برکت سے اللہ تعالیٰ زمین و انوں کی سمیتیاں مژدور کر
 دیا کرتا تھا۔

جب ان دونوں مقدمات کو طایا جائے۔ تو پھر یہ قطعی طور پر معلوم ہو گا۔ کہ حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء اجداد میں شرک کا شائبہ تک نہ تھا۔ کیونکہ پہلے مقدمہ سے یہ
 ثابت ہوا کہ وہ اپنے دور کے بہترین لوگ تھے۔ لہذا اگر وہ لوگ جو دین فطرت پر
 تھے۔ آپ کے آباء اجداد میں۔ تو ہمارا ہی مدعی ہے۔ اور اگر ان کے غیر تھے
 اور وہ شرک پر تھے۔ تو پھر وہ باتوں میں سے ایک بہر حال لازم آئے گی۔ اول یہ کہ
 مشرک کو مسلمان سے بہتر ماننا چڑے گا۔ حالانکہ یہ نص قرآنی سے باطل ہے۔ اور
 اجماع امت کے بھی خلاف ہے۔ اور دوم یہ کہ ان کے غیر لوگ ان سے بہتر قرار
 پائیں گے۔ اور یہ اس لیے باطل ہے۔ کہ احادیث صحیحہ اس کی مخالفت کرتی ہیں لہذا
 یہ بات قطعاً واجب کہ آپ کے اجداد میں شرک نہ تھا۔ اور اہل زمین میں سے بہتر
 اسی صورت میں ہی ہو سکتی ہے۔

جواب سوم از تفسیر ابن جریر:-

قال اسباط عن السدي الا الذي فطرني قال
خالقني وقوله وجعلها كلمة باقية في
عقبه يقول تعالى ذكره وجعل قوله انني براء
مما تعبدون الا الذي فطرني وهو قول
لا اله الا الله كلمة باقية في عقبه وهو ذر يته
فالمريل في ذر يته من يقول ذلك من بعده
..... ابن عبد الله علي قال حدثنا ابن ثور
عن معمر بن قتادة وجعلها كلمة باقية
في عقبه قال التوحيد والاصلاص ولا يزال
في ذر يته من يوحد الله ويعبد الله -

(تفسیر ابن جریر جلد ۸ ص ۲۸-۳۹)

ترجمہ: اسباط نے سدی سے بیان کیا کہ وہ الا الذي فطرني، کا معنی
خالقني ہے۔ اور وجعلها كلمة باقية سے مراد کلمہ
فیم لا اله الا الله ہے۔ جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ولاد میں
باقی رہے گا۔ لہذا آپ کی اولاد میں اسے کہنے والا کوئی نہ کوئی ہر دور
میں باقی رہے گا۔ جناب معمر بن قتادہ نے کہا کہ کلمہ باقیہ
سے مراد توحید اور اخلاص ہے۔ اور آپ کی اولاد میں اللہ تعالیٰ کی توحید
پر قائم اور اس کی عبادت کرنے والا ہر دور میں رہے گا۔

تفسیر غرائب القرآن:

لَقَدْ اِشْتَجَابَ اللهُ دُعَاءَهُ فَلَمْ يُزَلْ فِي دُئْبَتَيْهِمَا

وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ فَتْنَةً فَاكِشْتُمْ بِهَا شَيْئًا -

ترجمہ: قرآن و احادیث ان کے لئے جلد داس ۱۰۰ ہر عاصیہ جریہ

مگر اللہ تعالیٰ نے اپنے مہل علیہ السلام کی دعا قبول فرمائی۔ ہذا ان دونوں اور
واسطے میں علیہ السلام کی اولاد میں کوئی نہ کوئی ہر دور میں ایسا آدمی موجود ہے
گا۔ جو اللہ تعالیٰ کی تحسید کا مقرب ہو۔ اور کسی کو اس کے ساتھ شریک نہ ٹھہرائے۔
ملحد فکریہ:

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دونوں وہ بی بیوں نے ان کے جس کلام یا نتیجہ کہ آپ کی اولاد
میں ہر دور کے اندر ایسے افراد موجود رہیں گے۔ جو لا الہ الا اللہ پڑھنے والے اس مفہوم کو تسلیم
کرنے والے یعنی موحدا و مومن ہوں گے۔ آپ کی یہ دعا کہ میری اولاد میں سے ایک
جماعت اپنی فرمانبرداری رکھنا۔ اب دونوں دعاؤں کا مصداق سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کے آیا و اجداد بغیر پچہ اولیٰ ہونے۔ اس لیے آپ کے والدین کہہیں کہ اگر موحدا و مومن تسلیم
نہ کیا جائے۔ تو اس سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعاؤں کا ناقابل قبول
ہو نہ مترشح ہوتا ہے۔ اور احادیث صحیحہ کا انکار لازم آتا ہے۔

جواب چہارم: وَمَا كُنَّا مَعَهُ يَوْمَ الْحَنْثَةِ نَبْعَثُ رَسُولًا -

تمام امت اس بات پر متفق ہے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین
کا زمانہ وہ تھا جس میں کوئی نبی مبعوث نہیں ہوا۔ کوئی دولت اسلام دینے والا نہ تھا۔
ایسے لوگوں کے بارے میں نص قطعی ہے۔ وہ ہا کُنَّا مَعَهُ یَوْمَ الْحَنْثَةِ نَبْعَثُ
رَسُولًا، ہم بھست رسول کے بغیر کسی کو عذاب دینے والے نہیں۔ ایک طرف یہ
نص قطعی اور دوسری طرف وہ حدیث جو ابن تیمیہ نے پیش کی نص قطعی کا مقابلہ حدیث
صحیحہ سے کیا جا رہا ہے۔ کیا ہی علم شناسی اور شیخ الاسلامی ہے؟
نوٹ: جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں۔ کہ اہل خیرت کی تین اقسام ہیں۔ ایک وہ جو مومن

اور موصوفے۔ دوسرے وہ جو غفلت کا شکار رہے۔ تیسرے وہ جنہوں نے دین میں تبدیلی کی۔ اور کفر و شرک پر مرسے۔ ان تینوں میں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یقیناً پہلے گروہ میں داخل ہیں۔ اور اس گروہ کی پیروی و تعلق درست نہیں۔ بلکہ یہ جنتی ہیں۔

اعتراض

ابن تیمیہ کہتا ہے ابن شایبہ نے جو روایت حضور ﷺ کے والدین کے زندہ ہونے اور اسلام لانے کی تائید میں پیش کی ہے اس میں مجہول راوی ہیں

جواب: ابن تیمیہ کی اس بات کو اور اس کی پچھلی بات کو ذرا دیکھیں۔ تو معلوم واضح ہو جائے گا۔ پہلے کہا کہ اس حدیث کو کسی ثقہ شخص کسی منہر کسی محدث اور کسی معتبر نے ذکر نہیں کیا۔ لیکن اس اعلان میں کم از کم ابن شایبہ پر بھی ہاتھ صاف کروایا گیا اب کہا جاتا ہے کہ ہاں ابن شایبہ نے اس روایت کو ذکر کیا لیکن اس کے راوی مجاہل ہیں۔ ذرا اس تناقض کے بعد اس کی حقیقت حال دیکھیں۔ کہ تسلیم کریا کہ ابن شایبہ ایسے محدث و مفسر نے یہ روایت ذکر کی ہے۔ لیکن اس کے راویوں کو مجہول کہہ کر یہ تاثر دیا گیا۔ کہ جس روایت کے راوی مجہول ہوں۔ وہ موضوع ہوتی ہے۔ کیونکہ یہی حضرت پہلے باب کا دال کہہ چکے ہیں۔ کہ یہ روایت موضوع اور کذب ہے۔ اب دیکھنا ہے۔ کہ کسی روایت کے راوی اگر بھی مجہول ہوں۔ تو وہ موضوع کہلاتی ہے۔ اور جھوٹ بن جاتی ہے۔

حقیقت حال یہ ہے۔ کہ مذکورہ روایت ایک سند سے مروی نہیں۔ اور نہ ہی اس کے تمام رواۃ مجہول ہیں۔ ابن تیمیہ نے جن کے مجہول ہونے کا بیان کیا محدثین کرام کے نزدیک وہ مجہول ہے ہی نہیں۔ مختلف اسناد سے یہ روایت جناب ابوہریرہ ہر جا کہ تعلق ہو جاتی ہے۔ ان اسناد کا تذکرہ علامہ زرقانی نے کیا ہے۔ لیکن ابن شایبہ

لے روایت میں ابو غزیہ کا نام نہیں۔ اُسے ذرا یہ حدیث اور اس کی سند دیکھیں۔ پھر اس کے راویوں پر تنقید کا مان لے لیں۔

ذرقانی:

قال اعني الخطيب ابناء ابو العلاء الواسطي حدثت
الحسين بن محمد الحلبي حدثنا ابو طالب
عمر بن الزبير عن ابي اهدى حدثنا علي بن ابيوب
الحكبي حدثنا محمد بن يحيى الزهرري
عن ابي عن يه حدثنا عبد الوهاب بن موسى
حدثنا مالك بن انس عن ابي الزناد عن هشام بن
عروة عن عائشة قالت خرج بنا رسول الله
و من رحبة الوداع فمر في علي عتبة اليماني
فقرأ الله نزل فقال يا حمير اء استمسكي فاستندت
الي جنب البعير فمكث مليا ثم عادني و هو
فرح متبسو فقال ذهبت بقبري فسالته ربي
ان يعيها فاحياها فامنت في وردها الله.

ذرقانی حوالہ میں ۱۶۶-۱۶۷

قرآن حکم حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا لہا یہ ہیں کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج اوداع میں گئے۔ تو آپ مجھے عقیقہ الحرن کی طرف لے گئے پھر آپ سواری سے اترے۔ اور کہا اے حمیرا؟ ظہر جاؤ میں اونٹ کی ایک جانب ٹیک لگا کر بیٹھ گئی۔ آپ قحوری دیر ٹھہرے رہے پھر میری طرف ہنسی خوشی اور مسکراتے ہوئے تشریف لائے۔ فرماتے

گئے۔ میں اپنی والدہ کی قبر پر حاضر ہوا اور اللہ تعالیٰ سے ان کے لیے دعا کر
 کر انہیں زندہ کر دے۔ تو اللہ تعالیٰ نے انہیں زندہ کیا۔ وہ مجھ پر ایمان لائیں۔
 اور پھر اس جہان میں تشریف لے گئیں۔

اس حدیث کی مذکورہ سند پر بحث زرقانی:

اخرج الدارقطني هذا الحديث من هذا الوجه
 وقال باطل وابن عساكر وقال منكر هشام
 لم يثبت له عايشة فاعله سقط من كتابي
 عن أبيه قال في اللسان ثبت في رواية
 عن أبيه التي ظن انها سقطت فهو كما ظن
 يشير الى روايت الطبري وابن السكيت
 الثابت فيهما عن أبيه كما قد مر ذكره ابن
 الجوزي في الموضوع ولم يتركلم على رجاله
 وفي الميزان ان عمر بن ربيع كذا اب وروى
 في اللسان بان الدارقطني ضعفه فقط وقال
 مسلمة بن قاسم تكلم فيه قوم ووثقه خرون
 وكان كثير الحديث والاصحبي قال الذهبي
 لا يكاد يعرف وكانه تبع قول ابن عساكر مجهول
 وروى في اللسان بان الدارقطني عرفه وسماه
 على بن احمد وكنى في الكلام على باقي رجاله فلا يصح

کونہ موضوعا بل موضوعیت فقط۔

فترخص ان الحدیث غیر موضوع قطعاً لانه لیس فی روایۃ
من اجمع علی جرحہ فان مدارہ علی ابی غزیہ عن عبد الوہاب
وقد وثق ومن فرقہ من مالک فضاہد الا
یسأل عنہم لعلہم و الساقط بین ہشام و
عائشہ ہو عروۃ کما ثبت فی طریق اخر و ابی
غزیہ قال فیہ الدار قطنی منکر الحدیث
و ابن الجوزی مجهول و ترجماء ابن یونس
ترجمۃ جیدۃ لخرجۃ عن حدیث عبد الوہاب و الکعبی
اکثر ما قیل فیہ مجهول و قد عرف و عمر
ابن الربیع نقل مسلمۃ قویۃ عن آخرین
وانہ کان کثیر الحدیث فہذا الطريق بهذا الاعتبار ضعیف
لا موضوع علی مقتضى الصنعة فكيف وله متابع
لجود منه و هو طریق احمد العسری عن
ابی غزیہ۔

(رد دقائی جلد اول ص ۱۷۴ تا ۱۷۸)

ترجمہ: دار قطنی نے اس حدیث کو اس وجہ سے ذکر کیا۔ اور کہا باطل ہے۔ ابن
عساکر نے اسے روایت کیا۔ اور ذکر کیا۔ کیونکہ ہشام کے حضرت عائشہ کو
انہیں پایا۔ ہو سکتا ہے کہ کتابت میں "عن ابیہ" کا لفظ ساقط ہو گیا ہو
کیونکہ ابن حجر نے لسان میں "عن ابیہ" کا لفظ ذکر کیا ہے۔ لہذا
جو ساقط ہوا وہ دوسری جگہ موجود ہے۔ اور یہ اشارہ اس روایت کی

رجال میں۔ ان کے بارے میں کسی اعتراض کی گنجائش نہیں۔ کیونکہ وہ طویل القدر
 راوی ہیں۔ اور ہشام اور ستیدہ عائشہ صدیقہ کے درمیان جو راوی ساقط ہوا
 اس کا نام عروہ ہے۔ اس کی نشاندہی دوسری سند سے ملتی ہے۔
 ابو غزیہ کے بارے میں دارقطنی نے مشکوٰۃ حدیث کہا۔ لیکن ابن الجوزی
 نے مجہول کہا۔ لیکن ابن یونس نے اس کی ایسی ترجمانی کی جس سے اس
 کی جہالت ختم ہو گئی۔ اور کبھی کے بارے میں اکثر یہ کہا گیا ہے۔ کہ وہ
 مجہول ہے۔ یہ درست نہیں۔ بلکہ اس کی تعریف و ثنا ختم مذکور ہے۔
 اور عمر بن ربیع کے بارے میں مسلمہ نے دوسرے محدثین سے توثیق
 نقل کی ہے۔ اور یہ کہ یہ بحیثیت احادیث روایت کرنے والا ہے
 لہذا یہ حدیث اس اعتبار سے صرف ضعیف ہو سکتی ہے۔ یہ موضوع نہیں
 اور اس ضمن التقدیر حدیث کا تقاضا بھی یہی ہے۔ یہ موضوع بھی کیے
 سکتی ہے۔ جبکہ اسی موضوع پر اور بھی احادیث موجود ہیں۔ جو اس کے مقابلہ
 میں زیادہ مضبوط اور جید ہیں۔ اور وہ طریقہ اور سند احمد حنفی کا ہے۔
 جو ابو غزیہ سے ہی مراد ہے۔

خلاصہ:

مذکورہ روایت میں جہالت کی تین وجوہات ہیں۔ ۱۔ عمر بن ربیع ۲۔ کبھی ۳۔
 ہشام اور عائشہ صدیقہ کے درمیان انقطاع۔ حرج میں ان تینوں جہالتوں کا جو صفایا گیا
 گیا۔ وہ آپ نے ملاحظہ کیا۔ عمر بن ربیع کو بعض محدثین کرام نے مجہول تسلیم نہیں کیا۔ لہذا
 ان کا بالاتفاق مجہول ہونا ثابت نہیں۔ اسی طرح کبھی بھی جہالت اور معرفت دونوں میں
 معروف ہے۔ اور تیسری بات انقطاع تو دوسری سند میں اس چھوڑے گئے
 راوی کا نام مذکورہ، موجود ہونے کی بنا پر یہ انقطاع سبب غلط نہ رہا۔ جب

جرح اور تنقید کی یہ حالت سامنے آئی۔ تو ایام زرقانی نے زبردستی ہمیں بکواس فن کے تقاضوں کے پیش نظر فیصلہ فرمایا۔ کہ زیادہ سے زیادہ اس حدیث کو ضعیف کہا جاسکے۔ یہ موضوع کا اس پر اطلاق بالکل نہیں ہوتا۔

ابن شاہین کی روایت کی سند ملاحظہ ہو زرقانی:

رواہ ابو حنظل بن شاہین حد ثنا محمد بن
حسین بن زیاد مولیٰ الافصار حد ثنا احمد بن یحییٰ
المعصری بمكة حد ثنا ابو عنزید و محمد بن یحییٰ
الزہری حد ثنا عبد الوہاب بن موسیٰ الزہری
عن عبد الرحمن بن ابی الزناد عن هشام بن عروہ
عن ابيه عن عائشة الخ۔

زرقانی جلد اول ص ۶۶ مطبوعہ بیروت طبع جدید

رجال روایت:

۱۔ محمد بن حسین بن زیاد۔ ۲۔ احمد بن یحییٰ المعصری۔ ۳۔ ابو عنزید محمد بن یحییٰ
الزہری۔ ۴۔ عبد الوہاب بن موسیٰ الزہری۔ ۵۔ عبد الرحمن بن ابی الزناد،
۶۔ ہشام بن عروہ، ۷۔ عروہ۔ ۸۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا۔

مذکورہ سند پر غور و فکر:

خلیب بغدادی کے سند کے دو افراد عمر بن ربیع اور ابی بکر بن اسلم میں
موجود نہیں ہیں۔ یہ دو ایسے راوی تھے۔ کہ جن پر بعض حضرات کی جرح تھی۔

در پھر میری قابل اعتراض بات اسعین ابیدہ کے الفاظ اس سند میں حرمت سے مذکور ہیں۔ اس لیے خطیب کی روایت مجروح ہونے کی بنا پر یا مجہول رواۃ کے پیش نظر ضعیف تھی۔ یہ روایت جرح سے خالی اور جہالت رواۃ سے مبتلا ہونے کی وجہ سے ضعیف سے بھی نکل گئی۔ غیر ضعیف کو موضوع قرار دینا اس فن سے کس قدر زیادتی ہے۔ راہ بن ابوزری کا اسے موضوعات میں لکھنا تو اس کو ٹول بھجا جائے کہ جس طرح صحیح ابن ماجہ و صحیح نسائی کہا جاتا ہے۔ ان دونوں کتب حدیث میں تمام احادیث صحیح نہیں بلکہ ضعیف بھی ہیں۔ اسی طرح کس حدیث کا موضوعات میں لکھا جانا ضروری نہیں کہ واقعی موضوع مجرہ بلکہ وہ صحیح بھی ہو سکتی ہے۔ اور ایسا ہے بھی۔ ابن تیمیہ کا یہ کہنا ہے کہ اس حدیث کو کسی ثقہ نے روایت نہیں کیا۔ اور ابن شاہین کی روایت میں مجاہد بن یاسر جانتے ہیں ذرا اس کا وزن علامہ زرقانی کی درج ذیل تحریر سے کریں۔

زرقانی:

ابوحنیفہ ابن شامہ بن العاصی الکلبی الامام المفید
عمر بن احمد بن عثمان البغدادی الثقفی المامون
صنف ثلاثمائة و ثلاثین مصنفاً منها التفسیر الکبیر
الفجر و المسند الف و ثلاثمائة جزءات فی
ذی الحجة سنة خمس و ثمانین و ثلاثمائة
(زرقانی جلد اول ص ۱۶۶)

ترجمہ: ابوحنیفہ ابن شامہ بن العاصی الکلبی، المفید، المامون ہے۔ اس کی
تین سو قسم کی تصنیفات ہیں۔ ان میں سے ایک تفسیر کبیر ہے۔ جو
ایک ہزار اجزاء پر مشتمل ہے۔ ذی الحجہ ۳۸۵ھ میں ان کا انتقال ہوا۔
اس حوالہ سے معلوم ہوا کہ ابن شامہ ثقہ ہیں۔ حافظ الحدیث ہیں

در بہت متی لا شخص ہے۔ اب ابن سمیہ کی بات کو کون تسلیم کرے گا۔ خلاصہ یہ کہ اگر
نشان کی روایت قابلِ حجت ہے۔

ماضی قریب کے ہندوستانی عالمِ ارشد احمد گنگوہی کا

حضور ﷺ کے والدین کے بارے میں کفر کا فتویٰ

فتاویٰ رشیدیہ: سوال ۱

ہمارے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین سلمان تھے یا
جواب: حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان کے بارے میں اختلاف
اہم صاحب کا مذہب یہ ہے کہ ان کا انتقال حالتِ کفر میں ہوا
(فتاویٰ رشیدیہ: کامل ص ۱۰۰)

حقیقتِ حال:

رشید احمد گنگوہی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں جو
فتویٰ دیا۔ وہ دراصل ابنِ سمیہ کا عقیدہ ہی ہے۔ لیکن اپنی جان بچانے کے لیے ابنِ سمیہ
کی بجائے امامِ اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی طرف اس کی نسبت کر دی۔ پھر تکمیل رشید احمد گنگوہی
اپنے آپ کو حنفی کہلاتا ہے۔ اس نسبت کی بنا پر اس نے بڑے غم خو اپنے امام کا عقیدہ
ذکر کر دیا۔ حالانکہ سیدنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی طرف اس عقیدہ کی نسبت کرنا درست
نہیں۔ امام صاحب کی طرف اس کی نسبت کرنے کی وجہ دراصل دو فقہ اکبر ہیں جو علم
عقائد کی کتاب ہے۔ اور امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تصنیف کے طور پر مشہور ہے۔ ہم مشرق
میں اس بات کی مفصل تحقیق پیش کر چکے ہیں کہ دو فقہ اکبر، امام کی کتاب ایک نہیں بلکہ
دو ہیں۔ اور ان دونوں کے مصنف دو ابو حنیفہ ہیں لیکن ابو حنیفہ بھی دو شخصیات کی

ت ہوئی ہے۔ ایک ابو حنیفہ نعمان بن ثابت رضی اللہ عنہ میں۔ جو آخر عمر میں سے طویل القدر
 ہو گئے۔ اور امام عظیم کے لقب سے مشہور و معروف ہیں۔ دوسرے ابو حنیفہ محمد بن
 عت بن حارثی ہیں۔ جن کا دوئوں کتابوں کے نام بھی ایک دونوں کے مصنف کی کثرت
 کی ایک کتاب یہ معلوم کرنا پڑے گا۔ کہ کون سی کتاب کس ابو حنیفہ کی ہے۔

وہ فقہ اکبر جو امام عظیم رضی اللہ عنہ کی تصنیف ہے۔ اس کی روایت کا سلسلہ ابو مطیع
 بن یزید سے مکمل یہ سلسلہ ہے۔

یعی بن مطرف عن ابی صالح محمد بن حیان عن
 ابی سعید سواد بن محمد الیبتی عن الحسن علی
 بن احمد مروان فارسی عن ابی بکر بن یحییٰ عن
 ابی مطیع حکم بن عبد اللہ مال عن ابی حنیفہ
 عن الفقہ الاکبر۔ (الحمویۃ الکبریٰ ص ۸)

نوٹ ۱

ابن تیمیہ نے "حمویۃ الکبریٰ" میں در کشف الظنون کے مصنف ہیں
 ان تصانیف میں امام عظیم کی فقہ اکبر کی روایت کو ابو مطیع حکم بن عبد اللہ سے شروع
 کیا ہے۔

اس کے برخلاف فقہ اکبر جو ابو حنیفہ محمد بن یوسف بخاری کی تصنیف ہے۔ اس کا
 سلسلہ روایت ابو مطیع پر ختم ہونے کا کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ لہذا فقہ اکبر کے متداول اور مشہور
 نسخے جو آج کل ملتے ہیں۔ وہ اور ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی فقہ اکبر اور ہے۔ اب جبکہ
 فقہ اکبر نام کی دو کتابیں موجود ہیں۔ دیکھنا یہ ہے۔ کہ جس فقہ اکبر کی روایت ابو مطیع پر ختم ہوئی
 ہے۔ اور جو امام عظیم کی تصنیف ہے۔ اس میں سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے الدین کو بیان
 کرنے سے میں "ما علی النکس" کے الفاظ ملتے ہیں؟ جبکہ اگر گنگوہی نے کہنا ہے

حقیقت یہ ہے کہ امام اعظم کی تصنیف فقہ اکبر میں اس عقیدہ کا کوئی تذکرہ نہیں اس لیے علماء وغیرہ کا اسے امام اعظم کا عقیدہ بنانا اور وہ بھی فقہ اکبر کے حوالہ سے غلط ہے۔ دراصل یہ ان ذاتی نظریہ ہے جسے امام اعظم کی ذات کے حوالہ سے بیان کر کے عوام کو غلط فہمی پہنچا دی ہے۔ اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ جو وہ مشہور فقہ اکبر امام اعظم کی ہی تصنیف ہے۔

تو پھر بھی امام صاحب کی ذات اس اہتمام سے بری ہے کہ فقہ اکبر کا وہ نسخہ جو مسند میں حیدر آباد کن سے چھپا۔ اس میں ان الفاظ کا نام تک نہیں اور ابھی تازہ تازہ چھپنے والی فقہ اکبر جو قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی نے شائع کی اس میں بھی یہ الفاظ موجود نہیں۔ علاوہ ازیں جن چند نسخوں میں یہ عبارت ہے۔ "ما تاعلیٰ الکفر" وہیں یہ بھی الفاظ ہیں۔ "ورسولی اللہ مات علی الایمان" یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کافر بدانتقال ہوا۔ اور رسول اللہ کا انتقال ایمان پر ہوا اس آخری جملہ کو غور سے چڑھیں یعنی "حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایمان پر وصال ہوا، یہ ایسا جملہ ہے جو عام آدمی بھی کہنے یا لکھنے کے لیے تیار نہیں۔ چہ جائیکہ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اس کے قائل ہوں۔ اسی لیے تمام بافدین اور شاربین فقہ اکبر نے اس جملہ کو کسی کا اضافہ کیا ہے۔ اور جن کتابوں میں یہ جملہ ہے انہی کتابوں میں "ما تاعلیٰ الکفر" کے الفاظ ملتے ہیں۔ اور جن میں یہ نہیں آتا وہیں بھی نہیں۔ تو معلوم ہوا کہ یہ دونوں جملے کسی نے مخطوطہ میں داخل کر دیئے ہیں۔ لہذا ان سے امام اعظم رضی اللہ عنہ کا عقیدہ ثابت کرنا کسی طرح بھی درست نہیں ہے۔ اس طرح شرابہ گنگوہی نے اپنی نظریہ جو ابن تیمیہ کی اقتدار میں تھا۔ اسے امام صاحب کی طرف منسوب کر دھوکہ دینے کی کوشش کی ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بے ادبی اور گستاخی کی یہی چیز ایک اور دیوبندی نے بھی لکھی ہے۔ غلط فہم ہو۔

عبدالحی بکھنوی دیوبندی کے نزدیک حضور ﷺ کے

والدین کو دوزخی کہنا بے ادبی اور گستاخی ہے

مجموعہ فتاویٰ عبدالحی۔ سوال:

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا ایمان ثابت ہے کہ نہیں؟ اور جو شخص تقریباً یا تقریباً ان دونوں کی طرف کفر کی نسبت کرے اس کا کیا حکم ہے؟

جواب:

اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض ایمان بعد الاحیاء کے قائل ہیں اور بعض اعاذیثِ اعیاء کو موضوع کہتے ہیں۔ اور عدم ایمان کے قائل ہیں۔ اور جو نیکوہ اربابِ فطرت میں سے ہیں۔ اس کے لیے ان کی حجات کے قائل ہیں۔ علامہ حلال الدین البیہقی نے اس بارے میں سات رسالے لکھے ہیں۔ اور بہت کوشش سے نبی پاک کے والدین کی حجات ثابت کی ہے۔ اور علامہ قاری ابو ابراہیم علی نے ان کے بعض رسائل کی رد لکھی ہے۔ مگر چونکہ اس بات میں دلائل متعارض ہیں۔ اس وجہ سے سکوت کرنا زیادہ اچھا ہے۔ اور حضور کے والدین کو کافی یا ان رکھنا بڑی بے ادبی اور حضور کی اذیت کا سبب ہے۔ جو شرع دشا میں لکھتے ہیں۔

فتاویٰ عبدالحی:

اعلم ان السلف اختلفوا فی ابوی صلی اللہ علیہ وسلم
هل ماتا علی الکفر ام لا فذهب الی الاول جمیع
متنہ صاحب التیسیر وخطب الی الثانی جماعت وبقی

من الجمع الا قل قالوا نجائنا من النار وسئل
 القاضي ابو بكر ابن العربي احد الاثمة المالكية
 عن رجل قال ان ابا النبي في النار فاجاب بان
 ملعون لان الله تعالى قال ان الذين يؤذون الله
 ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة ولا اذى
 اعظم من ان يقال عن ابيه انه في النار وقال السبيل
 في الروض الاغتسال من النار عن ان تقول ذلك في ابويه
 بقوله لا تؤذوا الاحياء بسبب الاموات والله تعالى
 يقول ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله
 ان تمسك اللسان اذا ذكر اصحابه يعني يرجع
 ذلك الى العيب فيلحق ان تمسك عن ابويه بحق
 اخرى مجلبة السрам في هذه المسئلة ليست من
 الاعتقادات فلا حظ للقلب منها واما اللسان
 فتحقه الامساك عما يتبادر منه الانتصان -

رفقاؤی عبدالحی جلد سوم ص ۱۵۹-۱۶۰ مطبوعہ

سعید ایچ۔ ایم کمپنی کراچی

ترجمہ: ملت نے حضور کے والدین کے متعلق اختلاف کیا ہے کہ یا وہ حالت
 کفر پر مرتکب یا نہیں۔ تو ایک گروہ جس میں سے صاحب تفسیر بھی ہیں۔
 مذہب اول کی طرف اور دوسرا مذہب ثانی کی طرف گیا ہے۔ اور
 پہلے گروہ میں سے ایک جماعت نے کہا ہے کہ ان کو جہنم سے نجات
 دی جائے گی۔ اور قاضی ابو بکر بن عمر کی سے جرائد مالکیہ میں سے ہیں اس

شخص کے متعلق پوچھا گیا جو یہ کہتا ہو کہ نبی پاک کے والدین جہنم میں جائیں گے تو انہوں نے جواب دیا کہ ایسا شخص ملعون ہے۔

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو اذیت دیتے ہیں۔ خدا ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت بھیجتا ہے۔ اور اس سے نادم کیا اذیت ہو سکتی ہے کہ آپ کے والدین کے متعلق یہ کہا جائے کہ وہ جہنم میں جائیں گے۔ یہی نے روحی الاغت میں کہا ہے کہ ہم کو رسول اللہ کے والدین کے متعلق یہ نہ کہنا چاہیے۔ کیونکہ رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ زندوں کو غروں کی وجہ سے اذیت نہ پہنچاؤ۔ اور اللہ نے فرمایا ہے جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو اذیت دیتے ہیں۔ اور میں حکم ہے کہ حضور علیہ السلام کے صحابہ کے عیسے اپنی زبان روکیں تو آپ کے والدین اس کے زیادہ حق دان میں غلام رہے کہ یہ مسئلہ اعتقادیات کا نہیں اسے ملحوظ رکھنا چاہیے اور زبان کو تنقیص سے روکنا چاہیے۔ (فتی ذی مدللہ جلد سوم ص ۱۵۹ تا ۱۶۰)

الحدیث کے ایک مستند عالم علامہ ابوالحسن علی بن ابی حمزہ کا عقیدہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو من اور موصد تھے۔

سیر المصطفیٰ:- آنحضرت کے والد ماجد حضرت عبد اللہ

سابقاً گزر چکا ہے کہ آنحضرت کے والد ماجد پاکدامنی اور طہارت نفس میں اپنے اسلاف کی صحیح یادگار تھے۔ اور یہی کہ آپ اپنے والد ماجد حضرت عبد المطلب کی زندگی ہی میں سترہ یا بقول بعض پچیس سال کی عمر میں فوت ہو گئے۔ اسی لیے سوائے چند پاکیزہ ملاقاتی واقعات کے کوئی یادگار نہ چھوڑ سکے۔ جس کا اثر قوم قریش کے دل پر ہمیشہ تک رہتا۔ اسی طرح آپ کی والدہ ماجدہ حضرت آمنہ خاتون کے متعلق بھی گور چکا ہے کہ آپ غفلت جہاں کا پیکر تھیں۔ اور وہ بھی بیس برس کی عمر میں فوت ہوئیں۔ پس سوچنا چاہیے کہ

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے حق میں قدرت کی کیشش بے معنی نہیں تھی اس میں ستر قدرت یہی تھا کہ ان کی مبارک پشت اور پاک شکم سے پیدا ہوا آدم پیدا ہوئے والا تھا۔ اگر اس جہالت نفس کے ہوتے ہوئے ان کے دل اور اعمال نہایت شرک و بت پرستی سے تو مت ہوں تو واللہ یہ جرموزوں نہیں ہو گا۔ یہ محض حسن ظنی کی بنا پر نہیں بلکہ کسی شخص کی شخصیت اور اس پر قدرت کی خصوصی عنایت اور اس سے آئندہ ہمیشہ کے لیے چشمہ ہدایت و برکت جاری ہونے پر نظر کرتے ہوئے تصور کی محنت اور ذہنیت کی درستی کی علامت ہے۔ اس تصور کی محنت کی توضیحوں ہے کہ آنحضرت کے والدین کی اخلاقی پاکیزگی اور عملی جہالت ہر کدھر کے نزدیک مسلم ہے۔ باقی رہا مذہبی طور پر اعتقادی حالت جو اس کے لیے اگر کسی کے پاس کوئی ایسی شہادت موجود ہو کہ معاذ اللہ انہوں نے کبھی کسی بت کو سجدہ کیا یا اس کے نام کی نذر و قربانی پر ضحائی یا کسی بت سے دعا و انتہا کی تو بے شک لاوے۔ لیکن ہم کہاں و ثقی سے کہہ سکتے ہیں کہ ایسی شہادت کہیں سے دستیاب نہیں ہو سکے گی۔ پس کسی معین پاکہذا و صالح الاعمال شخص کے متعلق اس کی بزرگی کے برخلاف کوئی ایسی رائے قائم کرنی جس کی تائید میں کوئی بھی دستاویز نہ ہو۔ ہرگز ہرگز درست نہیں صحیح بخاری میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

كُلُّهُ لَوْ دِيُولِدَ عَلَى الْفَطْرَةِ يَعْنِي هَرَجَہَ اسْلَامٍ پُر پید ہوتا ہے پس جب تک اس کی ذمہ داری کی عمر میں اس کے برخلاف کفر و شرک کے عقائد و اعمال نہایت نہ ہوں اسے کافر و شرک نہیں کہہ سکتے۔ نیچے قرآن شریف حضرت صدیق کے حمد میں طوفان کھڑا کرنے والوں کو ہدایت کرتا ہے۔

اِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِاَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُوْنَ يَا غَوَاۤءِیْہُمْ مَّا لَیْسَ لَکُمْ بِہٖ عِلْمٌ وَتَحْسَبُوْنَہٗ هٰیٓنَا وَہُوَ عِنْدَ اللّٰهِ عَصِیٌّۭ
 (نور پشانی)۔

تفسیر رحمانی میں اس کی تفسیر میں جو رکھی ہے۔ ہم اسے بھروسہ کرتے ہیں۔
 جس وقت ہم اس پرستان کو اپنی زبانوں سے ایک دوسرے سے نقل در نقل
 کرتے تھے۔ اور اپنی ترجمات کے علاوہ اپنے منہ سے بھی حدیقہ بنت
 صدیق اور خدا کے حبیب کی مصیبت کے حق میں ایسی بات کہتے تھے۔ جس کا تم
 کو کوئی بھی علم نہیں۔ اور خدا نے تعالیٰ اس پر کس طرح جلع عتاب نہ کرے
 حالانکہ تم اسے پہل سمجھتے ہو کہ اس پر کوئی عذاب و عتاب نہیں ہو گا۔ اور
 حقیقت یہ ہے کہ یہ بات خدا کے نزدیک ایک عظیم امر ہے۔ کیونکہ خدا
 کے رسول اور خدا کے دوستوں کے حق میں جرات کرنا خدا تعالیٰ پر جرات کرنے
 کے مشابہ ہے۔ جو لوگ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کی طرف کفر و کینہ
 کی نسبت کرتے ہیں۔ ہم ان کے سامنے قرآن کی نصیحت ان الفاظ میں پیش
 کرتے ہیں۔ اسی بڑی نسبت کو اپنی زبانوں سے نقل در نقل نہ کرو۔ اور
 بعض اس وہم سے کہ وہ زمانہ جاہلیت میں ہمارے سید المرسلین صلوات اللہ
 علیہم السلام کے ظاہر مطہر والدین مکتوبین کے حق میں ایسی بات اپنے منہ سے
 نہ نکالو جس کا تم کو علم نہیں۔ اور اس سے ایسا پہل نہ سمجھو کہ خدا تعالیٰ اس پر عتاب
 نہیں کرے گا۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ بات خدا سے بزرگ کے نزدیک
 بہت بڑی ہے۔ کیونکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے والدین
 کے حق میں جرات کرنا خدا تعالیٰ پر جرات کرنے کے مشابہ ہے۔ ایسا
 نہ ہو کہ زبان کی درستی کی یہ کاٹ تم کو منہ کے بل گرائے۔ اور لینے کے
 دینے پر جائیں۔ وہاں کسی قسم کی جھست بازی اور منافقانہ مفاہمانہ
 ہر رب زبانی و قابلیت کام نہیں آئے گی۔ پس احتیاطی میں ہے کہ
 کہ آپ کو خدا ان کے کیریکٹر اور طہارت نفس پر اور چہرہ ان کے اسلاف

کی شرافت و عظمت اور مذہبی و اخلاقی تقدس پر نظر کر کے یہ اعتقاد رکھیں۔ کہ
انحضرت کے والدین اپنے بزرگوں کی طرح اپنے جلالی عشرت خلیل اللہ
کے دین پر تھے۔ کیونکہ ان کے برخلاف شرک و بت پرستی ہرگز ہرگز ثابت
نہیں۔

قاضی ابوبکر بن عربی سے پوچھا گیا کہ ایک شخص یہ کہتا ہے کہ انحضرت کے
والدین دوزخ میں ہیں۔ تو آپ نے جواب دیا کہ وہ شخص ملعون ہے کیونکہ
خدا تعالیٰ فرماتا ہے: ”جو لوگ ایمان دیتے ہیں خدا اور اس کے رسول کو
ان پر لعنت کی خدا نے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی (اعزاب پٹل)
اور رسول اللہ کے حق میں اس سے زیادہ کون سی ایذا ہے کہ آپ کے
والدین کو دوزخی کہا جائے۔“

جماعت المحدث کے گستاخ ہمیر و جاسپے ملک کے مخالفت علامہ مقبول
ہوں یا متاخرین کو کوستے میں خوب مشاق ہیں۔ ملاحظہ ہو۔ زالجرح
علیٰ ابی حنیفہ) یعنی مولوی البراق سم مناسب بنارس امام سیوطی سے
بہت خفا میں۔ کہ انہوں نے حضرت محمد علی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو اور دیگر
آباؤ اجداد امہاد کے متعلق ایسے سسائے کیوں کئے۔

جس روز میں سید الشہیدین کے والدین مکرین کے متعلق مضمون لکھنے والا تھا۔
طاقتور مطالعہ کتب کرنے کے بعد تازہ غسل کیا۔ وضو کیا۔ اور دو رکعت نماز
طلب مغفرت اور مود کے لیے پڑھی۔ اور سجدوں اور استغاثات میں شرح صدر
کی دعائیں مانگیں۔ الحمد للہ کہ خدا نے تعالیٰ نے مجھے طہارت بخشی اور اب میں
پورے شیعہ خاطر سے مضمون لکھنے لگا ہوں۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اور اسے
میرے لیے ذخیرہ عاقبت بنائے۔ اور قیامت کے روز اپنے حبیب کی

صلی اللہ علیہ وسلم کے جھڑپے تلے جگر دیوے۔ جن کے والدین کی عظمت و محبت سے اس نے میرا دل و دماغ مامور و پرورد کر دیا ہے۔ وہ بذاتی طور پر اس وقت دل میں آگئی کشادگی ہے۔ مگر وہ ہمیش کی و معنی میں میرے سینے میں سمائی ہوئی ہیں۔ اور اوپر سے یہ معلوم ہوتا ہے۔ کہ کسی شے نے مجھے زور سے دبا یا ہوا ہے۔ اس لیے حضرات علماء سے انتہا میں ہے۔ کہ جن کو اس امر میں اختلاف ہے۔ جو وہی ہری و لاکھ پر اکتفا نہ کرتے ہوئے مجاہدہ اور ریاضت سے بھی خدائے تعالیٰ سے شرح صدر کی دعائیں کریں۔ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَكْتُمِبَنَّ لَهُمْ سُبُلَنَا ۚ اِنَّ اِلٰهَهُمْ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ۔ (یٰٰہود) اِخْتَصِمُوا حَتّٰى يَخْرُجَ صُورٌ۔ (سیرت مصطفیٰ ص ۷۹ تا ۸۲)

غیر مقلد علم محمد ابراہیم یا کوئی کے اقتباسات سے

درج ذیل امور ثابت ہوئے

- ۱۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین ماجدین کی بت پرستی یا شرک کے ثبوت میں کوئی ایک حوالہ بھی موجود نہیں ہے۔
- ۲۔ جب تک کسی کے کفر و شرک اور حق پر باطل کا ثبوت نہ ملے۔ بوجہ کے بعد کسی کو کافر و شرک نہیں کہہ سکتے۔
- ۳۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین پر دوزخی ہونے کی جرأت کرنا دراصل اللہ تعالیٰ پر جرأت کرنا ہے۔
- ۴۔ اہل حدیث کے گستاخ میر و علما و السیوطی سے صرف اس لیے ناراض ہیں کہ انہوں نے حضور کے والدین کی کہیں کا ایمان دار ہونا ثابت کیا ہے۔

- ۵۔ والدین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان بکھنے کی وجہ سے محمد براہیمؑ یا کوئی دست بدعا ہے کہ جیاست کو اس کی وجہ سے آپ کے جھنڈے کے نیچے جگہ مل جائے۔
- ۶۔ اسی مسئلہ میں اختلاف کرنے والے علماء کو ظاہری دلائل کے علاوہ مجاہدہ اور ریاضت سے بھی کام لینا چاہیے اور دعائیں کرنی چاہیں۔
- ۷۔ حضور کے والدین کو دوزخی کہنے والا ملعون ہے۔

ملاحذرفکر یہ:

اب تک جانشین سے جو سوال و جواب اور تنقید ہم پیش کر چکے ہیں۔ ایسا ثابت ہے کہ اگر کسی قاری کے ذہن میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمینؑ بجا آپ کے بھی آباؤ اجداد کے بارے میں کوئی حد شرع یا غلط فہمی ہوگی۔ تو بفضلہ تعالیٰ اس کے ذہن و دفع کرنے کا ہم نے بہت سا سامان مہیا کر دیا ہے۔ اور نظر انصاف یہی فیصلہ دے گی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمینؑ کو خصوصاً کافر و مشرک کہنے سے ایسے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حد شرع کے پیش نظر کل قیامت کو رسوائی کا سامن کرنا پڑے گا۔ اور اس کے برخلاف ان کے فضیلتی، مؤمن اور موحّد ہونے کا عقیدہ باعثِ راحت و شفا عمتِ مصطفیٰ ہوگا۔ علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کو اسی ایک مسئلہ کی برکت سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ۲۶ مرتبہ زیارت مشرف سے نوازا۔

ذخیرہ حدیث سے چند مثالیں حضور ﷺ

کے والدین کے ایمان پر اشارۃ دلالت کرتی ہیں

اب ہم آخر میں چند ایسی مثالیں پیش کر رہے ہیں جن سے یہ ثابت شدہ بات اور روز روشن کی طرح واضح ہوگی۔ وہ یہ کہ آپ کے والدین کو کوہِ زنی یا مشرک کہنے سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا نہ ہوتا ہے۔ اور ایسے رسولِ کریم سخت ذلت و خواری کا موجب ہے۔

مثال اول: ابولہب کو جہنم میں نبی علیہ السلام کی ولادت کی خوشی کا فائدہ

ذرقانی:

اعتقدا ابو لہب حین یقرتہ بولادۃ علیہ السلام۔
..... وقد روئی ابو لہب بعد موتہ فی القرم
والترائی لہ اخو العباس بعد سنۃ من وفاء
ابی لہب بعد وقعتہ بدر ذکر السہیل علیہ
فقیل لہ ما حالک؟ قال فی النار الا انه خفف
عنی بعض العذاب بسبب ما استقاء من العمار کل
لیلۃ اثنین و ذالک فی امض من بین اصبعی
ھاتین ماء والظاہر انھما السبابۃ والا مہام
وحکمۃ تخصیصھما اشارۃ لھا بالعتق لھما.....
و اشار ابو لہب الی تسلیل ما استقاء برأس اصبعہ الی النقرۃ التي تحت

جہاں نے اسے خواب میں دیکھا۔ یہ بدر کے واقعہ کے بعد کا واقعہ ہے۔ اسے پہلی
 وغیرہ نے بھی ذکر کیا ہے۔ یہ حال جناب عباس نے پوچھا کیا حال ہے
 کہنے لگا آگ میں ہوں۔ ان ہر سو مدار کی رات تھوڑا سا پانی پیتا ہوں جس سے
 عذاب میں کچھ تخفیف ہو جاتی ہے۔ اور کونوں کو میں اپنی ان دو انگلیوں کے
 درمیان سے پانی چوستا ہوں۔ بظاہر یہ دو انگلیاں ایک انگوٹھا اور
 دوسری شہ دست کی انگلی تھی۔ اور ان دونوں کی ٹھیکوں کی وجہ یہ ہے۔ کہ ابو
 لہب نے ثورہ کو قرا کر تے وقت ان دونوں سے آزادی کا اشارہ
 کیا تھا۔ ابو لہب نے پانی کی تھوڑی مقدار کے لیے انگوٹھے کے اس حصہ
 کی طرف اشارہ کیا۔ جو چوڑے اور گوشت والا حصہ انگوٹھے کے نیچے ہوتا ہے
 بیساکہ محدث بعد الرزاق کی روایت میں گزرا ہے۔ ابن بطل کہتا ہے۔ کہ
 اللہ تعالیٰ نے اس قدر پانی ابو لہب کو پلا یا کہ نہ اس نے ثورہ کو قرا دیا تھا
 ابن الجوزی کہتا ہے۔ کہ جب ایک کافر جو لیس قرآنی سے جہنمی ہے
 اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش مبارک کی رات کو خوشی منانے کا یہ صلہ
 ملا۔ آپ کی امت میں سے ایک مومن موجد کا کیا حال ہو گا۔ جو حضور صلی اللہ
 کی پیدائش مبارک اور مبعث مصطفیٰ میں اپنی بساط و قدرت کے مطابق
 جو ملے خرچ کرتا ہے۔ یعنی اس کا عظیم الشان مال ہے۔ حافظ شمس الدین
 محمد بن ناصر نے اپنے اشعار میں کیا خوب کہا۔

جب یہ کافر جس کے بارے میں تبدت میدا الخ آیت اتری ہے۔
 جو ہمیشہ ہینڈ کے لیے جہنمی ہے۔ اس کے بارے میں آیا ہے۔ کہ میر کے
 دن ہمیشہ تک اس سے عذاب کی تخفیف کر دی گئی۔ کیونکہ اس نے احمد
 مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش کی خوشی کی تھی۔ تو اس غلام مصطفیٰ کے بارے

میں کیا ممکن ہے۔ جو عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ وسلم کی پیدائش مبارکہ کی خوشیاں مناتا ہے
اور جب دنیا سے جاتا ہے۔ تو توحید و ایمان پر قائم رہتے ہوئے جاتا ہے۔
ملحد فکریہ :

تاریخ کرام اللہ تعالیٰ نے جب یہ فرمایا ہے۔ کہ اگر کو اس کے کسی عمل کی جزا
قیامت میں نہیں دی جائے گی۔ تو اس کے باطل خلاف اللہ تعالیٰ نے ابولہب کو ایک
مخصوص وقت کے لیے دوزخ میں رہتے ہوئے خوشی ملنا فرمائی۔ یہ اس لیے کہ اس نے
اللہ تعالیٰ کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش مبارکہ پر خوشی سے اپنی لونڈی آزاد
کر دی تھی۔ تو وہ والدین کہ جنہوں نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بدولت مجاہدات
قدرت کا نظارہ کیا۔ جن کو سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پیار تھا۔ جن کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم
سے جہانی ایسا تعلق تھا۔ جو کسی کو میسر نہیں۔ تو ان کے درجات و مراتب کا کوئی ادراک
کر سکتا ہے ؟

مثال دوم: کنی نبی کی والدہ کافرہ نہیں ہوئی:

مسائل الحنفاء:

قمرانی استقرأت امہات الانبیاء علیہم السلام
فوجدتھن موہنات فاتم اسحاق و موسیٰ
و ہارون و عیسیٰ و حرام شیث مذکورات
فی القرآن بل قلیل بنہوتھن و وردت الا حادیث
یا یمان ما جبرام اسماعیل و ام یعقوب و امیات
اولادہ و ام داؤد و سلیمان و زکریا و یحییٰ
و شمویل و شمعون و ذی الکفل و نص بعض

بعض المفسرين على ايمان ام فروح وام ابراهيم ورجحه
 ابن حبان في تفسيره وقد تقدم عن ابن عباس
 انه لم يكن بين فروح وادم ولد كافر ولهذا
 قال رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين
 وقال ابراهيم رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين
 يوم يقوم الحساب ولم يعتذر عن استغفار
 ابراهيم في القرآن الا لبيه خاصة دون امه
 فدل على انها كانت مؤمنة واخرج الحاكم
 في المستدرك وصححه عن ابن عباس قال
 كانت الانبياء من بنى اسرائيل الا عشرة فروح
 وهود وصالح ووطي وشعيب وابراهيم واسماعيل
 واسحاق ويعقوب ومحمد عليهم السلام وبنو
 اسماعيل كلهم كانوا مؤمنين لم يكن فيهم
 كافر الى ان بعث عيسى فكفر به من كفر فامهات
 الانبياء الذين من بنى اسرائيل كلهم مؤمنات
 وايضا فقال بنى اسرائيل كانوا اولاد الانبياء
 واولاد هوقان النبوة تكون في سبط منهم
 يتناسلون كما هو معروفنا في اخبارهم
 واما العشرة المذكورة من غير بنى اسرائيل
 فقد ثبت ايمان ام فروح وابراهيم واسماعيل
 واسحاق وبنو هود وصالح ووطي وشعيب

یحتاج الی نقل او دلیل والظاہر ان اشارۃ اللہ تعالیٰ
 ایمانہن فکذا ان الامام النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کان السری فی ذلک ما یرینہ من الصور و رد
 فی الحدیث الاخر ج اعمد والہذا و البہرۃ والصابر فی
 فی الحاکم والمیلحق عن العرباض بن ساریہ ان
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان عند اللہ
 لکتاب النبین وان ادم لم یجد فی طینہ و ما خیر
 کرم عن ذلک دعوة ابراهیم وبشارۃ عیسیٰ
 و رقی یا امی النبی رأت و کذا الکامہات البہیین
 یرین و ام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 رأت حنین و ضعتہ ثمر و اضاعت لہ قصور
 الشام و لا شک ان الذی راتہ ام النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم فی حال حملہا بہ و ولادتہا لہ من
 الآیات کثرت و اعظم مقارنہ سائس امہات الانبیاء و ما کانت انما

توحید پھر میں نے تمام انبیاء کرام کی باتوں کے بارے میں غور و فکر کیا۔ تو وہ
 سب مجھے مومن نظر آئیں۔ حضرت اسحاق موسیٰ ہارون عیسیٰ اور جناب
 شیشہ کی والدہ حوا کا ذکر کو قرآن کریم میں ہے۔ بلکہ ان کی نبوت کا قول بھی
 کیا گیا ہے۔ اور احادیث کے بارے میں وارد ہیں کہ حضرت اسماعیل
 یعقوب اور ان کی اولاد۔ والہ بسیم ان ذکر کیا بیچنے بشمول ہاشمیان
 اور ذی النخل کی ذریعہ ایمان و تقویٰ اور بعض مفسرین نے نوح اور ابراہیم کی والدہ کے ایمان پر بھی
 اور ابن جبار نے اپنی تفسیر میں اسی کو ترجیح دے کر عطاران عباس کی ایک حدیث کو بھی نوح و ابراہیم پر

کے درمیان کوئی شخص کافر نہیں ہوا۔ اسی لیے حضرت نوح نے دعاء کی۔ اے میرے پروردگار! مجھے بخش میرے والدین کو بخش اور ہر شخص کو جو میرے گھر میں کون داخل ہو اسے بخش۔ اور ابراہیم علیہ السلام نے دعاء مانگی۔ اے میرے پروردگار! مجھے بخش اور میرے والدین کو اور تمام مومنوں کو قیامت کے دن بخش دے۔ اور ابراہیم علیہ السلام کی استغفار کے جواب میں صرف ان کے باپ کے بارے میں روکا گیا۔ والدہ کا کوئی ذکر نہ آیا۔ تو یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ آپ کی والدہ مومنہ تھیں۔ حاکم نے مشدک میں بیان کیا۔ اولاس کی تصحیح یہی کی۔ کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں۔ کہ دس پیغمبروں کے ہوا تمام پیغمبر بنی اسرائیل سے ہوئے۔ وہ دس یہ ہیں۔ نوح، ہود، صالح، لوط و شعیب اور ابراہیم، اسماعیل، اسحاق، یعقوب اور محمد مصطفیٰ علیہم السلام۔ اور بنی اسرائیل تمام مومن تھے۔ ان میں جیسی علیہ السلام کی بعثت تک کوئی کافر نہیں ہوا۔ ان کی بعثت کے بعد جو کافر ہوا ہو گیا۔ لہذا بنی اسرائیل کے انبیاء و کرام کی نامی سب مومنہ ثابت ہوئیں۔ اور یہ بھی کہ بنی اسرائیل غالباً انبیاء و کرام کی اولاد ہونے کا علم نبوت ان کے قبائل میں ہی رہی۔ اور یہ ان کی نسل بھٹی رہی۔ یہ ہمارا اسرائیلیات میں معروف ہے۔ اور بقیہ دس پیغمبر جو بنی اسرائیل میں نہیں ہوئے۔ قرآن میں سے حضرت نوح، ابراہیم، اسماعیل اور صالح علیہم السلام کی ماؤں کا ایمان ثابت ہے۔ باقی رہیں حضرت ہود، صالح، لوط اور شعیب علیہم السلام کی مائیں قرآن کا ایمان کسی نقل یا دلیل کا حامل ہیں۔ اور نظر اہر یہی ہے کہ سب مومنہ تھیں۔ تو اسی طرح رکاوٹ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ بھی مومنہ ہیں۔ اس میں لازم تھا کہ ان کے ہر ایک نے نور نبوت دیکھا تھا۔ حدیث پاک میں آیا ہے۔

ابن ہز، طبرانی اور یحییٰ نے عربی بن ساریہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں اللہ تعالیٰ کے ہاں خاتم النبیین ہوں اور بے شک آدم علیہ السلام بھی اُن کا خیر گوندھا جا رہا ہے۔ اور میں عنقریب اس کی خبر دوں گا۔ میں دعائے ابراہیم اور بشارت عیسیٰ ہوں۔ اور انبی و والدہ کا وہ خواب ہوں۔ جو انہوں نے دیکھا تھا۔ اسی طرح تمام پیغمبروں کی باتیں دیکھنی آتی ہیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ نے آپ کی ولادت باسعادت کے وقت نور دیکھا تھا۔ جس کی چمک سے شام کے محلات روشن ہو گئے تھے۔ اور بے شک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ نے دورانِ حمل اور بوقتِ ولادت جو عوارقِ عادت اور نشانیاں دیکھیں۔ وہ اُن نشانیوں سے کہیں بڑھ کر عظیم تھیں۔ جو دوسرے پیغمبروں کی باتیں دیکھتی رہیں۔

مثال سوم:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کافرہ کا دو دھڑ نشہ نہیں فرمایا

سیرتِ حلبیہ:

و ذکر بعضہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم لو ترصد
مرضیۃ الا و اسلمت لکن هذا البعض قال و
مرضعاتہ صلی اللہ علیہ وسلم اربع امہ
وحلیۃ السعدیۃ وثویبہ وام ایمن ایضاً
(سیرتِ حلبیہ جلد اول ص ۱۶۱)

کہ بعض علماء نے ذکر کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جس عورت نے بھی دودھ پلایا وہ مسلمان تھی لیکن ان بعض کا کہنا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دودھ پلانے والی عورتیں چار تھیں۔ آپ کی والدہ، حلیمہ سعدیہ، ثویبہ اور ام ایمن۔

توضیح :

جب یہ بات واضح ہے کہ جس عورت کو بھی سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پلانے کی سعادت حاصل ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے اسے دولتِ ایمان عطا فرمائی۔ تو پھر اس کی کیا وجہ ہے کہ ان میں سے صرف دودھ پلانے والی جگہ حقیقی والدہ اس دولت سے محروم رہیں۔ اور دوسری حقیقی اور یہ وعاذ اللہ! دوسری؟

مثال چہارم

تا بابت یکینہ کو فرشتے زمین و آسمان کے درمیان اٹھاتے تھے

قرآن حکیم میں دو سکرانہ کے چوتھے ربیع آیت ۲۲۸ میں اللہ تعالیٰ نے تا بابت یکینہ کے بارے میں ارشاد فرمایا۔

قَالَ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَاذْكُرُوا الْيَوْمَ نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ بَعَثَ فِيكُمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ لَتَكُنُنَّ مِنْكُمْ مَوَدَّةٌ

ترجمہ: ان سے ان کے نبی نے فرمایا۔ اس کی بادشاہی کی نشانی یہ ہے کہ

اُسے تمہارے پاس تابوت جس میں تمہارے رب کی طرف سے لوں
کو چھین ہے۔ اور کچھ بچی ہوئی چیزیں ہیں معزز موسیٰ اور معزز ہارون کے
تو کہیں۔ اٹھاتے لائیں گے اسے لٹکتے بے شک اس میں بڑی نشانی
ہے۔ تمہارے لیے اگر ایمان رکھتے ہو۔

تابوت سیکڑ کی عظمت و شان تفسیر مظہری :-

فَقِيلَ إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ تَابُوتَ تَاغِي عَلَىٰ آدَمَ فِيهِ صُورُ
الْأَنْبِيَاءِ فَكَانَ حِجَّةَ آدَمَ ثُمَّ كَانَ عِندَ
شِيثَ وَتَوَارَثَهُ الْإِنِّيَاءُ حَتَّىٰ وَصَلَ إِلَىٰ مُوسَىٰ
وَكَانَ مُوسَىٰ يَضَعُ فِيهِ التَّوْرَةَ وَكُتُبًا مِنْ
مَتَابِعِهِمْ فَلَمَّا مَاتَ مُوسَىٰ تَدَاوَلَتْهُ الْأَنْبِيَاءُ
بَنِي إِسْرَءِيلَ . وَقِيلَ كَانَ صَنْدُوقًا لِلتَّوْرَةِ
فَكَانُوا إِذَا خَضِرَ الْقِتَالُ قَدَّمُوهُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ
يَسْتَفْتِيحُونَ بِهِ عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَإِذَا سَارَ لَمْ يَكُنْ
سَارُوا وَإِذَا وَقَفَ وَقَفُوا .

(تفسیر مظہری پارہ دوم ص ۳۲۲)

ترجمہ: کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک تابوت حضرت آدم علیہ السلام پر
انمارا جس میں انبیائے کرام کی صورتیں تھیں۔ یہ آدم علیہ السلام کے پاس رہا
پھر حضرت شعیث علیہ السلام کے پاس آیا۔ اور اسی طرح یکے بعد دیگرے
مختلف انبیائے کرام اس کے وارث بنے۔ اُسے یہاں تک کہ حضرت

حضرت موسیٰ علیہ السلام تک ان پہنچا۔ تو حضرت موسیٰ علیہ السلام اس میں توراۃ اور کچھ اپنا سامان رکھا کرتے تھے۔ جب آپ کا وصال ہوا تو بنی اسرائیل کے انبیاء کرام کے ہاتھوں میں آگیا۔۔۔۔۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ تابوت دراصل توراۃ رکھنے کے لیے ایک صندوق تھا۔ تو لوگوں کو یہ طریقہ تھا کہ جب کسی سے لڑائی ہوتی تو اس صندوق کو سامنے رکھ کر اس کی طرف اللہ تعالیٰ سے اپنے دشمن پر فتح طلب کرتے تھے۔

تفسیر مظہری،

قِيلَ كَانَ فِيهِ كُتُوبٌ مِنَ التَّوْرَةِ وَبِصَاحِ
الْأَنْبِيَاءِ الَّتِي تَكْتَرُّ وَعَصَا مُوسَى وَفِعْلًا
وَعَمَامَةً هَاتُونِ وَحَصَاةً۔

(تفسیر مظہری پارہ ۲۰ ص ۳۲۲)

ترجمہ: کہا گیا ہے کہ اس تابوت میں تورات کی دو تختیاں اور کچھ ان تختیوں کے ٹکڑے تھے جو نرٹ گئی تھیں۔ موسیٰ علیہ السلام کا عصا اور لکھن اس میں تھے۔
حضرت ہارون علیہ السلام کی پگڑی اور عصا بھی اس میں تھیں۔

تابوت کی توہین کرنے والے ہلاک ہو گئے۔

روح المعانی،

وَكَانَ مِنْ عَوْدِ الشَّمْشَادِ نَحْوًا مِنْ شَذَاةٍ
أَذْرَجَ فِي ذُرَائِهِ وَلَمْ يَزَلْ يَنْتَقِلُ مِنْ كَرِيمٍ إِلَى كَرِيمٍ
حَتَّى رَمَلَ إِلَى يَعْقُوبَ ثُمَّ إِلَى بَيْتِهِ ثُمَّ وَثَرَ
إِلَى أَنْ فَتَدَّ بَنُو إِسْرَآئِيلَ وَحَصَّوْا بَعْدَ مُوسَى

عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَلَّطَ اللَّهُ تَعَالَى السَّمَاءَ فَتَقَدَّرَ
 مِنْهُمْ فَجَعَلُوهُ فِي مَرْجِعِ الْبَقُولِ وَالْغَايِبِ فَاتَّكَ
 أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَمْلِكَ طَائِفَتٌ سَلَّطَ عَلَيْهِمُ الْبِلَادَ
 حَتَّى إِنْ كُنْ مَنْ لَعَنَ شَعْبَهُ أَتَيْنَاهُ بِالْبُكْبُكِ
 وَهَلَكْتَ مِنْ بِلَادِهِمْ خَمْسَ مَدَائِنٍ فَجَعَلُوا
 أَنَّ ذَلِكَ بِسَبَبِ اسْتِهَاذِهِمْ بِهِ -

روح المعانی جلد دوم ص ۱۶۸

ترجمہ: تابوت ساگران کی لکڑی کا بنا ہوا تھا۔ تین ہاتھ لبا اور وہ ہاتھ چڑھا۔
 اور ایک کریم سے دوسرے کریم کی طرف منتقل ہوتا رہا۔ یہاں تک
 کہ حضرت یعقوب علیہ السلام پاس آگیا۔ پھر آگے چلا گئے پھر وہاں تک
 کہ بنی اسرائیل نساوی ہو گئے۔ اور موسیٰ علیہ السلام کے بعد نافرمان ہو گئے
 تو اللہ تعالیٰ نے ان پر لعنت کر دی۔ اور اسے رکھ دیا۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے
 طاہرہ کو بادشاہ بنانے کا ارادہ فرمایا۔ تو ان پر مصیبت مسلط کر دی۔
 یہاں تک کہ ہر وہ شخص جو تابوت کے پاس بول و براز پھرتا اسے ہوا سیر ہو
 جاتی۔ ان کی بستیوں میں سے پانچ ہانگل ہلاک ہوئیں۔ پھر انہیں معلوم ہوا
 کہ یہ آزمائش اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے تابوت کی بے عزتی کی ہے
 لمحہ فکریہ:

تابوت مکینہ اور اس میں رکھے گئے تبرکات کی اہمیت کرنے والوں کا انکار
 آپ نے تقاسیر کے حوالہ جات سے ملاحظہ کیا۔ مختصر یہ کہ اس مندرجہ میں دو چیزیں
 کی مختلف اشیاء تھیں۔ پگڑی اس لیے کہ وہ ہارون علیہ السلام کے سر اور کوہ

ہی تھی بعلین نے موسیٰ علیہ السلام کی قدم بوسی کی ہوئی تھی۔ بعضا نے بھی موسیٰ و ہارون کی دست بوسی کی تھی۔ اس وجہ سے یہ تبرکات جس مندوقی میں تھے وہ بابرکت ہو گیا۔
 اور اس کے وسیلہ سے دشمن پرست کی دعاؤں کی جاتی تھی۔ فرشتے اُسے آسمانوں پر اٹھاتے
 پرتے تھے۔ اور جب اس کی اہانت کی گئی تو بستیوں کو جلاک کر دیا گیا۔ ایک طرف یہ تبرکات
 و ران کی شان اور دوسری طرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس سے لگنے والی کوئی چیز
 نہیں بلکہ خود سید روحانہ صلی اللہ علیہ وسلم نفس نفیس نوناہ تک اپنی والدہ گرامی کے شکم اطہر
 میں جلوہ فرما رہے۔ اسی والدہ مکرر محرمہ کے بابرکت اور خوش قسمت ہونے میں شک
 کیسے کیا جاسکتا ہے۔ لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جلوہ فرما ہونے کی برکت سے آپ
 کی والدہ بابرکت ہوئیں۔ انہیں کافرہ یا مشرکہ کہنے والے یہ سوچ میں۔ کہ تاہوت سکیہ
 کی اہانت کرنے والوں کے ساتھ کیا سلوک کیا گیا۔ اسی طرح اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
 والدہ ماجدہ کو کافرہ یا مشرکہ کہہ کر بزرگ توہین کے مرتکب ہوتے ہیں۔ ان کے ایمان کا
 حال خدا ہی بہتر جانتے۔ اور قیامت میں ان کی بربادی کیسی ہوگی؟ یہ وہاں ہی جا کر
 پتہ چلے گا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

مثال پنجم:

قصہ یوسفؑ کی برکت سے حضرت یعقوب

کی بینائی واپس آگئی۔

القرآن الکریم:

اِذْ هَبْنَا يٰعِصٰمُیْ هٰذَا اِنَّا لَنُؤْوُ عَلٰی وُجْهِ اَیْ
یٰاَبِیْصَیْرٍ اَوْ اُنْزِلْ فِیْ بَآءِکُمْ اَجْمَعِیْنَ ۝ وَلَمَّا
فَصَلَّتِ الْعِیْرُ قَالَ اَبُو هُرَيْرٍ لَا حِجْرَ لِّیْجَ یُّوسُفَ
قَوْلًا اَنْ تُفْسِدُوْا ۝ فَهَکُوْا تَاللّٰهِ اِنَّکُمْ لَفِیْ
ضَلٰلٍکَ الْبَعْدِ یٰمِرٍ ۝ فَلَمَّا اَنْ جَاءَ الْبَشِیْرُ اَلْقَاهُ
عَلٰی وُجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِیْرًا ۝

(یوسف ایت ۹۳ تا ۹۶)

مترجمہ امیر اکبر تاسے جاؤ اسے میرے باپ کے منہ پر ڈالو ان کی آنکھیں
کھل جائیں گی۔ اور اپنے سب گھر بھر کو میرے پاس آؤ۔ جب
تافلہ مصر سے ہوا ہوا یہاں ان کے باپ نے کہا بے شک میں یوسف
کی ٹہ پاتا ہوں اگر مجھے یہ کہو کہ سٹھ گیا ہے۔ بیٹوں نے کہا خدا کی قسم
آپ اپنی اسی پرانی وارفتگی میں ہیں۔ پھر جب خوشی سنانے والا آیا۔
اس نے وہ کرتا یتوب کے منہ پر ڈالا۔ اسی وقت اس کی آنکھیں

پہرائیں۔

کوشیہ

سیدنا حضرت یوسف علیہ السلام کی قمیص اور اس کی اثر انگیزی کا واقعہ کسی عام کتاب سے ذکر نہیں کیا گیا۔ بلکہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے اسے بیان فرما کر اس کی پختگی اور حقانیت پر مہر ثبت فرمادی۔ اس واقعہ سے کئی ایک امور ثابت ہوتے ہیں۔ لیکن جس مقصد کے پیش نظر ہم نے یہ واقعہ ذکر کیا۔ اس کا اس سے تعلق یوں ہے۔ کہ ایک بے جان چیز جس کو مختصر وقت کے لیے تعلق ایک پیغمبر کے جسم اقدس کے ساتھ ہو گیا۔ اسے اللہ تعالیٰ نے اتنا بابرکت بنا دیا۔ کہ کئی ہوئی بینائی اس کی وجہ سے واپس آگئی۔ اس میں آجائے والی خوشبو کو اللہ کا پیغمبر کو سوں دور سے محسوس کر رہے۔ جب ایک بے جان کپڑے کو پیغمبر کے جسم کے ساتھ لگنے سے یہ کرامت و سعادت حاصل ہو گئی۔ تو اس جسم اطہر کی برکتوں اور کرامتوں کا شمار کیا ہو سکتا ہے جس میں سید الانبیاء محبوب کبریا جناب رحمتہ اللعلین زیادہ تک مسلسل قیام فرما رہے۔ اس شکم اطہر کو اگر عرش معلیٰ پر فوقیت دیں۔ تو کوئی عجیب بات نہ ہوگی۔ اس کی حقیقت سمجھنے کے لیے حضرات علماء کرام کے ان اقوال کو دیکھئے۔ جن میں یہ بحث کی گئی ہے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا مرتد پاک عرش معلیٰ اور کعبہ مکرّم سے افضل ہے۔

فاحتہار وایا اولی الابصار

مثال ششم:

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا خون شریف جس سے

سے مالک بن سنان پر آگ حرام ہو گئی

فیسم الرياض:

وَقَوْلُهُ أَيُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمَّا لَكَ لَنْ تَصِيبَهُ النَّارُ حَتَّى يَكُونَ قَوْلُهُ
بِئْسَ عَذَابٌ لِيَوْمَانِ وَفِي رِوَايَةٍ مَنِ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ
إِلَى مَنْ خَالَطَ مَسَةً دَعَى فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَا لَكَ
بَن سِنَان۔

۲۰۹

فیسم الرياض جلد اول ص ۳۵۹ مطبوعہ بیروت:

ترجمہ: اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جناب مالک بن سنان کو فرمایا کہ اُسے ہرگز
آگ نہیں چھوئے گی۔ یہ ان کے لیے جنتی نعمتوں کے حصول میں کامیابی کی
طریقہ کنایہ ہے۔ ایک روایت یہ ہے۔ جو یہ بخوشی چاہتا ہے کہ
اس شخص کو دیکھے کہ جس کا اور میرا خون باہم مل گئے۔ وہ مالک بن سنان
کو دیکھ لے۔

توضیح:

حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ غزوہ بدر میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم

ترجمہ: حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ جو ابو سعید خدری کے والد ماجد ہیں۔ جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور میں یومِ اہد زخم آیا۔ تو انہوں نے وہ زخم چوس لیا۔ یہاں تک کہ وہ جگے صاف ہو گئی اور زخم پیسے سفیدیِ ظاہر ہو گئی تو آپ نے فرمایا تمہاری کمرے عرض کیا خدا کی قسم میں کبھی نہیں کر دکھا پھر اس خون کو انہوں نے نگل لیا۔ اس پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو چاہتا ہو کہ ایسا شخص دیکھے۔ جو جنتوں میں اسے جہنم سے توروہ اس مالک بن سنان، کو دیکھو۔ اور وہ ہمیشہ ہوئے۔

توضیح:

گوشہ حوالہ کی روشنی میں حضرت مالک بن سنان کے بارے میں سرکارِ دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد آپ نے پڑھا۔ کہ اسے دوزخ کی آگ نہیں چھوئے گی۔ اس سے وہم ہو سکتا ہے۔ کہ کفار و کافروں کی بھائے اعراف میں رہیں گے۔ کیونکہ اعراف کے رہنے والوں کے لیے وہی جگہ جنت ہے۔ تو اس وہم کے پیش نظر ہم نے یہ روایت کو کر کے تا کر واضح ہو جائے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد عالیہ کا مطلب یہ ہے۔ کہ یقیناً جنت میں جائیں گے۔ اور وہاں انہیں نعمتیں عطا ہوں گی۔ بہر حال حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ کے جسم میں سرکارِ اہد قراری صلی اللہ علیہ وسلم کا خون سرایت کر گیا تو ان پر دوزخ حرام ہو گئی اور خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا خون شریف جن کا خون ہو۔ لوگ انہیں دوزخی کہتے ہوئے۔ ایذا سے رسول کا خون نہیں کھاتے۔ اور ایسے واقعات ان کی نگاہوں میں نہیں پھرتے؟

صحابہ کرام کا نبی پاک ﷺ کے فضائل مبارک کے بارے میں عقیقہ

ازرقانی:

واخرج البزاز والطبرانی والحاكم والبيهقي
وابو نعیم فی الحلیۃ من حدیث عامر بن
عبد اللہ بن زبیر الاسدی ابی الحرث اللدنی
التابعی الثقف العابد مات سنة عشرین
و مائت و قاله سنة عن ابيه قال احتجم
رسول الله فاعطاني الذم بعد فراغه
من الحجامة و قال اذهب يا عبد الله فغيبه
وفي رواية اذهب بهذا الذم فنوارى حيث
لا يراه احد فذهبت فشربته ثم اتيته
صلى الله عليه وسلم فقال ما صنعت اى
بالذم قلت غيبتته قال لعذك شر بته قلت
شر بته وفي رواية فقال له
رسول الله صلى الله عليه وسلم فما حملك
على ذالك قال علمت ان دمك لا تصيبك نار
حيثم فشربته لذللك ونفذا لداقطني
في السان عن اسماء قالت احتجم صلى الله عليه وسلم

قد فح دمه لا يفي فشربه فاقاه جابر بن سفيان
 فاخبره فقال ما صنعت قال كرهت ان
 اصيب دمه فقال صلى الله عليه وسلم لا تمسك
 النار ومسح على راسه وقال ويل للناس
 منك وفي كتاب الجواهر لمكتون في ذكر
 القياثل والبطون انه اي ابن الزبير لما شرب
 دمه صلى الله عليه وسلم قضوع اي فاح
 فمه مسكا تميز قال الجوهرى وضاع المسك
 وقضوع وقضييع اي تحرك فانتشرت رائحته
 قال وقضييع المسك لخته في قضوع اي فاح
 وبقيت رائحته موجدة في فمه الى ان
 صلب.

در رقافی جلد چہارم ص ۲۳۰-۲۳۱

ترجمہ: بزار، طبرانی، حاکم، بیہقی اور طبرانی نے روایت بیان کی کہ عامر
 بن عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ جو تابعی اور ثقہ ہیں اور جن سے صحاح ستہ
 میں احادیث روایت کی گئیں۔ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں۔
 کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے منگی لگوائی۔ تو مجھے اس میں سے نکلا ہوا
 خون عطا فرمایا اور فرمایا۔ اسے عبد اللہ! اسے کہیں غائب کر دو۔ ایک
 روایت میں ہے۔ فرمایا۔ یہ خون نے پاؤں اور کہیں اسے چھپا دو
 جہاں کسی کی نظر نہ پڑے۔ میں نے گید اور جاگڑا سے پی لیا۔ پھر
 جب سرکار کی بارگاہِ عالیہ میں حاضر ہوا۔ تو پوچھا۔ اسے کیا کیا؟

میں نے عرض کی۔ حضور! غائب کر دیا ہے۔ فرمایا۔ شاید تو سنے۔ اسے
 پنی لیا ہے۔ ایک روایت میں آیا ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس سے پوچھا۔ کہ تجھے ایسے کرنے پر کس بات نے ابھارا۔ عرض کی کہ
 مجھے یہ علم تھا کہ آپ کے خون کو جہنم کی آگ چھو تک نہیں سکتی۔ میں نے
 اس بنا پر اسے پنی لیا۔ دارقطنی نے سنن میں حضرت اسماء سے
 یوں روایت بھی ہے۔ فرماتی ہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سنگی
 ٹکڑائی تو آپ نے اس سے ٹکلا خون میرے بیٹے کو عطا فرمایا۔ اس
 نے وہ پنی لیا۔ اُدھر جبریل علیہ السلام بارگاہ نبوی میں حاضر ہوئے۔
 اور اس کی خبر دے دی۔ تو آپ نے پوچھا۔ تو نے میرے خون کے
 ساقہ کیا کیا۔؟ عرض کی۔ میں نے اسے اچھا نہ سمجھا۔ کہ آپ کے خون شریف
 کو کہیں پھینک دوں۔ (اس لیے پنی لیا) اس پر آپ نے فرمایا۔ تجھے
 دوزخ کی آگ نہیں چھوئے گی۔ آپ نے اس کے سر پر ہاتھ پھیرا اور
 فرمایا۔ لوگ تیرا شک کیا کریں گے۔ ابجواہر المنکون کتاب میں مذکور ہے
 کہ ابن زبیر رضی اللہ عنہ نے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خون شریف
 پنی لیا۔ قرآن کے منہ سے مشک کے بھبھو کے ٹکٹے تھے۔ اور غوث
 ان کے منہ میں ان کے ٹوٹی دیئے جانے تک موجود رہا۔

ملخص فکریہ:

حضرت عبداللہ بن زبیر نے خون رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نوش کر لیا
 تو دنیا میں یہ فیض ملا۔ کہ مرنے تک منہ سے خوشبو نہ لگتی۔ اور غروی یہ نادرہ
 کہ جہنم کی آگ حرام ہو گئی۔ اس سے سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہ کی کیفیت کا اندازہ لگائیں۔
 کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کا ہی ٹکڑا ہیں۔ جس ٹکڑے کے ٹکڑے میں یہ فیض

فیض و برکت اور نکل اور اصل کے بارے میں جتنی کا قول کرنے میں شرم؟ مے، اسی ہرزہ کی
 مشاہدہ چودہ سو سال گزرنے کے بعد لوگوں نے دیکھا۔ وہ اسی طرح کہ جب موجودہ
 سعودی حکومت نے شرک کو کشادہ کرنے کے لیے زمین کی کھدوائی کی۔ تو اس جگہ
 سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی شیخ عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی قبر تھی۔ جب قبر سے مٹی
 ہٹائی گئی۔ تو آپ کے والد ماجد کی میت اور اس کا کفن بالکل ایسا تازہ تھا۔ کہ ابھی تک
 نئے دفن کیا ہو۔ یہ اس لیے کہ آپ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد ہیں۔ اس
 سے آپ کی والدہ ماجدہ کا حال معلوم کر سکتے ہیں۔ (فاختیار ایا اولی الابصار)

مثال ہفتم:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات مبارکہ
 میں استعمال شدہ ڈھیلوں میں خوشبو
 ہوتی تھی

ترقانی:

و فی الشفاء لابن السبع عن بعض اصحابہ قال
 صحبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فی سفر فلما اراد قضاء الحاجة تأملتہ
 وقد دخل مکا فافقضى حاجتہ فہ غلت موقع
 الذی خرج منه فما اثر له اثر خافط ولا بول

رايت في ذلك المرضع ثلاثة احبار فاخذت من
 فرجيدت لهن رائحة طيبة وعطرا بكسر
 العين طيبا معطوف على لهن لا على رائحة
 فالمعنى وحيد تهن عطرا اي كالعطر مبالغة
 كان عينهن انقلبت من الحجريّة الى العطرية
 و يدل ذلك ان بقیة ذال خبر كما في التلماسی
 فكنت اذا جئت يوم الجمعة المسجید اخذ
 تهن في كمي فتغلب رائحتهن رائحة من
 تطيب او تعطر۔

(ذرقانی جلد چہارم ص ۲۲۸)

ترجمہ: ابن السبع اپنے کسی ساتھی کے حوالے سے روایت کرتے ہیں۔ جسے
 الشفاء نے لکھا ہے۔ کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کسی سفر
 میں تھا۔ تو آپ نے قفا حاجت کا ارادہ فرمایا۔ میں غور سے دیکھتا
 رہا۔ آپ ایک جگہ تشریف لے گئے۔ اور ضرورت پوری فرمائی۔ پھر میں
 اسی جگہ گیا۔ جہاں سے باہر تشریف لائے تھے۔ تو مجھے وہاں بولند
 براز کا کوئی نشان نظر نہ آیا۔ میں نے وہاں میں پتھر دیکھے۔ انہیں اٹھالیا
 تو ان میں بہترین خوشبو پائی۔ اور میں نے یہ سمجھا کہ یہ پتھر گویا عطریں
 گئے ہیں۔ اس روایت کا بقیہ حدیث تلماسی میں یوں مذکور ہے۔ کہ جب
 جمعہ کے دن آکا اور لوگ مسجد میں مختلف خوشبوئیں لگا کر آئے۔ تو
 میری آستین میں وہ پتھر ہوئے۔ اور ان کی خوشبو تمام خوشبویات کے
 ادا کر دیتی تھی۔

ملحد فکریہ:

ایک ڈھیلا یا پتھر کہ جس کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم استنبار کے لیے استعمال
اس میں ایسی خوشبو رس بھی جائے کہ دنیا کی کوئی خوشبو اس کے سامنے نہ ٹھہر سکے
اس والدہ کی ندرانیت اور صفائی کا کیا عالم ہوگا جن کے بطن اقدس میں حضور صلی اللہ
متوازلو ماہ قیام پذیر رہے۔ ان کے صحنی ہونے میں کیا شک ہو سکتا ہے۔
(فاحشہ وایا اولی اذا بصار)

مثال ہشتم:

جس عورت نے غلطی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا
بول نوش کر لیا اس کی پیٹ کی سب بیماریاں
جاتی رہیں

زرقانی:

عَنْ أُمِّ أَيْمَنَ قَالَتْ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمِنَ الْبُكْلِ إِلَى فَخَّارَةٍ فِي جَانِبِ الْبَيْتِ فِيمَا فِيهَا فَقَعْتُ
مِنَ الْبُكْلِ وَأَنَا عَطَشٌ شَدِيدٌ فَشَرِبْتُ مِمَّا فِيهَا وَآثَرْتُ
أَفْتَدَى بَعُولٌ لَطِيفٌ رَأَى حَيْثُ بِهِ فَكَلَّمَا أَصْبَحَ النَّبِيُّ قَالَ لِأُمِّ
أَيْمَنَ قُورِي مَا مَرِيفَتِي مَا فِي ذَلِكَ الْفَخَّارِ وَقُلْتُ قَالَتْ
وَاللَّهِ شَرِبْتُ مِمَّا فِيهَا قَالَتْ فَضَعِكَ رَسُولُ اللَّهِ
حَتَّى مَاتَتْ قَوْلًا حَسَنًا ثُمَّ قَالَ أَمَّا وَاللَّهِ لَا يَبْعَثُ

در زرقانی جلد چہارم ص ۲۳۱ (بخانی)

ترجمہ: امین بیان کرتی ہیں کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسٹے۔ اور گھر کے ایک کونہ میں بڑے گھرے میں آپ نے بول کیا۔ میں رات کو اٹھی اور پیاسی تھی۔ تو میں نے اس گھرے میں جو کچھ تھا پی لیا۔ مجھے یہ معلوم نہ ہو سکا کہ یہ بول ہے۔ کیونکہ اس کی جینی جینی غوطیو آ رہی تھی۔ پھر جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سب معمول اسٹے۔ تو امین کو فرمایا۔ جاؤ اور جا کر بول کو گرا دو۔ جو گھرے میں ہے۔ میں نے عرض کیا۔ خدا کی قسم میں نے تو اس میں سے سب کچھ پی لیا ہے۔ کہتی ہیں۔ کہ اس پر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اتنے ہنسے کہ آپ کی داڑھیوں میں نظر آنے لگیں۔ پھر فرمایا۔ واٹھ! تیرا پیٹ کسی بھی کسی دھکے درد میں مبتلا نہ ہوگا۔

مثال نمبر:

عکرم اور سبیلہ کے والد کے کفر کی وجہ سے ان کی تکلیف

کو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تکلیف قرار دیا۔

فتح البانی:

(قال الحلواني المرواني) الْقَوْلُ بِحَقِّرِ أَبَوَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَلَّهٖ عَاقِلٌ تَعْتَوُّهُ بِأَعْيُنِنَا ذَاكَ كَسَنَ تَعْتَوُّهُ بِهِ فَقَدْ تَعَرَّضَ لِحَقِّقِ بِأَيْدِائِهِمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ جَاءَ أَنَّ عَكْرَمَةَ بْنَ أَبِي جَهْلٍ

اس کو جبرانی نے روایت کیا۔ اور یہ بات یقینی ہے۔ کہ حضرت علیؑ انور علیہ السلام
 اپنے جو شریعت میں زندہ نہیں۔ آپ پر امت کے اعمال پیش کیے جاتے
 ہیں۔ اور حسب حکم و مرضی انہوں نے کے بارے میں اُن کے باپ کے
 معاملوں میں یہ روایت برقی گئی۔ کہ اسے بڑا بھلا کہنے سے آپؑ انور علیہ
 السلام نے ہے۔ ترمذی کا کتابت مسلمی انور علیہ السلام اس بات کے زیادہ حصار
 اور اولیٰ میں۔ اور یہ بھی مروی ہے۔ کہ ابوہریرؓ کی بیٹی سلیمہ نے ایک مرتبہ
 مرض کیا۔ کہ لوگ مجھے پھانسیا کر کہتے ہیں۔ کہ سلب ان کی بیٹی ہے۔ چنانچہ
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر دیا۔ آپ اس وقت سخت غصہ میں
 تھے۔ فرمایا اس قوم کو کیا حال ہے۔ جو میرے نسب اور میرے شرف و اہوں
 کے ذریعہ مجھے تکلیف دیتے ہیں۔ پھر ظاہر میں نے مجھے میرے فائزوں کا درد

إِسْمِي إِلَى السَّيِّئِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْإِنْسَانَ لَيْسَ بِمُحْسِنٍ
 أَبَاهُ فَعَمَّا كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى ثَوْدَةَ وَالْإِنْشِيَاءَ
 بِسَبِّبِ الْأَمْوَائِيَةِ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَلَا تَشْلُكُ أَكْبَدَ صَلَوَاتِهِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَّى فِي قَتْلِهِمْ هُمْ لَمْ يَرْضَ عَلَيْهِمْ وَأَعْمَسَ لَنَا
 وَأَذَانٌ وَجَعَلَ حَكْمَهُمْ رَضَى اللَّهُ عَنْهُمْ فِي آيَةِ بَالِغِي
 حَقًّا يَسْأَلُ فِي يَدِهِمْ وَمِنْ بَسْبَبِهِمْ فَسَبَّيْتِكَ الْعَقْلِيَّ أَوْ لِي
 وَأَسْبَبْتُ حَقِيقَةً وَفَقْدَ جَاءَ أَنَّ مُبَيِّنَةً وَكَانَهَا
 الْمَعْرُوفُ فِيهِ يَدُ تَرْتِيبُهَا إِلَى لَهَبِ جَبَارَتِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَسْتُ أَنَّ النَّاسَ يُعْجِبُونِي بِسَبِّبِ
 فِي يَسْتَوْفُونَ إِيَّائِي أَبْنَاءَ مُنْطَبِ النَّاسِ رَهَقَ كَلَمٍ رَسْمُكَ اللَّهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُعْتَصِبٌ قَسِيْدٌ يَدُ فَقَالَ

رہا بہت بھی نہیں مٹا۔ بلکہ ان کے مومن و مومنہ ہونے پر دلائل کا انبار ہے۔ تو
 کیا آپ کے والدین کو کفر یا جہنمی کہنے سے ایذائے رسول صلی اللہ
 علیہ وسلم نہ پائی جائے گی؟ اور جب ایذائے رسول متعلق تو بارشاد سر کا وہ علم
 صلی اللہ علیہ وسلم ایذائے باری تعالیٰ موجود اور پھر ان اذیتوں کا اجر و عیارتہ
 جو بھگتتا پڑے گا۔ اس پر نظر کریں۔ تو اس کے خیال و تصور سے ایک مومن
 کا دل کانپ اٹھتا ہے۔ اور کبھی بھی اس قول کے کہنے پر ہمت نہ کرے
 گا۔ جو کچھ لوگ کرتے ہیں۔

(فاعتبروا یا اولی الابصار)

مثال دہم:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کل قیامت کو سب پہلے اپنے
 قرابت والوں کی شفاعت کریں گے۔

مسالك الحنفاء:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَوَّلُ مَنْ أَشْفَعَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَهْلُ بَيْتِي
 ثُمَّ الْأَقْرَبُ قَالَ أَقْرَبُ وَمَا أوردہ المصحب الطبری
 فی ذخائر العقبی عن علی قال قال رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم یا معشر منی ہاشم و الذریعۃ
 یا لحنی فبیانا لو أخذت بحلقۃ الجنة ما یدأت
 إلا بکم۔ عن جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَكْوَامٌ يَزْعُمُونَ اَنْ
رَحِمْنِي لَا يَنْفَعُ بَلَّ حَتَّى يَبْلُغَ حَاكِرُوهُمْ اَحَدٌ قَبِيْلَتَيْنِ
(مسالك الجنان ص ۱۱۳)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: قیامت کے دن جن کی سب سے پہلے شفاعت کروں گا۔
وہ میرے اہل بیت ہوں گے۔ پھر جو ان کے تربت اور پھر جو ان کے
قریب۔ و خاتم النبیین میں محبِ ببری نے ذکر کیا۔ حضرت علی المرتضیٰ
بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اسے جماعت
بنی ہاشم! اس خدا کی قسم! اگر جس نے مجھے حق کے ساتھ نبی بنایا۔ اگر میں نے
بنت کی زنجیر پکڑ لی تو اندر گزارنے کے لیے ابتداء تم سے ہی کروں گا
حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور نے فرمایا۔ اس
قوم کو کیا کہنے گا جو یہ خیال کرتی ہے۔ کہ میری رشتہ داری کوئی نفع نہ
دے گی۔ یہاں تک کہ ایک حاکم جو دو قبیلوں میں سے۔

لمحہ فکریدہ:

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی رشتہ داری کو کل قیامت میں باعثِ نفع
فرمایا۔ اور بنی ہاشم کو عظیم خوش خبری سے نوازا۔ لیکن اس خوش خبری کے مصداق وہ لوگ
نہیں بنیں گے۔ جو نصِ قرآنی سے ابدی جہنمی ہیں۔ اور یہ بھی یاد رہے۔ کہ سرکارِ دو عالم
صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت گناہ گار مسلمانوں کے لیے ہوگی۔ اب یہاں ایک غورِ نظر
آتا ہے۔ کہ جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کافروں کی شفاعت نہیں فرمائیں گے جو جہنمی
ہیں۔ تو یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ آپ اپنے والدین کو زمین کی شفاعت فرما کر ان کے
مزید درجات بلند کرائیں گے۔ کیونکہ اس کے لیے مغفور و مرحوم ہونا ضروری ہے۔

اس کے لیے مومن ہونا شرط اولین ہے۔ تو اس بارے میں تاریخ خمیس کا ایک گوارہ پیش خدمت ہے۔

تاریخ خمیس:

ما اخرجہ ابن جریر فی تفسیرہ عن ابن عباس فی قولہ
تعالیٰ وَلَسَوْفَ یُعْطِیْكَ رَبُّکَ فَتَرْضٰی قَالَ مِنْ رَضًا
مُرْسَدٍ صلی اللہ علیہ وسلم اَنَّ لَا یُدْخَلُ اَحَدٌ
مِنْ اَهْلِ بَیْتِہِ الدَّارِ وَمَا اخرجہ الحاکم وصححه
عن ابن مسعود انہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عَنْ
اَبْوَابِہِ فَقَالَ مَا سَأَلَ شَعْمًا رَی فی فِیْعَطِیْنِ فِیْہِمَا وَاِتٰی
لِقَائِہِ فِیْوَ مَیْذَ الْمَقَامِ الْمَحْمُودِ۔

(تاریخ خمیس جلد اول ص ۲۳۲)

ترجمہ: ابن جریر نے اپنی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اللہ تعالیٰ کے قول وَلَسَوْفَ یُعْطِیْكَ رَبُّکَ فَتَرْضٰی کے بارے میں ذکر کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پسند یہ ہے کہ کوئی بھی آپ کے اہل بیت میں سے دوزخ میں نہ جائے۔ اور وہ روایت جس کو ماکم نے حضرت ابن عباس سے بیان کیا اور اسے صحیح کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کے والدین کو جہنم کے بارے میں پوچھا گیا۔ تو آپ نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ سے ان دونوں کے بارے میں جو بھی مانگوں گا وہ مجھے عطا کر دیا جائے گا۔ اور میں اس دن مقام محمود پر کھڑا ہو گیا۔

ملحہ فکریہ:

اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب سے اپنے والدین کے متعلق کیا سوال

کریں۔ جو انہیں عطا کر دیا جائے گا۔ کیا وہ انہیں دوزخ میں جانے کی بات پر چھیں گے۔
 کہ اسے اللہ انہیں دوزخ میں بھیج دے۔ کیا وہ ان کے بارے میں یوں عرض کریں گے۔
 سے اللہ انہوں نے کسی نبی کی بعثت کا زمانہ نہیں پایا۔ ان کے پاس تفصیلی دین پہنچانے
 والا کوئی نہ تھا۔ اس لیے تو انہیں عذاب میں گرفتار کر۔ اگر یہ سوالات نہیں ہوں گے۔ تو پھر
 واضح بات ہے۔ کہ آپ اللہ تعالیٰ سے برور مشرے سوال کریں گے۔ کہ انہیں جنت میں تو تو
 پہلے پہنچا چکا ہے۔ اب ان کے درجات تو مزید بلند فرما۔ اور اللہ آپ کی یہ بات مقبول
 فرمائے گا۔

مثال یازدہم:

دس جانور جنت میں جائیں گے

تفسیر روح المعانی:

رَوَى أَنَّهُ ذُخِّلَ الْجَنَّةَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى
 مَا قَالَ مَقَاتِلُ عَشْرَةٌ مِنَ الْبَيِّنَاتِ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ
 نَاقَةُ صَالِحٍ وَحَبَلُ إِبْرَاهِيمَ وَكَبْشُ إسمَاعِيلَ
 وَبَيْتْرَةُ مُوسَى وَحَمْرَتُ يُوسُفَ وَحِمَارُ عَزِيزٍ وَنَمْلَةُ
 سُلَيْمَانَ وَهَدْمَةُ بَلْقِيسَ وَكَلْبُ أَصْحَابِ الْكَهْفِ
 وَنَاقَةُ مُعَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُلُّهُمْ
 يُصَيَّرُونَ عَلَى صُورَةِ كَبْشٍ وَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ
 ذَكَرَهُ فِي مَشْكُورَةِ الْأَنْوَارِ قَالَ الشَّيْخُ سَعْدِي

کد سن سره -

سب اصحاب بہت روز چند اپنے نیکان گرفت مردم شد
یعنی ہمارا وہاں داخل جنت شد و صورت کشی۔
(تفسیر صریح المعانی جلد ۲ نمبر ۲۳۶ مطبوعہ بیروت)

ترجمہ: جناب متقاتل کے بھائی مروی ہے کہ حیوانات میں سے دس جنت
میں داخل ہوں گے۔ صالح علیہ السلام کی اونٹنی، ابراہیم علیہ السلام کا بچہ
اسماعیلؑ کا ذبیحہ، موسیٰ علیہ السلام کی گائے، یونس علیہ السلام کی مچھلی، عزیر
علیہ السلام کا گدھا، سلیمان علیہ السلام کی چوہٹی، یونس کا ہڈ، اصحاب کہف
کا کتا اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی۔ ان تمام جانوروں کو فیڈھے
کی شکل میں مشکل کر کے جنت میں داخل کیا جائے گا۔ مشکوٰۃ الانوار میں یہ
مذکور ہے۔ شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے۔ اصحاب کہف کے کتے
کو چند دن نیک مردوں کی صحبت میں سرائی۔ کوہ اور لوگوں کے ساتھ
فیڈھے کی شکل میں جنت میں جائے گا۔

ملحہ فکریہ:

ان جانوروں اور حیوانات کے دخول جنت کی وجہ صاف ظاہر ہے کہ ان کے
کے نیک بندوں کے ساتھ نسبت اور تعلق کی بنا پر انہیں یہ شرف دیا گیا۔ جب ہم ان
میں سے ہر ایک کے تعلق اور نسبت پر غور کرتے ہیں۔ تو دوسارے اسباب و تعلقات
سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے والدین کریمین میں بالخصوص آپ کی والدہ ماجدہ
رضی اللہ عنہا میں موجود ہیں۔ اگر بچہ گائے کی نسبت ابراہیمؑ دوسری علیہا السلام
کی طرف ہے۔ تو اس سے کہیں بڑھ کر اور حقیقی تعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے والدہ
ماجدہ سے ہے۔ اگر مچھلی نے حضرت یونس علیہ السلام کو چاہیں دن اپنے اندر
ٹھہرائے رکھا۔ تو سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کے بطنِ اقدس میں آپ نورِ ماہِ مکہ

قیام پذیر رہے۔ اگر گدھے نے حضرت عزیر علیہ السلام کو سواری کرائی۔ تو حضرت آمنہ رضی اللہ عنہا نے کیا اپنے نورِ نظر کو کبھی ہاتھوں پر کبھی گود میں سوار نہیں کیا۔ اگرچہ خوشی کے بائیں ٹخنہ کو حضرت سلیمان مہتمم فرماتے ہیں۔ تو کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے والدہ ماجدہ کی بار ہا بائیں ٹخنہ کو خوشی کا اظہار نہیں فرمایا اور وہ کتا کہ جس نے اصحابِ کہف کی خدمت کی۔ کیا اس کی والدہ ماجدہ کی دودھ پلانے کی خدمت، حکم سے عذیرہ اور مدینہ سے پھر واپس مکہ لانا اور اُن کی ہر طرح دیکھ بھال کرنا برابر ہیں؟ جب یہ سب باتیں سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا میں ملی وجہ انکمال موجود ہیں۔ اور چہر آپ کی والدہ ہونے کا شرف مزید اکرام ہے۔ اس کے باوجود یہ تو جنت میں نہ جائیں۔ اور مذکورہ جو انامت جنت میں افضل کیسے جائیں؟

حق اس کے تسلیم کرنے سے انکار کرتی ہے۔ اور حقیقت بھی یہی ہے لہذا معلوم ہوا کہ رسول مقبول حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ رضی اللہ عنہا اگر ان میں اور کوئی خوبی نہ ہوتی۔ تو بھی وہ ضلّی تھیں۔ لیکن باری ہر اُن میں ایمان و توحید اور دین الہی کے بچے بچے احکام پر پابندی بھی تھی۔ لہذا وہ جنت میں بھی نہیں بلکہ جنت کے اعلیٰ درجات پر فائز ہوں گی۔

فاختبروا یا اولی الابصار

مثال دوازدہم:

اگر والدین کریمین اپنے کو نماز میں بلائیں۔ تو حضور
فرماتے ہیں میں ان کے بلاوے کا نماز میں
جواب دوں گا۔

مسالك الحنفاء،

قال البيهقي في شعب الايمان اخبرنا ابو الحسين
بن بشران انا ابو جعفر الرازي انا نا يحيى بن جعفر
اخبرنا زبيدة بن الحباب اخبرنا يسين بن معاذ
اخبرنا عبد الله بن يزيد عن طلق بن علي
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لولا دركت والدي أو أحد هما وأنا في
صلوة العشاء وقد قرئ فيها بقية الكتاب
فنادى يامحمد فاجبتهم بالبكاء.

(مسالك الحنفاء ص ۵۶)

ترجمہ: جناب علی بن علی بیان کرتے ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کو یہ فرماتے سنا کہ اگر میں اپنے والدین کو پاتا۔ یا ان میں کسی ایک کا زمانہ
مجھے میسر آتا۔ اور میں نمازِ عشاء شروع کر کے سورۃ فاتحہ مکمل کر چکا ہوتا۔

اور دیکھے آواز دیتے۔ یا محمد! تو میں ان کی آواز کا جواب دیتا۔ میں حاضر ہوں۔

ملحہ فکریہ:

اس حدیث پاک سے یہ مسئلہ ہر قصود ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب اطہر میں اپنے والدین کا کس قدر مقام تھا۔ اور اس مقام و مرتبہ کی اپنے نماز کی مثال سے واضح کیا۔ اگر وہ دونوں یا کوئی ایک کافر و مشرک ہوتا۔ تو پھر اس کا احترام اور پھر نماز کے دوران آپ سے ایسا متوقع نہ تھا۔ لہذا اس سے بھی معلوم ہوا۔ کہ آپ کے نزدیک بھی ان کا سون ہونا واضح تھا۔

مثال سیزدہم:

حافظ قرآن کی شفاعت سے گھر کے دس افراد جنت

میں جائیں گے۔

ابن ملجم:

عن علی ابن ابی طالب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قرء القرآن وحنی ظمہ اَدْخَلَهُ اللہ الْجَنَّةَ وَشَفَّعَهُ فِي عَشْرَةِ مِنْ اَهْلِ بَيْتِهِمْ كُلُّهُمْ قَدْ اسْتَوْجَبَ الثَّارَ۔

(ابن ملجمہ شرح صفحہ ۱۹)

ترجمہ: حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے قرآن کریم پڑھ لیا اور غم کیا۔ تو اللہ تعالیٰ اسے جنت میں داخل فرمائے گا۔ اور اس کی اس کے گھر والوں میں سے دس آدمیوں

کے متعلق شفاعت مقبول فرما دے گا۔ ایسے دس آدمی جن پر جہنم لازم ہو چکا ہوگا۔

ماہِ فکریہ :

ایک مافظ دس جہنمیوں کو شفاعت کر کے جنت میں پہنچا دے گا۔ تو سرکارِ دُعا حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے والدین کو جنت میں نہ لے جائیں گے؟ کم از کم دلیل ہے۔ ورنہ ہم تو انہیں پہلے سے ہی جنتی تسلیم کرتے ہیں۔ اور آپ کی شفاعت سے اُن کے درجات میں مزید اضافہ ہوگا۔ تو وہ لوگ جو آپ کے والدین کو جہنم بھیجتے ہیں۔ اُن کے نزدیک ایک اتنی (مافظ و قاری) کو تو دس افراد کے بخشوائے کا اعزاز لیکن پھر اپنے والدین کو بھی نہ بچا سکا؟ اُن کی اس منطقی کو کون سمجھے گا۔ اللہ تعالیٰ ہدایت عطا کرے۔

مثال چہارم :

نیک بیٹے کی اپنے والدین کے انتقال کے بعد ان کے لیے مانگی گئی دعاء مستجاب ہوتی ہے

ابت ماہِ :

عن عبد اللہ بن ابی قتادہ عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غُفِرَ مَا يُغْفَرُ الرَّجَالِ مِنْ بَعْدِهِ ثَلَاثٌ وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُو لَهُ وَصَلَّةٌ تَحْجِرُهَا يَبْلُغُهُ أَحَبُّهَا وَهَلُو يَغْمُرُهُ بِهِ مِنْ بَعْدِهِ۔ (ابن ماجہ شریف ص ۲۱)

ترجمہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی آدمی کے مرنے کے بعد تین چیزیں بہترین خلیفہ میں ایک نیک بچہ جو اس کے لیے دعا کرتا ہو۔ دوسرا صدقہ جاریہ جس کا اسے ثواب ملے۔ تیسرا علم کو جس پر اس کے مرنے کے بعد عمل کیا جاتا ہے۔

ملخص فکریہ:

ذکرِ حدیث میں تین ایسے اعمال کی نشاندہی کی گئی ہے جو کسی کے مرجانے کے بعد اس کے کام آتے ہیں۔ اور اسی کے ثواب میں اضافہ کا باعث بنتے ہیں۔ سرکارِ دو عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت میں سیدہ امنا اور حضرت عبداللہ نے اپنے پیچھے ایک ایسا صدقہ جاریہ چھوڑا جو پوری کائنات میں کسی کو نہ حاصل ہو سکا اور نہ ہو سکے گا اب ایک عام بچہ اگر عام والدین کے لیے دعا کرتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اسے رو نہیں فرماتا تو خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم اگر اپنے والدین کے لیے دعا فرمائیں۔ تو اس کے قبول نہ کرنے کا کوئی اعتراض ہو سکتا ہے۔ اور پھر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرما بھی دیا۔ کہ میں اللہ تعالیٰ سے اپنے والدین کے بارے میں جو دعا کروں گا۔ وہ منظور ہوگی۔ یہ توقیامت کی بات ہے۔ دنیا میں آپ نے یہاں تک فرمایا کہ اگر دورانِ نماز وہ مجھے بتائیں۔ تو میں بیک کتا حاضر ہو جاؤں گا۔ لہذا معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کہ عین دن بدن جلد ورجات پر فائز ہو رہے ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

مثال پنجم؛

حافظ قرآن کے الدین کو قیامت میں اُٹھے پہنائے
جائیں گے

کنز العمال؛

ان هذا القرآن يلتقي صاحبه يوم القيامة حين
يلشق عنده قبره كالزجل الشاب فيقول له
هل تعرفني فيقول ما اعرفك فيقول انما صاحبك
القرآن اضمأ تك في الله واجروا سهرت ليلتك وان
كل تاجر من ورائه تجارة

وان تلك اليوم ورائه كل تجارة فيعطى الملك
بيمينيه والخلد بشماله و يوضع على رأسه
تاج الوقار و يكسى والداه حلتين لا يقوم لهما
اهل الدنيا فيقولان بما كسبنا هذه فيقال
لهما ياخذ ولدكما القرآن۔ (کنز العمال جلد اول ص ۵۵۲)

دو ترجمہ: قرآن کو اپنے پڑھنے والے سے کل قیامت کو ملاقات
کرے گا۔ اور یہ ملاقات اس وقت ہوگی جب قبروں سے لوگوں کو
نکالا جائے گا۔ قرآن ایک نوجوان شخص کی صورت میں ہو گا۔ اور پوچھے گا۔
کیا مجھے تو نے پہچانا ہے۔ قاری کہے گا۔ نہیں۔ قرآن کہے گا۔ تیرا قریبی
قرآن ہوں۔ میں نے تجھے سخت گرمی میں پیاسا رکھا۔ راتوں کو کھنے نہ دیا

ہر تجارت اپنی تجارت کے پیچھے ہو گا۔ اور میں آج ہر تجارت کے پیچھے ہوں پھر اس حائفہ کو دائیں ہاتھ میں لک اور بائیں ہاتھ میں جنت عطا کی جائے گی اور اس کے سر پر عزت و وقار کا تاج رکھا جائے گا۔ اس کے والدین کو ایسے دو جوڑے پہنائے جائیں گے۔ کہ جن کی قیمت تمام دنیا ادا کر سکے گی۔ وہ پوچھیں گے۔ کیس سبب سے ہمیں پہنایا گیا یہ جواب آئے گا۔ کہ تمہارے بچے کے قرآن کریم یاد کرنے کے بدلہ میں عطا ہوا ہے

مثال ششم:

حافظ قرآن کے والدین کے سروں پر قیامت
کو تاج رکھا جائے گا۔

ابو داؤد:

عن سهل عن معاذ المجذبی عن ابیہ ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال من قرأ القرآن وعمل
بما فیہ لیس فی الداء تاجا یوم القیامۃ ضوء
احسن من ضوء الشمس فی بیوت الدنیا
کو کانت یحکو فما ظنکم بالذی عمل بہذا۔

(ابو داؤد شریف ص ۲۰۵)

ترجمہ: معاذ جہنی اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے قرآن کریم پڑھا اور اس کے مندرجہ احکام پر عمل کیا۔ اس کے والدین قیامت کے دن تاج سر پر رکھیں گے جس کی روشنی سورج

کی روشنی سے زیادہ خوبصورت ہے۔ جبکہ وہ انتخاب تمہارے گھروں
میں ہر وہ اس شخص کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے جو خود اس کا عامل
ہے۔

ملحد فکرمیہ:

قرآن کریم حفظ کرنے والے کے والدین جنت میں اور بیٹیں بہائیتی جوٹے نہیں
مال بالقرآن کے والدین کو قیامت کے دن ایسا تاج پہنایا جائے گا جس کی رو
میں دنیا کا سونہا پیڑا ہر کسے تو کیا وجہ ہے۔ کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم جو مجتہدِ قرآن
ہیں۔ جن کی بدولت قرآن کریم ہم تک پہنچا۔ آپ کے والدین کو یہ بین ان پوشاکوں ان
سے محروم رہیں۔ بلکہ جنت سے ہی محروم رہیں؟ اس لیے اپنا پیڑے گا۔ کہ اگر عام
کے والدین کے ساتھ اللہ تعالیٰ یہ سلوک کرے گا۔ تو اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین
کو عین کے ساتھ ان سے کہیں بہتر سلوک کرے گا۔ یہ چند مثالیں نفسِ مستلک کو بھلا
اور ذہن نشین کرانے کے لیے ہم نے ذکر کی ہیں۔ تاکہ کوئی بھولا ہی انہیں پڑھ کر
راہِ راست پر آجائے۔ (خلافت بر وایا اولی الا بصار)

خوش باطن تمیز اور اس کے کچھ پیرو یہ کہتے ہیں۔ کہ اگر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے
کریمین مومن اور موجد ہوتے۔ تو ان کا تذکرہ بجزرت ہوتا۔ گویا بجزرت تذکرہ
بھی ان کے نزدیک ان کے مومن نہ ہونے کی دلیل ہے۔ سبحان اللہ کیا عظمت
اور کیا اصل و مقامہ وضع کیا۔

حقیقت یہ ہے۔ کہ جس کو کسی سے عقیدت ہوتی ہے۔ وہ تو اس کا تذکرہ
ہے۔ اور ایسی کئی ہیں جس سے نظر آجاتی ہیں۔ جن میں اس کے محبوب کا تذکرہ ہو۔
عقیدت نہ ہو۔ تو اسے سورج بھی بڑا اور گہنا ہوا معلوم ہوگا۔

وہ کبریا و البشیر بن بن الانبیاء

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

تاریخ اس کے نام مختلف ادوار میں لکھی گئیں

ایسے اہم کچھ ایسی کتابیں کا ذکر کرتے ہیں جو اس موضوع پر لکھی گئی ہیں اس تعداد یا تذکرہ کے لیے ہم نے صرف "کشف الظنون" سے اقتباس کیا ہے کیونکہ صاحب "کشف الظنون" نے اپنی کوشش کے مطابق ان کتابوں کا تذکرہ کیا ہے جو اس کتاب کی تصنیف سے پہلے معروف وجود میں آچکی تھیں۔ لیکن اس کی تصنیف و تدوین کے دوران بعد واسے ادوار کی جو کتابیں ہیں۔ وہ اس میں درج نہ ہو سکتی تھیں۔ اور نہ ہوئیں۔ اور زمانہ ماضی میں لکھی گئی ہیں۔ بھی بالاستیعاب ذکر نہیں۔ بہر حال مختصر سی فہرست پیش خدمت ہے۔

تعارف مصنف

تبر شمار نام کتاب

- | | | |
|----------------------------|---|--|
| رسالة في ابري نجي على الله | ١ | محمد شاه بن محمد الغفاري نزيل الدين الحنفى المعروف بالبيروني
عليه وسلم
طلب وصال ٩٢٦ هـ |
| انباء المصطفى في | ٢ | محمد بن قاسم بن يعقوب بن احمد الرومي الحنفى عم الدين الدار
حق آباء المصطفى
بابن الخطيب المتوفى ٩٢٨ هـ |
| في اسلام والدي | ٣ | شمس الدين بن شهاب الدين احمد بن محمد بن علي بن يوسف
عليه شافعي المعروف بابن الملا علي المتوفى ٩٢٨ هـ |
| في حياة العابد بن و | ٤ | محمد بن يوسف بن يعقوب بن علي ابن الحسن الحنفى بالحنبل
اشهر من سيرة المرسلين
التهذيب بالاسيرى المتوفى ١١٩٢ هـ |
| الانصار والدي النجى الغفار | ٥ | محمد بن محمد بن محمد بن عبد الرزاق البصري الحنفى
المتوفى ١٢٠٥ هـ |
| درية الحرام في تشريف | ٦ | يوسف بن عبد الله بن شمس الحنفى المعروف بالبديعي قاضي
موسل المتوفى ١٠٤٣ هـ |
| انباء المصطفى | ٧ | محمد بن قاسم الرومي المتوفى ٩٤٨ هـ |
| تحقيق كمال الراعي | ٨ | نور الدين علي ابن الجوزي المصري |
| في ان والدي المصطفى | | |
| في الادارين من الراعي | | |

رقم	تعارف مصنف	نام کتاب
٩	تحفة الصافي ما تيسر	احمد بن اسماعيل الجزيري المتوفى ١١٥٠هـ
١٠	بالو بن المصطفی	حسن بن عبد الله بن محمد الحلبي المتوفى ١١٩٠هـ
١١	الرد على من اتهم الشريعة في الادب والدين	حسن بن احمد بن ابني بكر الحلبي المعروف بالرد والنجي المتوفى ١١٤٥هـ
١٢	رسالة في اسلام ابوي المصطفی	داود بن سليمان البغدادي المتوفى ١٢٤٩هـ
١٣	التعليم الميزة في ان ابوي النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة	مسالك الخفاف في والدي المصطفی
١٤	الفوائد الكامنة في ايمان السيد امته	اشترائين الشريطين في ايجاد ابوين الشريطين
١٥	رسالة في ابوي النبي صلى الله عليه وسلم	علي بن الحجاج صادق بن محمد بن ابراهيم الشماخي المتوفى ١١٩٩هـ

عبد الله بن ابي بكر بن كمال الدين النفري - المتوفى ٩١١هـ

برصغیر کے سب سے بڑے محدث و فقیہ

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی

کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے والدین کریمین

کے بارے میں عقیدہ

اشعة اللمعات:

واما متاخرین پس اثبات کردہ اند اسلام والدین بکے تمام ابا و اہمات، انحضرت را
صل اللہ علیہ وسلم آدم علیہ السلام، وایشان را وراثت اُن شد طریقہ است
وایشان بر دین ابراہیم بودہ اند یا انکہ ایشان را دعوت ترسیدہ و مودہ کور زمان
فترت بودہ و مودہ ہمیش از زمان نبوت مہیا انکہ زندہ گردانیدہ شدہ کے تعالی
ایشان را بدست انحضرت و بدعا مئے و بے پس ایمان آوردہ و مدو حدیث
احیائے والدین اگر چہ در حدقات خود ضعیف است لیکن تصحیح و تبیین
کردہ است اُن را بتعدد و طرق و این علم گویا مستور بود از مقتدرین پس کشف کرد
اُن را حق تعالی بر متاخرین و انشد بکتف بر حرمین یثرب و مہاشا من فضلہ
(اشعة اللمعات جلد اول ص ۵۶۷ مطبوعہ منشی نوں کشور)

توجہ بہ یہ حال متاخرین نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین بکے آپ کے تمام ابا و اہمات
بچے مہا آدم علیہ السلام کا اسلام ثابت کیا ہے۔ اور اس بارے میں انکے اثبات
کے تین طریقے ہیں۔

۱۔ وہ دین الہائی پر تھے۔

۲۔ ان کو وحی اسلام نہ پہنچی اور قدرت کے دور میں ہی اللہ کو پیار سے ہو گئے۔ ابھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا زمانہ شروع نہ ہوا تھا۔

۳۔ یہ کہان کو اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دستِ اقدس پر زندہ کیا۔

چہرہ ایمان لائے۔ (اور انتقال کر گئے) والدین کریمین کے زندہ کرنے

والی حدیث اگرچہ بذاتہ ضعیف ہے۔ لیکن علماء نے اس کی تصحیح اور تحسین

کی ہے۔ اور یہ مختلف طریقوں سے مروی ہونے کی وجہ سے ہے حضور

صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین (بعہ آبائو اجداد) کے مومن ہونے کا منسلک

مستندین سے چھپا کر رکھا گیا تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے متاخرین پر اسے کشف

فرمادیا۔ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت اور اپنے فضل سے جسے چاہتا ہے مخصوص

کر لیتا ہے۔

اشعة الممعات:

اما آبائے کرام انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سپس ہر ایشاں از آدم تا عبد اللہ ظاہر و

مطہر اندازد پس کفر و جس شرک چنانکہ فرمود۔ میروں آمدہ ام از اصحاب ظاہر و

بارعام ظاہر و دلائل دیگر کہ متاخرین علماء کے حدیث آں را تحریر و تقریر

نمودہ اند و ہمیری این علم است کہ حق تعالیٰ سبحانہ مخصوص گردانیدہ است باین

متاخران را یعنی علم آں کہ آبائو اجداد شریعت انحضرت بر توحید و اسلام

بودہ اند۔ (اشعة الممعات جلد اول ص ۱۶۹)

تذکرہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آدم علیہ السلام سے تا عبد اللہ رضی اللہ عنہ تمام

آبائو اجداد ظاہر اور مطہر تھے۔ نہ کفر کی گندگی اور شرک کی خجاست سے وہ

آلودہ ہو سکے۔ جیسا کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں پاک مردوں سے

پاک سورتوں کی طرف منتقل ہوتا ہوا پیدا ہوا۔ اور وہ دلائل کہ جو متاخرین
علمائے حدیث نے اس موضوع پر تحریر و تقریر فرمائے۔ مجھے اپنی عمر کی
قسم اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کے ایمان دار ہونے کا علم وہ
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ متاخرین حضرات کے لیے مخصوص فرمایا ہے۔

الحکمۃ بالحدیث کرام! مذکورہ دونوں عبارات اس شخصیت کی ہیں جنہیں اپنے بیگانے سبھی شیخ
تسلیم کرتے ہیں۔ والدین کریمین کے ہاں سے ان کی تحقیق کا خلاصہ یہ ہوا کہ

- ۱۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد حضرت عبداللہ و آمنہؓ کا آدم بھی کفر و غیرت پرانے تھے
- ۲۔ والدین رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا زندہ ہونا اور ایمان قبول کرنا۔ اور پھر انتقال
کرتا جس روایت میں آیا ہے۔ وہ اگر مضیف ہے۔ لیکن متعدد طرق سے
مروی ہوئے کی بنا پر اس کا ضعف ختم ہو جاتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے ثبوت ایمان و اسلام کی تہمیدیں ذکر فرمائے

- ۱۔ وہ دین ابراہیمی پر تھے۔ ۲۔ وہ زمانہ ہجرت میں ہی انتقال فرما گئے۔ ۳۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ
علیہ وسلم نے انہیں زندہ کیا اور دولت ایمان سے مشرف فرمایا۔

ان تینوں وجوہات کی تفصیل گزشتہ اوراق میں گزر چکی ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام
کی دعائیں اور تعظیفات فی الساجدین اور و ما ھنا معذہ بین ھما
بنعت۔ سہ لا وغیرہ آیات سے اثبات ایمان والدین کی تفصیل بھی آپ کو گذشتہ
اوراق میں لاسٹ فرما چکے ہیں۔

آخر میں شیخ محمّدی نے غلیفہ بیان کیا۔ کہ والدین کریمین کا مومن ہونا اگرچہ حضرات
مستفدین پر اللہ تعالیٰ نے مخفی رکھا۔ لیکن متاخرین کو اس فضل سے نوازا دیا۔ لہذا ہم
پورے اعتماد یقین سے کہہ سکتے ہیں۔ کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین
بہرحال مومنین اور مومند تھے۔ کفر و شرک کا ان کے قریب تک سے گزر بھی نہیں ہوا۔

مثال ہندوہم جس پتھر پر ابراہیم علیہ السلام نے وزن قدم رکھے اسکی عظمت شان

قرآن پاک میں کالموں کے افعال کی نسبت سے کئی چیزوں کو ایسی رخصت اور شان ملی کہ جس کی اوپر سے وہ دنیا میں بے ثقل ہو گئیں جیسے ابراہیم علیہ السلام نے جس پتھر پر قدم رکھا کہ جس کو مقام ابراہیم کے نام سے پکارا جاتا ہے۔ اور اس کے متعلقے حدیث میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ اگر اس کے نور کو بند نہ کرتا تو اس کی روشنی سورج پر غالب ہوتی اور ایک حدیث میں آتا ہے کہ جس دن سے لے کر ابراہیم علیہ السلام نے اس پر قدم رکھا اس کے بعد آج تک اس کے اوپر سے کوئی جانور نہیں گزرا اور اللہ تعالیٰ نے اس کو مصلیٰ بنا دیا۔ تو قارئین کرام غور فرمائیں کہ جس پتھر کے ساتھ اللہ کے خلیل کا قدم مس کرے وہ تو مصطفیٰ بن جائے اور اس کی عزت اور عظمت یہ ہو کہ اس کے اوپر سے کوئی جاندار نہ گزرے تو جس ماں کے شکم مبارک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۹ ماہ گزارے اور صرف قدم ہی نہیں لگایا۔ بلکہ یوں جسم مبارک کے ساتھ مس کیا۔ ان کے متعلق و ذرا غمی ہونے کا فتویٰ دینا یہ کہاں کی دیانت اور عقلمندی ہے

مثال ہندوہم سیدہ ہاجرہ کے صفاء مردہ کے درمیان چکر لگانے

مثال ہندوہم کی وجہ سے صفاء مردہ کی عظمت و شان :

حدیث اور تاریخ اس بات کی گواہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام جب شام سے سیدہ ہاجرہ اور اسماعیل علیہ السلام کے گھر پہنچے تو شریف لائے۔ اور ان کو حرم کبیر میں چھوڑ کر واپس تشریف لے گئے اور کچھ عورتیں اور قحطی اس پانی دیکھنے گئے تو سیدہ ہاجرہ رضی اللہ عنہا ام المؤمنین تھے جب پانی اور خوراک کو ختم پایا تو پانی کی تلاش کے لیے کہ وہ صفا پر چڑھیں۔ اور چاروں طرف نظر کی کہ کوئی انسانی وجود نظر آئے یا پانی کا کوئی سبب معلوم ہو لیکن جب کوئی معلوم نہ ہوا تو وہ صفا سے اتر کر مردہ کی طرف

چل گئی اور اسی طرح انہوں نے سات چکر دونوں پہاڑیوں کے درمیان لگائے۔
 تو اللہ تعالیٰ سے دعا کی اسے اللہ میں تیرے خلیل کی سیوی ہوں اور اسماعیل کی ماں
 ہوں لہذا مجھے میرے بیٹے اسماعیل کے لیے پانی عطا فرما۔ تو حقارمین کرام مغور
 فرمائیں کہ اسماعیل علیہ السلام کی ماں نے جہاں سات چکر لگائے اور جس راستہ پر
 دوڑیں۔ اللہ تعالیٰ کو وہ جگہ اتنی پسند آئی کہ اس کا ذکر یوں فرمایا۔ ان الصفا
 والمروة من شعائ احلہ، پارہ دوم رکوع سوم یعنی صفا اور مروہ
 اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ہیں۔ تو جن پہاڑیوں پر اسماعیل علیہ السلام کی ماں قدم
 رکھے اس کو اللہ تعالیٰ شہداء اللہ کہے تو جہاں محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم قدم مبارک
 رکھیں اور نو ماہ گزاریں کیا وہ بھی شہداء اللہ بنتی ہے یا نہیں۔ اور پھر جہاں اسماعیل
 علیہ السلام کی انا قدم رکھے اور جہاں سات چکر لگائے اس کی تو اللہ تعالیٰ تاقیامت
 یادگار بنائے لیکن کچھ بد بخت ایسے لوگ بھی موجود ہیں کہ جس کا عقیدہ ہے کہ حضور کے
 والدین کی قبریں بھی باقی نہیں رہنی چاہئیں اور بلکہ ۹۸۶ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی والدہ کی قبر پر بل ڈور زربھی چلایا گیا۔ اگرچہ اب معلوم ہوا ہے کہ قبر کے ارد گرد
 کچھ حد بندی کی گئی ہے۔ حالانکہ جنگ احد کے موقع پر ہندو زوجہ ابو سفیان نے
 جبکہ دونوں اسلام نہیں لائے تھے شکر کفار جو کہ جنگ احد کے لیے مدینہ جارا
 تھا۔ اس کو یہ مشورہ دیا تھا کہ اگر تم نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ کی قبر پھوڑ کر اپنے
 قبضے میں کر لو۔ تو پھر اگر جنگ احد میں تمہارے کئی لوگ گرفتار بھی ہو جائیں گے تو اس
 کے معاوضہ میں تم ان کو پھڑا سکو گے اس وقت لشکر کفار نے ابو سفیان کو یہ
 کہا تھا اگر تم نے ایسا کیا اور ہندہ کے مشورے پر عمل کیا تو پھر مسلمان تمہارے سب
 بڑوں کی قبریں پھوڑ کر رکھ دیں گے۔ یعنی کفار نے بھی نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم
 کی والدہ ماجدہ کی قبر کے پھوڑنے کے مشورے کو بہت بڑا المیہ قرار دیا۔ لیکن

نامعلوم بزرگ گھر کو بھی ہیں۔ اور پھر ان کے والدین کے بارے میں گستاخانہ طریقہ اختیار کرتے ہیں۔ ان کا دعویٰ محبت رسول کیسا ہے، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کے بارے میں ۱۹۹۷ء میں مسجد نبوی کی توسیع کے سلسلے میں جب نیا پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کی قبر کی کھدائی کی گئی تو پاکستان کی اخبارات نے یہ خبر شائع کی تھی کہ آپ کے والد ماجد کی لعش مبارک ایسے نکلی کہ جیسے آج ہی دفن کیے گئے ہیں۔ اور اس وقت کے اخبارات کے قطعات آج تک محفوظ ہیں۔ اور یہ شان کیوں نہ ہو کہ جب وہ سب رسولوں کے رسول اور خاتم المرسلین کے والدین ہوں۔
خامعتبر وایا اولی الا بصار۔

مثال نہدہم، نبی علیہ السلام کی قبر شریف کو برش اور جنت رائے افضل ہے

نہتاہ کے اور محدثین کے درمیان اس بات میں اختلاف ہے کہ مکہ مکرمہ افضل ہے یا مدینہ منورہ لیکن اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ جس جگہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک ہے۔ وہ زمین کا قطعہ مکہ شریف سے تو کہا۔ کہہ اور عرش اعظم سے بھی افضل ہے۔ غور ولاحظہ فرمائیں۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ:

وَنَقَلَ قَاضِي حِيَاضٍ وَغَيْرُهُ الْإِجْمَاعُ عَلَى تَفْضِيلِ مَا ضَعُوهُ الْأَعْضَاءُ الشَّرِيفَةُ حَتَّى عَلَى الْكُعْبَةِ الْمُنِيفَةِ وَإِنَّ الْخِلَافَ فِيمَا عَدَاهُ وَنَقَلَ عَنْ أَبِي عَقِيلٍ حَبَلِيٍّ أَنَّ تِلْكَ الْبُقْعَةَ أَفْضَلُ مِنَ الْعَرْشِ وَصَرَّحَ الْفَاكِهَانِيُّ بِتَفْضِيلِهَا عَلَى السَّمَوَاتِ قَالَ بَلِ الظَّاهِرُ الْمُتَعَيَّنُ تَفْضِيلُ جَبْشِيْعٍ الْأَرْضِ عَلَى السَّمَاءِ لِحُلُولِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بَعِثُوْا فِىْكُمْ رٰسُوْلًا مِّنْكُمْ يَتْلُوْا اٰيٰتِ اللّٰهِ وَتُحْفِىْهِمْ فَاِذَا قَرَأْتَ الْقُرْاٰنَ فَاسْمِعْهُمْ يَنْتَبِهُوْا ۝۱۹۰
 وَتُحْفِىْهِمْ اَسْمَاعِلُ الْاَرْضِ اَتَى مَا عَدَّ اَمَّا حَقُّرُ الْاَعْصَاۤءِ
 الشِّرْكِ فَيَقُوْا مَحَلُّ الْخِلَافِ فَيَمَازِجُ الْاَكْثَرِ فَيَقُوْا مَحَلُّ الْاَكْثَرِ فَيَقُوْا مَحَلُّ الْاَكْثَرِ
 اَفْضَلُ مِنْ بَقِيَّةِ الْمَدِيْنَةِ اِتِّفَاقًا مَّاعَدًا مَوْضِعًا

قبرہ المقدس۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد دوم ص ۱۹۰)

ترجمہ: تاقی میاض و ضیاء نے اس بات پر اجماع نقل کیا کہ وہ زمین کا حصہ کہ جس کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اعضاء شریفہ ملے ہوئے ہیں۔ وہ سب افضل ہے یہاں تک کہ کعبہ اللہ سے بھی افضل ہے۔ اختلاف جو ہے تو وہ صرف قبر غزین کے علاوہ حصے میں ہے۔ ابو عقیل جنلی سے فقہ قول ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کا حصہ عرش سے بھی افضل ہے۔ امام فاکہانی نے اس بات کی تصریح کی کہ یہ حصہ تمام آسمانوں سے افضل ہے۔ اور بلکہ اس نے کہا کہ پوری زمین تمام آسمانوں سے افضل ہے۔ صرف اس لیے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک یہاں ہے۔ اور بعض نے زمین کے آسمان پر افضل ہونے کی علت یہ بیان کی ہے۔ کہ انبیاء کی پیدائش اور تدفین زمین میں ہے۔ امام نووی نے کہا کہ جبہ اس پر ہیں کہ آسمان زمین سے افضل ہیں لیکن اس حصے کو چھوڑ کر کہ جس نے حضور کے اعضاء شریفہ سے ملے کیا ہوا ہے اور محل خلافت اس مقام میں ہے جو کعبہ کے علاوہ ہے۔ کیونکہ کعبہ مدینہ سے افضل ہے بالاتفاق مگر اس جگہ کو چھوڑ کر جہاں آپ کی قبر مبارک ہے۔

ترجمہ: زمین کو رام غور فرمائیں کہ صاحب مرقاۃ نے جو طویل بحث کی ہے اس کا خلاصہ یہی ہے۔ کہ جن لوگوں نے زمین کو آسمانوں پر افضل کہا تو اس کی وجہ آپ کے

مزار شریف کو قرار دیا اور جن لوگوں نے کہا کہ کعبہ مدینہ سے افضل ہے تو انہوں نے
 بھی قبر رسول کو مستثنیٰ کر دیا۔ یعنی ان کا بھی اس بات میں اتفاق ہے کہ جہاں آپ
 کی قبر شریف ہے۔ وہ جگہ کعبہ سے افضل ہے۔ تو آپ غور فرمائیں جس قبر میں آپ شریف
 رکھیں وہ کعبہ اور عرش سے افضل ہو۔ اور جس ماں کے شکم میں آپ پرورش پائیں وہ
 کیوں نہ عرش اور کعبہ سے افضل ہو۔ (خلعتہا وایا اولیٰ الابدان)

مثال ہستم: نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات مبارکہ کا حکم

سیدنا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات مبارکہ کے بارے میں
 بحث کرتے ہوئے فرمایا۔ کہ یہ بات امارت سے ثابت ہے۔ کہ حضرت عبداللہ
 بن زبیر رضی اللہ عنہ نے جب آپ کا خون مبارک نوش کریں۔ تو اس پر سرکارِ دو عالم صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ "ہیں کا خون میرے خون سے مل گیا۔ اس کو دوزخ کی آگ
 نہیں چھو سکتی۔" امام شافعی یہ روایت نقل کرنے کے بعد استدلال کرتے ہیں کہ جب
 سفوف صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات مبارکہ سے جہنم سے نہات مل سکتی ہے۔ تو آپ کے
 والدین کی زمین کا تہی ہونا کیونکر ممکن؟ حالانکہ آپ کے والدین آپ کے جسم اطہر کی اصل
 یہی تفصیل کے لیے امام ابن العابدین کی عبارت ملاحظہ فرمائیے۔

فتاویٰ حامدہ:

فضلا تہ علیہ السلام طاهرة كما جزم به البغوی
 وغیرہ وهو المعتمد لأن ائم ایمن برکتہ الحبشة
 شریقت تبولنہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لَنْ یَبْغِ النَّسَاءُ
 بِطَنِكَ مَصْحَحَهُ الدَّارِ قُطْنِی قَالَ اَنْتُمْ جَعَفَرُ التِّرْمِذِی
 وَآمُ الشَّیْبِی صلی اللہ علیہ وسلم طاهر لا نقا اباً الطَّيْبَةُ شَرِيفَةٌ
 وَقَعَلَتْ مِثْلَ ذَاكَ ابْنُ الزُّبَيْرِ وَهُوَ

غَلَامٌ حِينَ اعْطَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 دَمَ حَبَابَةٍ مِنْهُ لِيَسُدَّ فَتَنَهُ فَشَرِبَهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَالَطَ دَمَهُ دَهَى لَمْ تَمْسَهُ النَّارُ
 وَفِيهِ وَالْأَحَادِيثُ مَذْكُورَةٌ فِي كِتَابِ الْحَدِيثِ
 الصَّحِيحَةِ وَذَكَرَ فَقَهَاؤُنَا وَتَبَوُّعُ الشَّافِعِيَّةِ
 كَالشَّرْبِ بَيْنِي فِي شَرْحِ الْغَايَةِ وَفَقَهَاؤُنَا مَا لِكَيْفَةٍ
 وَالْحَنَائِلُ فَكَأَنَّكَ كَأَنَّكَ جَمَعَ عَلَيْهِ وَحَيْثُ ثَبَتَ أَنَّ
 فَضْلًا بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَشْتَبِيهِ مِنَ الْقَارِ فَكَيْفَ مَنْ رَجَا
 مِنْ دَمِهِ وَأَوْ لَعْنَتِهِ أَوْ فِي مَنْ بَطَلَتْهَا وَمَنْ كَانَ وَنَ
 أَصْلُ خِلْقَتِهِمُ الشَّرِيفَةِ يَسُدُّ غِلَّ النَّارِ -

والنثاوی الحاصد یہ جلد دوم ص ۲۶۵ من مات علی الکفر

ابیح لوزہ مطبوعہ مینہ مص

ترجمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل، پاک و طاہریں جیسا کہ اس پر امام بنو می
 وغیرہ نے جزم کیا۔ اور مستند بھی کیا ہے۔ کیونکہ سیدہ ام ایمن رضی اللہ عنہا
 نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جب پیشاب مبارک نوش کر لیا۔ تو انہیں حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا روزی کی آگ تیرے شکم کو ہرگز نہ چھوئے گی۔ اس روایت
 کی راوی لطفی نے تصحیح فرمائی ہے۔ اور امام ابو جعفر ترمذی نے کہا کہ سرکارِ دو عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم کا خون مبارک طاہر و پاک ہے۔ کیونکہ ابو الطیب نے اسے
 نوش کر لیا تھا۔ اسی طرح حضرت عبداللہ بن زبیر نے بھی بچپن میں آپ کا
 خون شربت نوش کیا۔ وہ اس طرح کہ آپ نے سنگی ٹکڑے کے بدروال
 خون انہیں عطا فرمایا۔ تاکہ کہیں دفنادی۔ تو انہوں نے دفن لے کر چائے پی لیا

حضرت علیؓ نے فرمایا جس کے خون میرا خون نہ گیا، اسے جہنم کی آگ نہیں
 چھو سکتی۔ یہ احادیث اُن کا بول میں مذکور ہیں جو احادیث صحیحہ پر مشتمل ہیں
 ہیں۔ ہمارے فقہاء نے یہی ذکر کیا۔ اور فقہائے شافعیہ مثلاً علامہ شریفی
 نے شرح الغایۃ میں اسی کی احتیاج کی۔ اور انکی وہ منسل فقہاء کا بھی یہی مسلک
 ہے۔ گویا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کی طہارت و پاکیزگی حرام نہ
 مسالک کی متفق علیہ بات ہے۔ ورجب یہ ثابت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کے فضلات شریف جہنم کی آگ سے نجات دیتے ہیں۔ تو پھر وہ حضرات
 و آپ کے والدین کریمین اگر جن کے خون اور گوشت سے آپ نے نشوونما
 پائی۔ اور جس سکویٹ میں آپ نے ترتیب پائی۔ اور جو آپ کی خلقت
 شریفہ کی اصل ہیں۔ وہ کیوں کو دوزخ میں جا سکتے ہیں؟

قارئین کرام! سیدنا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال و استنباط آپ نے
 ملاحظہ فرمایا کیسی واضح اور صاف سی بات ہے۔ کہ عالم آدمی کے فضلات اور سرکار
 دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات مبارکہ میں کتنا بڑا فرق ہے۔ وہ نجس اور یہ طیب و طاهر
 ہیں۔ اُن کے گلے سے پاک چیز بھی گندی ہو جائے۔ اور ان کے ساتھ مل کر ایسی طہارت
 میسر نہ آئے۔ کہ دوزخ کی آگ بھی حرام ہو جائے۔ جب آپ کے فضلات شریفہ کا یہ اثر
 ہوا۔ تو جن والدین کریمین کے گوشت پرشت سے آپ کا ظاہری گوشت پرشت بنا
 یا یوں کہہ لیجئے کہ آپ کے خون شریف فضلت شریفہ کی جو اصل ہیں۔ انکی طہارت کا کیا مقام ہوگا
 اور ان کے جنینی ہونے میں کون شک لائے گا۔ لہذا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
 آپ کے والدین کے جنینی ہونے میں شک کرنے والا غلطی پر ہے۔ اور اس پر اصرار
 کرنے والا اپنے ایمان کو خطرے میں ڈال رہا ہے۔ لہذا اثبات ہوا کہ آپ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے والدین اور تمام آبائے اصدا و ملتیں ہیں۔ خاصیتیں و ایالات (الاصول)

یک خال و بتم، مدینہ منورہ میں دفن ہونے والی کی شان

خلاصۃ الخوارزمی ایک حدیث درج فرماتا ہے منقول ہے۔

خلاصۃ الوفاء۔

وَفِي الْمَوْطِئِ طَاءَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
جَالِسًا وَكَانَ يَقْسِمُ بِالْمَدِينَةِ فَقَالَ لِمَنْ رَجُلٌ
فِي الْقَبْرِ فَقَالَ بَشَرٌ مَضْجَعُ الْمُؤْمِنِينَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَشَرٌ مَا قُلْتَ
قَالَ التَّزْجِيلُ إِلَيَّ لَوَارِدُ هَذَا الْمَاءِ رَدَّتْ الْقَتْلُ فِي
مَسِيلِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا يَسْتَلِ الْقَتْلُ فِي مَسِيلِ اللَّهِ مَا عَلَى الْأَرْضِ بَعْضُهُ أَحَبُّ
إِلَيَّ أَنْ يَكُونَنَّ قَبْرُهَا بِهَا لِيُخَيَّرَ الْمَدِينَةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

(خلاصۃ الوفاء، ص ۱۳۸، مصنفہ السملودی الباب الثانی)

(طبع محمد بن منصورہ)

ترجمہ: موطا میں ہے۔ کہ ایک مرتبہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے۔ اور
مدینہ منورہ میں ایک قبر کھودی گئی۔ قبر میں ایک شخص لے جھانک کر دیکھا۔
اور کہا۔ مومن کا ٹھکانہ زیست بڑا ہے۔ یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بتا
وہ ہے۔ جو کوئی کہا ہے۔ وہ شخص کہنے لگا۔ میرا بڑا بڑا ہے۔ تھا کہ یہ تھا کہ
فی سبیل اللہ قتل ہوئے ہیں اللہ کے راستے میں اس کا شہید ہو گیا اس پر سرکارِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد
فرمایا۔ اللہ کے راستے میں قتل ہونے کے برابر کوئی بھی کام نہیں۔ میرے
نزدیک مدینہ منورہ میں کسی کی قبر ہونا اس سے بڑھ کر کوئی بات پسند
نہیں۔ میرے نزدیک مدینہ منورہ میں کسی کی قبر ہونا اس سے بڑھ کر کوئی

بات پسندیدہ نہیں ہے۔ آپ نے یہ بات زمین مرتبہ ارشاد فرمائی۔

خلاصۃ الوفاء:

وَالْبَيْهَقِيُّ وَابْنُ سَهْبَانَ فِي صَحِيحِهِمَا مَنِ اسْتَقْبَلَ آثَ
يَمُوتُ بِالْمَدِينَةِ فَلَيْسَتْ فَيَا نَكَهَ مِنْ يَمُوتُ بِهَا
أَشْنَعُ لَهُ وَأَشَدُّ لَهْـ

(مخلاصۃ الوفاء حصہ ۲۵ باب ثانی۔ مکتبہ عالیہ مدینہ منورہ)

ترجمہ: یعنی اور ابن سہبان نے اپنی صحیح میں ذکر کیا کہ (حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا) جو مدینہ منورہ میں فوت کی اس شفاعت رکھے۔ اُسے یہیں
فوت ہونا چاہئے۔ کیونکہ جس کی موت مدینہ منورہ میں آئے گی وہیں اس کی
شفاعت کروں گا۔ اور اس کے لیے (یعنی ہونے کی) گواہی دوں گا۔

خلاصۃ الوفاء کے حوالہ سے مذکورہ دو احادیث میں مدینہ منورہ ہی فوت ہونے
کی فضیلت درج ہے۔ مدینہ منورہ میں ایک شخص کی بغیر شہادت تدفین پر افسوس
کا اظہار کرنے والے کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس پاک شہر میں تدفین
ہونا معمولی بات نہیں۔ شہادت کا مرتبہ اگرچہ بے مثل ہے۔ لیکن مدینہ منورہ میں تدفین ہونا
اُس سے کم نہیں۔ بلکہ مرتبہ میں یہ اس سے بڑھ کر ہے۔ اور چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مدینہ منورہ
میں مدفون کے لیے اعلانِ شفاعت اور دخولِ جنت کی گواہی ایک عظیم دولت ہے۔

ان دونوں روایات کو مد نظر رکھ کر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی کے بارے
میں بات واضح ہو جاتی ہے۔ کیونکہ آپ بھی مدینہ منورہ میں ہی مدفون ہیں۔ لہذا شہادت
سے بلند و بالا مرتبہ کے حق دار ہوئے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی کے موجب جنت
بلکہ جنت میں اعلیٰ مقام پر فائز ہوئے۔ ذالک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء۔

اعتراض

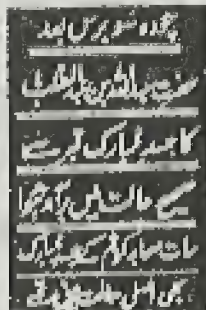
اگر کوئی یہ کہے کہ علامہ اہل حق والی روایات اُن لوگوں کے بارے میں ہیں جو دولتِ ایمان سے مشرف ہوں۔ پھر نہیں

حالتِ ایمان ہی پر موت آئے۔ اور پھر نہ یہ منور ہیں قبر نصیب ہو۔ اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یقین کا مومن ہونا ثابت کرنا قیاس میں الفارق ہے ؟

جواب: امیر منور ہیں قبر نصیب ہونا یہ الگ فضیلت کے طور پر بیان کیا گیا ہے۔ اس سے آپ کے والدین کو یقین کا ایمان ثابت کرنا مقصود نہیں۔ ایمان کے ثبوت پر ہم غرضتہ اوراق میں تفصیل سے دلائل پیش کر چکے ہیں۔

نبی علیہ السلام کے والد ماجد کا چوداں سو سال کے بعد تروتازہ جسم برآمد ہوا

یہ سن اب ہم ایک اہم دلیل پیش کرتے ہیں کہ چند سال کی ایک کھنگالی پیش خدمت ہے۔ خود نصیب کریں ؟



قبل کی بات ہے۔ جب مسجد نبوی کی توسیع کی خاطر گروہ نواح کی زمین کو ہموار کرنے لگے۔ تو ٹھیک پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کی قبر کو جب کھودا گیا تو وہ تازہ جسم کے ساتھ موجود تھے۔ پاکستان کے اخبارات میں بھی یہ بات چھپی اس لیے ہم نوائے وقت کی خبر کی کٹنگ فوٹو میٹ کر کے لگا رہے ہیں۔

علامہ فرامیں: — تو قارئین اگر پندرہ سو سال کے بعد بھی جس کا کفن میلان ہو جس کا جسم تروتازہ ہو اس کے مومن و مفتی جو نے میں کیا شک رہ جاتا ہے

یہ روایت صحیح ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے۔ اس روایت کے ساتھ ہی ایک اور روایت بھی ہے کہ حضرت علیؓ کے والد ماجد کا جسدِ مبارک قبر سے نکلا گیا اور اس کی حالت تازہ تھی۔ یہ روایت بھی صحیح ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

اس پر اگر کوئی بد بخت یہ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والد گرامی کی قبر
 مدینہ منورہ میں ہونا ثابت نہیں ہے۔ تو اس کو میں یہی کہہ سکتا ہوں کہ ۱۹۶۸ء میں
 غیر نے حضرت عبداللہ کا مزار اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 نام لہوا اور آپ کی محبت کرنے والے حضرات وہاں جا کر ان کے وسیلہ جلیب سے
 دُعا مانگنے دیکھے۔ آپ کے مزار اقدس کے حجرہ کے باہر سلطان محمود غزنوی کا نصب کردہ
 ایک قلعہ موجود تھا جس میں تحریر تھا کہ

وہاں سے صاحب قبر: آپ کے حضور کہینہ نمود کھڑا ہے۔ آپ اپنے صاحبزاد
 حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میری سفارش کرویں تاکہ
 میری بخشش ہو جائے۔ بعد اللہ نام کے تو لاکھوں ہوں گے۔ مگر
 جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا والد کہلانے کا حق معرفت تمہیں کو
 حاصل ہے۔

مشان دووم

اپکے چند دفعہ تکرار لگانے کی وجہ خانہ کی شان

الشفاء بتعرفین حقوق المصطفیٰ؛

قال جابر بن عبد الله كان المشجدة مشقوقاً على حجة في الغل

فَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَحَبَّ يَقُومُ إِلَى
حَبْذٍ مِنْهَا فَلَمَّا صَنَعَ لَهُ الْبَسْبَرُ سَمِعَ نَائِدًا يَدْعُو
الْعَبْدَ بِصَوْتٍ كَصَوْتِ الْعَشِيرَةِ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى
إِنْ نَجَّ الْمَسْجِدُ بِخَيْرٍ أَرَادَ وَفِي رِوَايَةٍ سَهْلٍ وَكَثِيرٍ
بِكَارِ الْمَلِكِ مِنْ لَمَعَاتِ أَوَابِهِمْ وَفِي رِوَايَةٍ الْمَطْلَبِ وَابْنِ سَعْدٍ
قَصْدُ سَخٍّ وَافْتِشَاقٍ حَتَّى جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِمْ فَسَكَتَ رَأْدَ عَجْرَةٍ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْيَوْمَ فَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى وَاعْتَقِرَهُ وَالَّذِي
نَفْسِي بِكَ كَوْنُكُمْ أَلَمْ تَرَوْا كَمْ تَزِيدُ هَكَذَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ خَرَجَ
عَلَى رَسُلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ الْوَسْطَانِي أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ إِلَى قُبَيْبٍ فَجَاءَهُ بِخَيْرٍ أَوْ بِخَيْرٍ أَوْ بِخَيْرٍ
فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كُنْتُ فِيهِ وَتَوَضَّعْتُ لَكَ مَعْرُوفًا
وَيَكْمَلُ حَقْلُكَ وَبِحَدِّ ذَلِكَ فَهَؤُلَاءِ وَتَمَرُّهُ وَإِنْ شِئْتَ أَفْرَسَكَ
فِي الْيَوْمِ قِيَامًا كُلَّ أَوْ يَوْمًا أَوْ يَوْمًا ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ أَصْبَحَ لَهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَسْمَعُ مَا يَقُولُ فَقَالَ
بَلْ تُعْرِضُنِي فِي الْعَجَلَةِ قِيَامًا كُلَّ مَسْجِدٍ
أَوْ يَوْمًا أَوْ يَوْمًا أَوْ يَوْمًا مِنْ مَكَانٍ لَا يَبْلُو فِيهِ فَسَمِعَهُ
مَنْ يَلِيهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَعَلْتُ
فَقَالَ لِحَتَّارٍ دَارَ الْهَقَاءِ عَلَى دَارِ الْفِتَاءِ فَكَانَ

الْحَسَنُ رَاۤءَ الْحَدِّثِ بِهَذَا بَيِّنًا وَقَالَ يَا حَبِيبَا كَا اللَّهُ
بِالْحَقِّ بَيِّنَةٌ تُجِئُ إِلَى رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
شَوْقًا لَا يَبْلُغُ يَمَانِيَهُ هَآءُ نُسْرَتِي أَنْ نَشْتَقُوا
إِلَى لِقَائِهِ۔

والشفا للقاظمی عیاض ص ۱۹۹ تا ۲۰۰ ج ۱ قول مطبوعہ مصر
ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد
کی چھت کجور کے پرانے درختوں کے ستونوں پر قائم تھی۔ آپ جب
کبھی خطبہ دینے کھڑے ہوتے۔ تو ان میں سے ایک درخت کے
ساتھ ٹیک لگا لیتے۔ پھر جب آپ کے لیے علیحدہ منبر تیار کیا گیا۔ تو ہم
نے اس درخت سے گاجن اوٹنی کی سی آواز سنی..... حضرت انس
رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے۔ کہ اس کی آواز سے مسجد گونج اٹھی۔
اور پہل کی روایت میں ہے۔ کہ یہ دیکھ کر حاضرین نے بکثرت گریہ کیا۔
مطلبہ ابوبی کی روایت میں ہے۔ کہ روتے روتے اس درخت پر جنوبی
کیفیت طاری ہو گئی۔ اور وہ پھٹ گیا۔ یہاں تک کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ
علیہ وسلم لمبے بڑھ کر اس پر اپنا دستِ اقدس رکھا۔ تو وہ خاموش ہو گیا۔ کچھ اور
راویوں نے یہ بھی بیان کیا کہ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ
درخت اس لیے رو رہا ہے۔ کیونکہ اس نے مخصوص ذکر کھودیا ہے۔ دیگر
حضرات یہ بھی روایت کرتے ہیں۔ کہ خدا کی قسم! اگر آپ اسے سینہ سے
دلگاتے۔ تو یہ قیامت تک کی بدائی کے خیم میں اسی طرح روتا رہتا۔
..... اسطرحی ذکر کرتے ہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس درخت
کو اپنی طرف آنے کو کہا۔ تو وہ زمین چیرتا ہوا بارگاہِ نبوی میں حاضر ہوا۔

آپ نے اُسے سینہ سے لگایا۔ پھر فرمایا کہ اپنی بگڑا پس چلے جاؤ۔ وہ
 واپس آگیا۔ حضرت بریدہ کی حدیث میں ہے کہ اُسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا۔ اے درخت! اگر تو چاہتا ہے کہ تجھے اسی باغ میں میں واپس
 بھیج دوں جس میں تو لگا تھا۔ اور وہاں جا کر تیری جڑیں اور شاخیں پھوٹ
 نکلیں۔ اور تو مکمل درخت بن جائے۔ اور تیرا پھل وغیرہ نئے سرے سے
 نکلا شروع ہو جائے۔ اور اگر تیری خواہش یہ ہے کہ تجھے میں جنت میں
 لگا دوں۔ کہ تیرا پھل اللہ تعالیٰ کے ولی کھائیں۔ یہ فرما کر آپ نے درخت
 سے کان لگائے۔ تاکہ اُس کا فیصلہ سن لیں۔ تو اس نے اپنی رائے یہ
 ظاہر کی۔ حضور مجھے جنت میں ہی لگا دوں۔ تاکہ میرا پھل اللہ تعالیٰ کے
 ولی تناول فرمائیں۔ اور میں اُسی جگہ پہنچ جاؤں۔ جس میں مجھ پر پڑا ہونے
 کی کیفیت نہ کہنے پائے۔ درخت کا یہ جواب ان لوگوں نے بھی سنا
 جو قریب بیٹھے تھے۔ اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے فرمایا تمہاری
 خواہش میں نے پوری کر دی۔ پھر فرمایا۔ اس درخت سے فانی جگہ چھوڑ کر
 وارتقاء کو پسند کیا۔ جناب حسن بصری رضی اللہ عنہ جب حدیث بیان
 فرمایا کرتے۔ تو رو دیا کرتے۔ اور کہا کرتے۔ اے اللہ کے بندو! ایک
 خشک درخت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عظیم مرتبہ کے شوق میں پڑا کہ
 گڑا گڑا رہا ہے۔ تمہیں تو اس سے بڑھ کر آپ کی عبادت کا اشتیاق ہے

توضیح :

حناہ ستون کا واقعہ دیگر احادیث میں تفصیل سے درج ہے۔ بقدر ضرورت
 ہم بیان کر دیتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسجد نبوی میں ابتداء کھجور کے ایک
 خشک درخت کے ساتھ ٹیک لگا کر خطاب فرمایا کرتے تھے۔ بعض صحابہ کرام

نے محسوس کیا۔ کہ آپ کو اس سے کچھ تکلیف محسوس ہوتی ہے۔ لہذا کوئی شام
 ہونا چاہیے۔ ایک عورت کا غلام کھڑی کا کام جانتا تھا۔ اسے کہا گیا کہ
 وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کھڑی کا منہ بنائے۔ جس پر آپ بیٹھ کر
 وعظ و نصیحت فرمایا کریں۔ چنانچہ منبر تیار ہو گیا۔ اور آپ اس پر جلوہ فرما
 ہوئے۔ اور کچھ ور کے خشک تنے سے ٹیکہ لگانا ترک فرمادیا۔ اس
 جدائی کی وجہ سے وہ ستون گر ہو گیا، فریاد کی، اور آپ نے اسی کی فریاد
 پر اسے سینہ سے لگا کر خاموش کر دیا۔ اور اس کی فرمائش پر اسے جنت
 کے درختوں میں سے ایک بنا دیا۔

اس منہاں کو پیش کرنے سے ہم پر اشتیاق کرنا چاہتے ہیں۔ کہ کچھ کا ایک
 خشک تنہا اگر چند دن کے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس کا سہارا بننا ہے۔
 اور آپ کے جسم اطہر سے مس کرنے کی فرصت میسر آتی ہے۔ تو اس میں بھی زندگی
 آ جاتی ہے۔ اور عقلمندوں کی طرح گفتگو کرنے لگتا ہے۔ اور ایسا عقلمند ہو جاتا ہے
 کہ در فناء پر دوار بقا کو ترجیح دے رہا ہے۔ یہ چند دن کا ساتھ تھا۔ اور آدھریکار
 دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی والدہ ماجدہ کے ساتھ لگاتار عاقبت حمل میں اور پھر طفولیت
 میں کئی ماہ رہنا ہے۔ آپ ان کے شکم اطہر میں جلوہ فرما رہے۔ ان کی گود میں کھیتے رہے
 ان کا دودھ نوش فرمایا۔ اتنی طرح قربت و مصاحبت کے ہوتے ہوئے وہ پھر
 اسی جنت میں جائیں؟ افسوس صد افسوس! اعتراض کرنے والوں کو کبھی یہ نصیب
 ہوتا۔ کہ وہ اس محبت بھری نسبت کا تصور کر لیتے۔ کہ والدین کو یوں کس محبوب
 کے والدین ہیں۔ وہ صرف اہل دنیا کے ہی محبوب نہیں۔ اہل سموات کے بھی محبوب
 ہیں۔ نہیں نہیں وہ تو خالق ارض و سما کے محبوب ہیں۔ اس نسبت کے پیش نظر عقل تو
 آپ کے والدین کے مقام ارفع و اعلیٰ کا تصور بھی نہیں کر سکتی۔

خلاصہ مثال :

مذکورہ مثال کا خلاصہ اور استنباط یہ ہے کہ کھجور کے خشک تنا کو اگر چند دن سکھائیے حضور علیہ السلام کا ٹیکہ بننے کی سعادت حاصل ہو جائے تو اسے زندگی آجاتی ہے۔ اور اس میں ادب عقول کی طرح گفتگو کر لے اور شوق رسول میں رونے کی استقامت پیدا ہو جاتی ہے۔ اور پھر وہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار دینے پر حقیقت کو اختیار کر سکتا ہے تو کیا اس اذن جان کی شان دان کا کیا مرتبہ اور مقام ہوگا کہ جس کو صرف چند ساعات کے لیے نبی علیہ السلام کا ٹیکہ بنا کر نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نواہ اپنے شکم مبارک میں رکھنے کو دیں گے۔ سنئے آپ کو چھ منے کا شرف حاصل ہو تو کیا وہ دہاں جنت میں با سکتی ہے۔ کہ نہیں اس کے انفسوس ان اعتراض کرنے والوں کو کبھی اسی نسبت کو محبت کی نگاہ سے تصور کرنا نصیب ہونا کہ یہ والدین کس محبوب کے والدین ہیں وہ صرف دنیا والوں کے ہی محبوب نہیں بلکہ رب العالمین کے بھی محبوب ہیں۔ تو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا قہقہہ بولنا جائے اور اسی تصور سے ان کا مرتبہ اور مقام کو سمجھا جائے تو ان کے مرتبہ اور مقام کا تعین عقل سے دراد اور عقل تک پہنچ جاتا ہے۔ تو قارئین کو ام اگر یہ لوگ اس کھجور کے خشک تنے جتنی بھی نسبت کا مقام رسول علیہ السلام کے والدین کو تصور کرتے تو کبھی حضور علیہ السلام کے والدین کے خلافت لب کشائی نہ کرتے۔

نوٹ بخور سرد کائنات علی اللہ علیہ وسلم کی قرآن کے بارے میں اجماع ہے۔ کہ وہ عرش و
کعبہ سے بھی افضل و اعلیٰ ہے۔ اگرچہ اس بارے میں گفتگو ہر جگہ ہے۔ لیکن یہاں ایک اور
انداز سے ہم بحث کرنا چاہتے ہیں۔ وہ یہ کہ آپ کی قبر مبارک کی فضیلت اجماعی
ہے۔ اور دوسرا یہ کہ اس سے آپ کی والدہ ماجدہ کی رتبت شان پر استنباط کرنا چاہیے
ہیں۔ افضلیت اجماعی کے لیے حوالہ ملاحظہ ہو۔

وفاء الوفاء

قَدْ رَأَيْتُكَ الْوُجُوعَ عَلَى تَفْضِيلِ مَا ضَرَّ الْأَعْضَاءَ
الشَّرِيفَةَ حَتَّى هَلَكَ الْكَعْبَةُ الْعَذِيبَةُ وَاجْتَمَعُوا
بَعْدَ عَلَى تَفْضِيلِ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ عَلَى سَائِرِ
الْبِلَادِ وَاجْتَمَعُوا يَوْمَ مَا أَفْضَلَ قَدْ هَبَّ عَمْرٍو
الْخَرَابَ وَرَبَّنَا عِبْدَ اللَّهِ وَمَا لَكَ بِنَاسٍ وَكَثَرَ
الْمَدِينِ إِلَى تَفْضِيلِ الْمَدِينَةِ وَأَتَمَّنَ بَعْضُهُمْ
حَقًّا مَحَلَّ الْخِلَافِ فِي عَمَلِ الْكَعْبَةِ الشَّرِيفَةِ فَجِي
أَفْضَلَ مِنَ الْمَدِينَةِ مَا عَدَا مَا ضَرَّ الْأَعْضَاءَ
الشَّرِيفَةَ رِجْمًا وَحِكَايَةً الْإِجْمَاعِ عَلَى تَفْضِيلِ
مَا ضَرَّ الْأَعْضَاءَ الشَّرِيفَةَ فَقَدْ لَمَّ عَلَى هَافٍ وَكَذَا الْقَاهِرُ
أَبُو الْوَلِيدِ الْبَاهِجِيُّ قَبْلَهُ كَمَا قَالَ الْخَطِيبِيُّ ابْنُ
جَمَلَةَ وَكَهْدُ الْقَلَاءِ أَبُو الْيَمَنِ ابْنُ عَسَاكَرٍ وَهَيْدَرُ
هَمْرٍ مَعَ التَّصْرِیحِ بِالتَّفْضِيلِ عَلَى الْكَعْبَةِ الشَّرِيفَةِ
بَلْ قُلَّ الْمَشَاجِ السَّابِقُ عَنْ ابْنِ عَقِيلٍ الْعَنْبَلِيِّ أَنَّ ذَلِكَ
الْبَعْضُ أَفْضَلُ مِنَ الْعَرَشِ

وَقَالَ النَّاجِ الْمَغْصِي قَالُوا لَا خِلَافَ أَنْ أَتُبْعَكَ الْيَتِي
 حُصْنِي الْأَعْصَاءُ الشَّرِيفَةُ أَفْضَلُ بِقَاعِ الْأَرْضِ
 عَلَى الْإِطْلَاقِ حَتَّى مَوْضِعِ الْكُعْبَةِ ثُمَّ قَالَ وَأَقُولُ
 أَنَا أَفْضَلُ بِقَاعِ السَّمَوَاتِ أَيْضًا وَلَمَّا رَأَى مَنْ تَعَرَّضَ
 لِدَايِكَ وَالَّذِي اعْتَمَدَ أَنْ ذَاكَ لَمْ عَرَضَ عَلَى
 عُلَمَاءِ الْأُمَّةِ لَمْ يَتَخَلَّفُوا فِيهِمْ وَقَدْ جَاءَ أَنَّ السَّمَوَاتِ
 فَشَرَفَتْ بِمَوَاطِنِ قَدْ مَيَّسَ صِلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بَلْ نَوْ قَالَا قَائِلٌ إِنَّ جَمِيعَ بِقَاعِ الْأَرْضِ أَفْضَلُ مِنْ
 جَمِيعِ بِقَاعِ السَّمَاءِ تَسْرُفَهَا لِكُنْ السَّبِي صِلَى اللَّهِ عَلَيْهِ
 وَسَلْمًا حَالًا فِيهَا لَمْ يَبْعُدْ بَلْ مَوْ عِنْدِي ظَاهِرٌ
 مُتَعَيْنٌ۔

دوفاء الوفا جلد اول ص ۱۲۸

ترجمہ: اس پر اجماع منعقد ہے۔ کہ زمین کا وہ حصہ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 اعضاء شریفہ سے لا ہوا ہے۔ وہ کعبہ پاک سے بھی افضل ہے۔ اس کے
 بعد اس پر بھی اجماع ہے۔ کہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ دونوں بقیہ تمام
 شہروں سے افضل ہیں۔ ان میں اختلاف ہے۔ کہ ان دونوں میں سے
 کون افضل ہے؟ حضرت عمر بن خطاب، عبداللہ بن عمر، مالک بن انس
 اور اکثر اہل مدینہ کا یہ سید ہے۔ کہ مدینہ منورہ افضل ہے۔ بعض نے
 جو یہ کہا ہے۔ بڑا اچھا کہا ہے کہ اختلاف کعبہ شریفہ کو چھوڑ کر دوسرے
 شہروں کی نسبت ہے۔ کیونکہ کعبہ مکرمہ مدینہ منورہ سے افضل ہے مگر
 مدینہ منورہ سے کعبہ کی افضلیت بھی اس جگہ کو چھوڑ کر ہے۔ جو سرکار
 دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس سے متصل ہے۔ یعنی آپ کی

قبر انور اُسے قاضی عیاض نے نقل کیا ہے۔

اور ان سے پہلے قاضی ابوالولید باجی نے بھی لکھا۔ جیسا کہ خطیب ابن جملہ نے کہا ہے۔ اسی طرح ابوالیمن ابن عساکر وغیرہ نے بھی اسے نقل کیا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ یہ تصریح بھی ان حضرات سے منقول ہے۔ کہ آپ کی قبر شریف کی جگہ کعبہ محروسہ سے بھی افضل ہے۔ بلکہ ابن عقیل حبشی سے تاج الدین بسکی نے نقل فرمایا کہ وہ بقعہ مبارکہ عرش سے بھی افضل ہے۔

علامہ تاج فاکھی نے کہا۔ علامہ نے فرمایا کہ وہ مبارک جگہ جو آپ کے جسم اطہر سے ملی ہوئی ہے۔ وہ زمین کی تمام جگہوں سے حقاً کہ مکہ مکرمہ سے بھی علی الاطلاق افضل ہے۔ پھر کہا۔ میں کہتا ہوں کہ وہ مقدس جگہ جو آپ کے جسم اطہر سے ملتی ہے۔ تمام آسمانی جگہوں سے بھی افضل ہے۔ اور حقیقہ یہ گرفت کرنے والوں نے نہیں دیکھا۔ میرا عقیدہ ہے کہ امت کے علماء میں سے کسی کا بھی اس میں اختلاف ممکن نہیں۔ یہ بھی آیا ہے کہ آسمانوں کو توفیقیت و راصل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قدم بوسی سے حاصل ہوئی ہے۔ بلکہ اگر کوئی کہنے والا یہ کہتا ہے کہ زمین کی تمام جگہیں، آسمانوں کی تمام جگہوں سے افضل ہیں۔ کیونکہ زمین میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم جلوہ فرمایا تو یہ کوئی بعید از فہم نہیں۔ بلکہ میرے نزدیک یہ بالکل ظاہر اور شیعین ہے۔

صاحب وفادہ وفادہ علامہ نور الدین سمہودی رحمۃ اللہ علیہ قبر انور کے افضل ترین ہونے پر علامہ زکریا کی ایک محبت بھرا استدلال یوں پیش فرماتے ہیں۔

وفاء الوفاء

قَالَ الرَّحْمَنُ وَقَدْ فَضَّلَ مَا هُمْ الْأَعْظَمَاءُ الشَّرِيفَةُ
لِلْمَجَابِرَةِ وَلَيْلًا يَحْرُمُ لِلْمُحِبِّ دَرِثٌ مَسَلٌ جِلْدُ الْمُصْحَفِ

(وفاء الوفاء جلد اول ص ۲۹)

ترجمہ: علامہ زکریا نے فرمایا کہ اس جگہ کی افضلیت کی جس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر سے متصل ہونا نصیب ہے، کی علت یہ ہے کہ اسے آپ کے جسم اقدس سے ملنا نصیب ہوا۔ اسی اتصال و ملنے کی وجہ علت ہے بے وضو کے لیے قرآن کریم کی غلغلہ (غلط) کو ٹھونا حرام ہے۔

خلاصہ کلام:

یہ کہ حضور ختمی مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور کی افضلیت علی الاطلاق متفق علیہ عقیدہ ہے۔ اور اس پر اجماع امت منعقد ہے۔ ہاں اگر اختلاف ہے کہ قبر انور کے رسوا بشیہ مدینہ منورہ اور مکہ مکرمہ میں افضلیت کا ہے۔ جس کی تفصیل ہم بیان کر چکے ہیں علامہ زکریا نے بقدر مبارکہ کے افضل علی الاطلاق ہونے کی علت مجاہدیت قرار دے کر قرآن کریم کے چھوٹے سے اسے واضح فرمایا۔ قرآن کریم کہتا ہے۔ لَا يَجْسُدُوا لِالْعِصْيَانِ وَالْغُلُوقِ اِلَّا الْعِصْيَانِ۔ اسی کو صرف پاک لوگ چھوٹے ہیں۔ صراحت یہ حکم قرآن کریم کے لیے ہے۔ لیکن جس طرح نفس قرآن کریم کو بے وضو ہاتھ نہیں لگا سکتا۔ اسی طرح اس کی جلد اس سے پیٹھ غلاف وغیرہ کو بھی ہاتھ لگانا منع ہے۔ یہ حرمت و مخالفت مجاہدیت و اتصال کی وجہ سے آئی۔ اسی طرح جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدسہ نفس کریمہ خلقی ہے۔ تو اس کی مجاہدیت والی جگہ بھی افضل ترین ہو جائے گی۔

یہاں یہ بات ذہن میں آسکتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس سے ملنے والے زمین کا حصہ و قبر شریف کا اندرونی حصہ ہے۔ اور جو اوپر وائیں بائیں غیر متصل ہے

وہ بلا ہوا نہ ہونے کی وجہ سے افضل نہ ہو گا۔ اس بارے میں ہم یہ کہتے ہیں۔ کہ عرفا اور مصلحان
اندرونی اور بیرونی پوری جگہ کا نام قبر ہوتا ہے۔ اور اندرونی حصہ بیرونی سے متصل ہے
لہذا دونوں کا حکم ایک ہی ہو گا۔ تفاسیر میں وحواذیہ عراذ ظالموا آیت کے
تحت جس اغرابی کا واقعہ مذکور ہے۔ وہ آپ کے وصال کے بعد تیسرے دن صافر
ہوا۔ اور قبر النور کے پاس کھڑے ہو کر یہ شعر پڑھا۔

فَقَسِيءَ الْفَيْدَاءِ لِقَبْرِ أَنْتَ سَاكِتُهُ

وَفِيهِ الْحَقُّ مَثَّ وَالْجَنَّةُ وَالْكَرَمُ

ترجمہ: میری جان اس قبر پر قربان جس میں آپ قیام فرمے ہیں۔ اس میں معافی
سخاوت اور کرم موجود ہیں۔

ان قیاسی و نقلی باتوں سے ہٹ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور کی افضلیت
دلیل نقل سے بھی ثابت ہے۔ جیسے امام حوزی نے الفار باحوال الفار ص ۷۷
پر نقل کیا۔ اور اسے صاحب وفاد الوفا نے ان الفلاس سے ذکر کیا۔

وفاد الوفا:

در وی ابن الجوزی فی الوفا عز عا شة

قَالَ لَقَدْ قُبِرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِنْتَحَى أَهْلُ دَهْنِهِ فَقَاتُوا أَيْمَنَ يَدِهِ كُنْ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلِيٌّ لَا تَكُ لَيْسَ فِي الْأَرْضِ

بِقَعَةٍ أَحْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنْ يَقَعَةٍ قُبِرَ فِيهَا كَفَسَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَى يَحْيَى بْنُ عَمِيْرٍ

قَالَ لَقَدْ اخْتَفَرُوا أَيْدِيَهُ فَنُزِلَ عَلَيْهِمْ دَوَّاهُ اللَّهِ مِنْ جِل

رَاقَتِهِمْ صَوَّرَ بِذَلِكَ

قُلْتُ وَتُؤَخِّدُ مِمَّا قَالَ عَلَى مُسْتَنَدٍ لَقُلِّ الْإِجْمَاعِ
الَّتَابِقِ عَلَى تَقْضِيَةِ الْقَبْرِ أَشْرَفُ لِسُكُونِ تَقْضِيَةِ
عَلَيْهِمْ وَرُحْبُوعِهِمْ إِلَى الدَّفْنِ بِهِ۔

وَكَمَا قَالَ النَّاسُ لَا يَنْبَغِي رَضَى اللَّهُ عَنْهُ يَا صَاحِبَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ فِي الْمَكَانِ الَّذِي
قُبِضَ اللَّهُ تَعَالَى رُوحُهُ فِيهِ۔ قَالَ اللَّهُ كَرَّمَ تَقْضِيَتَهُ
رُوحَهُ إِلَّا فِي مَكَانٍ طَيِّبٍ رَوَاهُ الْمُتَرَمِّذِيُّ
فِي شِمَائِلِهِ وَالنَّسَائِيُّ فِي الْكِبَرِيِّ وَاسْنَادُهُ صَحِيحٌ
وَرَوَاهُ أَبُو يَعْنَى الْمُوصَلِيُّ وَفَقَطَهُ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَقْبِضُ الْبَشَرُ
إِلَّا فِي أَحَبِّ الْأَمْكَانِ إِلَيْهِ۔

قُلْتُ وَأَحَبُّهَا إِلَيْهِ أَحَبُّهَا إِلَى رَبِّهِ لِأَنَّ حُبَّهُ تَابِعٌ
لِحُبِّ رَبِّهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ حُبُّهُ عَنْ هَوَى نَفْسٍ وَمَا
كَانَ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ كَيْفَ لَا يَكُونُ أَفْضَلَ وَ
لِهَذَا أَخَذْتُ تَقْضِيَةَ الْمَدِينَةِ عَلَى مَكَّةَ مِنْ
قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا فِي الصَّحِيحِ۔

روفاء الوفا (جلد اولی ص ۳۳)

ترجمہ: ابن جوزی نے الوفا سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا
کہ جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا۔ تو صحابہ کرام میں آپ
کی تدفین کے بارے میں اختلاف ہوا۔ کہتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کو کہاں دفن کیا جائے؟ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا: کوہِ بکر

جہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح قبض کی گئی۔ اس سے زیادہ باعزت و افضل دوسری کوئی جگہ نہیں ہو سکتی۔ جناب سید کی روایت کرتے ہیں۔ کہ صحابہ کرام کے اختلاف کے وقت حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے کید آپ کو یقیناً وہیں دفن کیا جائے گا۔ جہاں آپ کی روح اقدس قبض کی گئی۔ اس پر تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم متفق ہو گئے۔

میں کہتا ہوں۔ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا قول اس اجماع سابق کی دلیل ہے۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور کا تمام مقامات سے افضل ہونا منظور ہوا۔ کیونکہ علی المرتضیٰ کی بات پر سب صحابہ بن کر شہسوار ہو گئے۔ اور اسی جگہ دفن کرنے پر رجوع کر لیا۔

جب لوگوں نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے پوچھا۔ اسے رسول اللہ کے ساتھی؛ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کس جگہ دفن کیا جائے؟ فرمایا۔ جہاں آپ کی روح مبارک قبض کی گئی۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی روح اقدس یقیناً طیب و افضل مقام پر قبض فرمائی ہے۔ اسے ترمذی نے شمائل میں اور نسائی سے بکری میں ذکر کیا۔ اور اس کی اسناد صحیح میں اور ابویعلیٰ الموصلی نے ان الفاظ سے روایت ذکر کی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا کہ اللہ تعالیٰ پیغمبر کو اس مقام و جگہ پر روح قبض فرماتا ہے۔ جو اس کی محبوب ترین جگہ ہو۔

میں کہتا ہوں۔ کہ پیغمبر کی محبوب جگہ دراصل اللہ کی محبوب جگہ ہوتی ہے۔ کیونکہ اس کی محبت اللہ کی محبت کے تابع ہوتی ہے۔ ہاں اگر محبت ہوائی نفس کے تابع ہو تو پیغمبر اور جو چیز و جگہ اللہ اور اس کے رسول کو محبوب تر ہو۔ وہ کیونکر افضل رہے گی۔ اسی لیے مزینہ منورہ کی مکہ مکرمہ پر افضلیت بیان کی گئی ہے۔

ناظرین و خدائے زمین کرام! آپ یہ بخوبی جان چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جس قدر اور جو بھی چیز پیدا فرمائی خواہ وہ زمین سے تعلق رکھتی ہو یا عالم بالا میں اس کا وجود ہوا ان میں سے کوئی چیز اس جگہ سے افضل نہیں ہو سکتی جس جگہ اللہ تعالیٰ کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آرام فرما ہیں۔ اس جگہ کی افضلیت صرف اور صرف اس لیے ہوئی کہ اس نے سرکارِ ابدِ قرآن صلی اللہ علیہ وسلم کے جب اظہار کو اپنی آغوش سے رکھا ہے، جب حضور ختمی مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نسبت ہو جانے کی وجہ سے زمین کا وہ کثرِ اعراض و کرسی اور جنت و کعبہ سے مرتبہ میں بڑھ گیا۔ تو اس نسبت کے پیش نظر جب ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کو دیکھتے ہیں۔ تو لڑکا تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ اس نسبت کی وجہ سے آپ کو رافع و اعلیٰ مرتبہ حاصل ہے۔ بلکہ قریشیت کی یہ نسبت آپ کی والدہ کے ساتھ آپ کا تعلق کہیں زیادہ ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ ماجدہ کے شکم اظہار میں پرورش پائی۔ اس طرح یہ دونوں ہم جنس ہوئے۔ جس میں تبرکِ منی سے ممتاز ہوئے۔ یہ ولادت باسعادت کے بعد سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا نے آپ کو گود میں کھلایا۔ انہیں دودھ پلا کر جنز و مکمل کا تعلق قائم کیا۔ یعنی بھی اس زمین کے ٹکڑے کے ساتھ نہیں۔ آپ کی والدہ ماجدہ گود میں لے کر شفقت و محبت بھری نگاہوں سے آپ کو دیکھتی رہی۔ ایسا دیکھتا اس منی کو کہاں نصیب؟ پھر یہی والدہ محترمہ فرماتی ہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت کے وقت مجھ سے ایک نورِ غا ہر ہوا۔ جس کی روشنی سے میں غیور و کسری کے مغلط دیکھے۔ یہ نسبتیں اور تعلقات اس خطہ زمین کو کہاں حاصل ہے؟ جب قبرِ انور کو صرف آپ کے جسیمِ اطہر سے نگار رہے کی وجہ سے یہ مقام و مرتبہ مل گیا۔ تو آپ کی والدہ جو کہ نسبتِ فائستوں اور تعلقات کی حامل ہیں۔ ان کو عرش و کعبہ اور جنت کا مرتبہ حاصل ہونا کیونکر تسلیم نہیں کیا جاتا۔ ہذا معلوم ہوا آپ کی والدہ اعلیٰ درجہ کی جنتی ہیں۔ اور انہیں معافی اللہ دوزخی کہنے والا نسبتِ رسول کی وجہ سے اپنی اُمرت پر یاد کر رہے ہیں۔ نہ تحتِ جلالِ خیر۔

ایک سوال :-

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے متعلق جب ہم کہتے ہیں کہ ان کے کفر و شرک پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ لہذا وہ مومن و موحید ہیں۔ اس پر کوئی سوال کر سکتا ہے۔ اگرچہ ان کے کفر و شرک پر دلیل نہیں لیکن ان کے ایمان دار اور موحید ہونے کی کوئی دلیل نہیں جواب :-

اس سوال کا جواب اگرچہ اسی قدر کافی ہے۔ کہ آپ کے والدین کریمین نوازِ فرشتہ میں گزرے اور اس دور میں کسی کے کفر و شرک سے بچا رہنا اس کے مومن ہونے کی دلیل ہے۔ گوشہ اوراق میں یہ بات تفصیل سے باریں گزر چکی ہے۔ کہ آپ کے والد گرامی مشرک نہیں بلکہ موحد تھے۔ آپ کی والدہ صاحبہ کے وہ اشعار جو قریب احوال انہوں نے کہے۔ وہ ان کے ایمان و ایقان کے گواہی دیتے ہیں۔ آپ نے دعا مانگی تھی **فَاَللّٰهُ اَنْفِیَاکَ عِلْمَیْ لَا صَنَامَ**۔ اللہ تجھے بتوں کی پوجا سے روکے۔ یہ دعا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تھی۔ اس سے آپ کی والدہ ماجدہ کی نسبت پرستی سے نفرت کا پتہ چلتا ہے۔ تجھی تو وہ اپنے فرد تدار جند کے لیے یہ دعا مانگ رہی ہیں۔

ایک شبہ :-

دادِ فرست کے لوگوں کے بارے میں خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث بتلاتی ہیں۔ کہ ان کا صرف اس دور میں خود شرک و کفر نہ کرنا، دلیلِ نجات نہیں۔ بلکہ کل قیامت کو ان کا امتحان لیا جائے گا۔ پھر فیصلہ ہو گا۔ ان احادیث کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کل قیامت کو ان کا اہل فرست سے امتحان لے گا۔ کامیاب ہونے والے جنتی اور ناکام جہنمی قرار پائیں گے۔ اہل فرست کہیں گے۔ اے اللہ! ہمارے دور میں تو نے کس

پیغمبر کو سہوٹ دفرمایا تاکہ ہم اس کی تبلیغ سے بہرہ ور ہوتے۔ اور جو پیغمبر ہم سے پہلے تشریف لاکر چلا وقت گزار چکے تھے۔ ان کی تعلیمات بہت مسخ ہو چکی تھیں۔ بلکہ ان کا نام و نشان تک مٹا تھا۔ اگر ہمیں یہ موقع ملے۔ تو ہم ضرور ایمان لائے۔ اس پر اللہ تعالیٰ ان سے اپنی اطاعت کا اقرار لے گا۔ تو وہ کہیں گے ہاں! ہم آپ سے اطاعت گزار ہیں۔ حکم ہو گا۔ اگر ایسا ہی ہے تو جہنم میں کو دجاؤ۔ اس پر کچھ فوڈ جہنم میں کو دجائیں گے۔ اور کچھ کھڑے سوچتے رہ جائیں گے۔ جہنم کو پہلے سے حکم ہو چکا ہو گا۔ جو ان میں سے تمہارے اندر رائے۔ اسے سلامتی اور امن کے ساتھ جگہ دینا۔ غلامیہ کہ جہنم میں پھلانگ لگانے والے جنتی اور اس حکم کی نافرمانی کرنے والے جہنمی ہوں گے۔ جس کا مطلب یہ ہوا۔ کہ کسی کا زمانہ فرست میں ہونا اور شرک و کفر نہ کرنا وجہ نجات نہیں۔ بلکہ نجات کا دار و مدار قیامت کے امتحان پر ہے ایسی احادیث کے اس مضمون کے پیش نظر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے بارے میں صرت زمانہ فرست میں ہونا اور کفر و شرک نہ کرنا اس کے ان کا جنتی ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔

جواب مشبہ :

اس مشبہ کی بنیاد و راصل اہل فرست کی اقسام سے غفلت کا نتیجہ ہے۔ اگر اہل فرست کی اقسام پیش نظر ہوتیں تو بات میں کوئی الجھاؤ نہ رہتا۔ بہر حال اہل فرست کی تین اقسام ہیں۔

- ۱۔ وہ جو کہ انبیاء سابقین کی تعلیمات کے باقی نہ رہنے کے باوجود موقد ہوں۔
 - ۲۔ وہ جو حیر اللہ کی پیروی کرتے ہوں۔
 - ۳۔ وہ جو حیر اللہ کی پوجا کریں اور مذہبی موقد ہوں۔ بلکہ اہل غفلت ہوں۔ یا پھر تلاش حقیقت میں سرگرداں ہوں۔ اور کوئی راستہ نہ پائیں۔
- ان تین اقسام میں سے قسم اول قطعی جنتی دوسری قسم قطعی روزخی ہیں۔

تیسری قسم کے لوگوں کے بارے میں مذکورہ احادیث آئی ہیں۔ امتحان ان کا ہو گا۔ بقیہ دوم
 اقسام کے امتحان کا کوئی معنی نہیں بنتا۔ کیونکہ زمانہ فرست کے مودعہ عوم کے حکم میں
 اور مشرک بہر حال مشرک ہیں۔ اس تقسیم کے بعد ہم یہ دیکھیں گے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کے والدین کریمین کس قسم کے اہل فرست میں تھے۔ ہم یہ بیان کر چکے ہیں کہ جب تک
 کسی کے کفر پر دلیل نہ ہو۔ اس میں اصل خیال رکھتے ہوئے ایمان ہی ثابت ہو گا چونکہ
 سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے کفر و شرک پر ہونے کی کوئی دلیل
 نہیں۔ لہذا وہ مذکورہ تین اقسام میں سے قسم اول میں شمار ہوں گے۔ اس لیے کل قیامت
 کو یہ لوگ امتحان کے کھڑے می کھڑے نہیں ہوں گے۔ اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ آپ
 کے والدین کریمین تیسری قسم کے اہل فرست ہیں۔ تو پھر ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ان احادیث
 کو سامنے رکھیں گے۔ جہاں آپ نے اپنے ساتھ کیے گئے اللہ تعالیٰ کے ایک عہد کا ذکر
 فرمایا ہے۔ اس عہد کا تذکرہ تفسیر طبری میں ان الفاظ سے مذکور ہے۔

تفسیر طبری:

حدَّثَنَا عِيَادُ بْنُ يَعْقُوبَ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ ظَهْرٍ
 عَنْ السَّيِّدِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَاسْتَرْفَتْ
 أَعْيُنُنَا وَرَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ رِضَاكَ مَا تَشَاءُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا يَدْخُلَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ الْفَلَّ
 (تفسیر طبری پارہ ص ۱۴۹ مطبوعہ مکتبہ مکیہ)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اللہ تعالیٰ کے قول وَاسْتَرْفَتْ
 أَعْيُنُنَا کے بارے میں فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشیوں
 میں سے ایک خوشی یہ بھی ہے کہ آپ کے اہل بیت میں سے کوئی بھی جہنم
 میں داخل نہ ہو گا۔

روایت مذکورہ کے بعد الحاروی للفتاویٰ میں درج ذیل عبارت مذکور ہے۔

الحاروی للفتاویٰ:

وَالْإِسْمَ الْأَعْلَىٰ الْمَحْفُوظَ ابْنِ حَجَرٍ فِي قَوْلِهِ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
بَيِّنَاتٌ مِّنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَإِن مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا عِندَ الْوَكِيلِ.....
وعن حمزان بن حصبين قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلْتُ رَبِّي أَن لَّا يَدْخُلَ النَّارَ
أَهْلَ أَهْلِ بَيْتِي فَأَعْطَنِي ذَلِكَ.....
أَخْرَجَهُ الدِّينِيُّ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ مَنْ أَشْفَعَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
أَهْلُ بَيْتِي ثُمَّ الْأَقْرَبُ فَأَلْقُرَبُ.....
أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ حَانِئَةَ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا يَأْتِي أَهْلَ بَيْتِي هَمُومٌ
أَنَّ شَفَاعَتِي لَمْ تَنَالْ أَهْلَ بَيْتِي وَإِنَّ شَفَاعَتِي تَنَالُ
حَامَةً وَحَكِيمَةً.....

(الحاروی للفتاویٰ جلد دوم ص ۲۰۷ تا ۲۰۸)

ترجمہ: ان حجر رحمۃ اللہ علیہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی کو آپ کی تمام
اہل بیت کے لیے عام قرار دیا ہے۔ کہ جب ان کا امتحان لیا جائے گا۔ تو
وہ سبھی اطاعت، بجا لائیں گے..... عمران حسین رضی اللہ عنہ بیان فرماتے
کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ کل نیامت میں جن کی میں
سب سے پہلے شفاعت گا۔ وہ میری اہل بیت ہوگی۔ پھر ان کے جو
زیادہ قریب اور پھر جو قریبیوں کے قریب..... اس کو خبر دانی نے

ہر بیٹا ام بانی سے ذکر کیا کہ بے شک حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان لوگوں کا کیا حال ہے جو یہ گمان کیے بیٹھے ہیں کہ میری شفاعت میری اہل بیت کو نہیں ملے گی۔ بے شک میری شفاعت تو خدا اور بقید کو بھی ملے گی۔

خلاصہ کلام:

آیت کریمہ کے ضمن میں مذکور احادیث اس بات کی تصریح کرتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت میں سے ہر ایک بوقت امتحان اطاعت گزار ہوگا۔ اور خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا بھی اسی پر موقوف ہوگی۔ کہ آپ کے اہل بیت میں سے کوئی دوزخ میں نہ جائے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس رضا کو منظور و مقبول فرمایا۔ جمعی تو آپ ایسے لوگوں کی مذمت فرما رہے ہیں۔ جو یہ سمجھتے ہیں کہ آپ کی شفاعت خود آپ کے اہل بیت کو نہیں حاصل ہوگی۔ ان تمام باتوں کو سامنے رکھ کر جب ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو دیکھتے ہیں۔ تو وہ اہل بیت ہیں۔ میں ان حضرات کا ضمول بالکل واضح ہے۔ اگر اہل بیت سے مراد قرابت داریے جائیں۔ تو والدین کو بہین سے بڑھ کر اور صاحب قرابت کون ہو سکتا ہے۔ اس بنظیم قرابت کی بنا پر آپ سب سے پہلے ان کی شفاعت فرمائیں گے۔ اور بموجب عہد پروردگار عالم ان کو جنت میں جلد ملے ہوگی۔ بلکہ بھی ایسی کہ جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم خوش ہو جائیں۔ یہ جو کچھ ہم نے لکھا صرف اس بنا پر کہ آپ کے والدین کو بہین کو اہل قرابت کا دوسری قسم ہی شمار کیا جائے ورنہ حقیقت وہ قسم اول کے اول قسم کے حضرات ہیں۔

اگر کوئی شخص ان دو قسم کو چھوڑ کر آپ کے والدین کو بہین کو دوسری قسم کے اہل قرابت ہی جانتا ہے اور ان کے جنہی ہونے کا قول کرتا ہے (معاذ اللہ) تو یہ قول ایذا کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا موجب ہے۔ اولان الذین یزدون اللہ ورسولہ الایۃ کے مصداق، مصداق عنایت باری تعالیٰ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ خود اپنی اور اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضگی سے بچائے اور ایسے نظریات و اعمال سے بھی محفوظ رکھے۔ جس سے ان کی ناراضگی کا خطرہ ہے۔ (ایضاً ص ۴۷۰ و ۴۷۱)

ایک خط کا جواب

فراہم بین فی ایمان ابون کریمین کی تکمیل کے بعد انم الحروف شد و طیل ہو گیا۔ اور پھر
عارضہ قلب میں مبتلا ہونے کی وجہ سے تقریباً گرامہ سے تا لیت و تصنیف کا کام رکا ہوتا
اسی دوران ایک مثنوی عالم دین کا خط موصول ہوا جس میں اپنی شیخ کے چند اعتراضات
درج تھے۔ ایک تو تحریف قرآن کے بارہ میں اور دوسرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے والدین کریمین کے متعلق کہ معاذ اللہ وہ احناف کے نزدیک کافر ہیں۔ اور اس اعتراض
کے لیے میں دلائل نقل کیے ایک دلائل النبوت بھی سے اور دوسرا تفسیر کبیر امام
رازی سے اور تیسرا مسلم شریف سے لیکن بیماری کی شدت کی وجہ سے اس کا جواب
لکھنے کی ہمت نہ ہوئی۔ اسی دوران پیروم شد تب سیدی سید پر باقر علی شامی
سجادہ نشین آستانہ عالیہ حضرت کیدیا نوار شریف نے حکماً فرمایا مولوی صاحب
تصنیف کا کام شروع کریں شاید اللہ تعالیٰ آپ کو اس کے سبب شفا عطا فرمائے۔
تو میں نے اللہ کے دل کال کے حکم کو باعث صحت و نجات سمجھتے ہوئے مذکورہ
خط کو تلاش کیا۔ تو کوشش بسیار کے بعد وہ خط مل گیا۔ چونکہ اس خط کے ذکر کردہ
یہ تینوں دلائل نہایت دزنی تھے جس سے غلام سے بڑھ کر علماء بھی شک و شبہ میں
مبتلا ہو سکتے تھے۔ لہذا فقیر نے ان کے جوابات تحریر کیے۔ مذکورہ دلائل کے جوابات
اگرچہ پہلے بھی تحریر کیے جا چکے ہیں لیکن ان دلائل کی عبارات اور پھر کتب کے مختلف
ہونے کی وجہ سے میں نے ضروری سمجھا کہ ان کے جوابات مفصل طور پر تحریر کیے
جائیں۔ لہذا اب پہلے خط کی اصل عبارت نقل کرتے ہیں۔ اس کے بعد جوابات تحریر کریں گے۔

بارسبہانہ زمانہ محمد ذل حسین جنی
در خدمت اقدس محترمہ القام واجب الاحترام

خط کا مضمون

مناظر اسلام و وارث سید غیر الہام شیخ الحدیث مولانا محمد علی صاحب دمام مجد کلم اسلام علیکم
مزاج سامی۔ کچھ عرصہ قبل آپ کی تصانیف فقہ جعفریہ و تفسیر جعفریہ مطالعہ میں آئیں ان
کتب کو پڑھ کر میرا جی چاہا کہ آپ سے مکاتبت کا شرف حاصل کروں کیونکہ میری
لامیبری (دکوس) میں اکثر کتب شیوخ کے رد میں ہیں (میں) آپ کی کتب لے نمایاں
حیثیت حاصل کر لی ہے۔ جو شخص بھی مطالعہ کرتا ہے تعریف و توصیف کرتا ہے
کیونکہ آپ نے جو دلائل پیش کیے ہیں وہ اکثر دوسرے علماء سے نہیں ہو
سکے۔ آپ کی تصانیف میں دیگر خوبیوں کے علاوہ عبارات پر اعراب اور ساتھ
ترجمہ ہے۔ حضرت والا میرا واسطہ ایسے گھرانہ سے ہے جو کثرتِ یاد رکھتے ہیں۔
لہذا بحث و مباحثہ چھڑا رہتا ہے۔ میں کوشش کرتا ہوں کہ علماء سے رابطہ رکھوں
برائے کہ جواب سے ضرور فواید ملے گا۔ چند اعتراضات جو اہل تشیع کی جانب
سے کئے جاتے ہیں درج کر رہا ہوں۔ آپ سے گزارش ہے کہ تحقیق و تدقیق کی روشنی
میں جواب مرحمت فرمائیں۔ نمبر ۱ تفسیر اتفاقہ ص ۸۸ پر ہے القرآن اَنْفُ اَنْفُ اَنْفُ
وسبع وعشرون الٹ حرف کیا عبارت تحریر قرآن کے متعلق ہے۔ فیروز انا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان و عدم ایمان کے بارہ میں علماء اہل سنت کا عقیدہ
کیا ہے۔ عموماً حضرات شیوخ کی جانب سے درج ذیل روایات پیش کی جاتی ہیں بلا کرم
تفصیل فرمائیں۔

سوال ۱: امام باقرؑ نے کہا نبی علیہ السلام کے والدین بت پرست تھے۔

(الف) سیرۃ نمبر ۱ باب لَمْ یَصِیْخْ اِسْلَامُ اَبُو یَعْقُوبَ عَلَیْہِ السَّلَامُ ص ۲۳۹ قال
الْبَیْهَقِیُّ فِی دَلَالِ النُّبُوۃِ وَ کَیْفَ لَا یَكُوْنُ اَبُو اَہْ وَ حَبِیۃٌ ہَبِیۃٌ
النُّصَبِۃِ فِی الْاٰخِرَةِ وَ قَدْ کَاذَبُوا یَعْقُوبَ وَ اَبُو یَعْقُوبَ حَقٌّ وَ کَاذِبٌ

وَكُفِّرْ عَنْهُ لَا يَتَذَكَّرُ فِي قَلْبِهِ لَئِنَّ أَذَىٰ كِبَرِهِ الْكَفَّارِ
صَحِيحَةٌ

سوال ۴۸۱ امام نے کہا نبی علیہ السلام کے الدین کو مومن کہنا یہ انفیوس کا عقیدہ ہے

(ب) تفسیر کبیر جلد ششم صفحہ ۲۹۵ آیت و تَقْلِبَكَ فِي
السَّاحِدِينَ سَوْدَةً شَعْرًا وَ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ الْمُرَّافِقَةَ ذَنْبٌ سَوْرًا
إِلَىٰ أَنْ يَأْتِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنَّهُمْ مَوْنِيْنِيْنَ
و تَفَسَّكُوا بِهَذِهِ الْآيَةِ وَ بِالْحَبْرِ وَ أَمَّا
أَصْحَابُنَا فَقَدْ رَفَعُوا أَنَّ وَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَ سَلَّمَ كَانَ كَافِرًا۔

سوال ۴۸۲ امام سلم نے کہا کہ نبی علیہ السلام کو ماں کے لیے استغفار کرنے سے منع کیا گیا

(ج) صحیح مسلم جلد ۷ صفحہ ۴۰ مکتب الجناز - عن ابی
مردیة رَضِيَ قَالَ ذَاكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْرُ رُومَةٍ
قَبْلِي وَ أُبْخِي مَنْ حَوْلَهُ فَقَالَ لَا اسْتَأْذَنْتُ رَبِّي فِي أَنْ اسْتَغْفِرَ لَهَا
فَلَمْ يَأْذَنْ لِي بِرَأْسِهِ كَرَمِ ان حواریات کے متعلق مکمل تحقیق و ترقیق سے نواریں
میں بڑی شدت سے انتظار کروں گا تمام احباب کو سلام

وَالسَّلَام

ماسٹر ندیل حسین حنفی دتیر سلطان محمد جمال ڈاک نماز گروٹ تحصیل ضلع خوشاب

نعمدہ و فصلی علی رسولہ الکریم

اما بعد فاھوذ باللہ من الشیطان الرجیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

رب اشرح لی صدری و یسر لی امری و احسن

عقدہ من لسانی ینقہر قوئی۔

مذکورہ تینوں سوالات کے بالترتیب جوابات

پہلا اعتراض تشریف اتقان ص ۸۸ سے جو نقل کیا گیا ہے۔ اس کا جواب عقائد جعفریہ جلد سوم ص ۴۹۵ تا ۵۰۰ تک ملاحظہ فرمائیں۔ لہذا اس کے جواب تحریر کرنے کی ضرورت نہیں۔ اب باقی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کے بارہ میں اعتراض ہیں۔ ان کے ترتیب وار جوابات اور اعتراضات کی اصل عبارات نقل کی جاتی ہیں ملاحظہ فرمائیں۔

سوال اول کا جواب:

پہلا اعتراض جو سیرت مجریہ سے بحوالہ دلائل النبوة علامہ بیہقی سے نقل کیا گیا ہے۔ اس کی اصل عبارت حدیث کہ جس سے بیہقی نے وہ عبارت لکھی کہ جس کو معترض نے نقل کیا ہے۔ وہ اصل حدیث پوری معترض نے نقل نہیں کی۔ اس لیے اسم دلائل النبوة کی پوری عبارت بعد حدیث اور معترض کی عبارت کے نقل کرتے ہیں مگر کشف تام ہو کیونکہ معترض نے اصل حدیث کو نقل نہیں کیا کہ جس سے علامہ بیہقی نے وہ عبارت متنبط کی کہ جس کی معترض نے نقل کیا ہے۔ کیونکہ جب تک اصل حدیث سامنے نہ آئے اس وقت تک بیہقی کے استنباط کی حقیقت واضح نہیں ہو سکتی۔ لہذا حدیث کی اصل عبارت درج ذیل ملاحظہ فرمائیں۔

ذلائل النبوة:

أخبرنا علي بن أحمد بن عبد الله قال حدثنا
 أحمد بن عبد الصفار قال حدثنا عبد الله
 بن شريك قال حدثنا ابن أبي مريم قال حدثنا
 ابن ناقيع بن يزيد قال حدثني ربيعة بن
 سيف قال أخبرني أبو عبد الرحمن الجبلي
 عن عبيد الله بن عمرو قال قال قهرنا مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً قال
 رجعتنا وحيد بنا بآية إذا هو بأمر أو مقبل
 لا نطقه عن فمها فقال يا حاطم لم تقولين حيث
 قالت جئت من عند أهل هذه الميعة
 رجعتم إليهم ميتهم وقد عرفتكم قال قلنا
 بلغت معهم الكدى قالت معاذ الله أن أبلغ
 معهم الكدى وقد سمعته شذوذاً فيه
 ما شذوذاً قال لو بلغت معهم الكدى
 ما رأيت الجحش حتى يرا عابداً أبداً
 قلت جنة أبيه المطلب بن هاشم
 وكيف لا يكون أبواً وحباً بهؤلاء الصفاة
 في الآخر قالوا أيعبدونك التوالت
 حتى ما التوا ولويدي توفد أدين عيسى بن

عليه السلام وَاَمْرُهُمْ لَا يَفْضَحُ فِي قَبْرِ رَسُولِ
 اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَئِنْ اَنْصَحْتَهُ اَنْكُفَّارِ
 صَحِيحَةً الْاَبْرَاهِمُ قِيْلَ لَكُمْ مَعَ ذُو جَانِيْهِمْ
 فَلَا يَلْتَمِزُ مَلَكُهُمْ تَعْبِدُ يَدُ الْعَقْدِ وَلَا مَقَارَ قَتْلِهِمْ
 اِذَا كَانَ مِثْلُهُ يَجُوزُ فِي الْاِسْلَامِ - و بَا اللّٰهُ
 التّوْحِيْقَ -

دلائل النبوة البيهقي ص ۱۹۲ بابۃ کس و فاعجب اللہ
 (بخاری رسول اللہ مطبوعہ بیروت)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں ایک آدمی کو دفنایا۔ واپسی پر جب ہم
 اس کے گھر کے قریب سے گزر رہے تھے۔ اچانک حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کے سامنے ایک عورت آئی۔ ہمارا خیال تھا کہ آپ اسے
 نہیں جانتے ہوں گے۔ سو آپ نے اس سے پوچھا۔ اسے فاطمہ کہاں
 سے آنی ہو؟ عرض کیا۔ اس میت کے گھروالوں سے تعزیت کے
 آرہی ہوں۔ پوچھا۔ خاتمہ قرآن کے ساتھ کدائی (قبرستان کا نام) بھی
 گئی ہوگی۔ عرض کیا۔ اللہ کی پناہ! میں ان کے ساتھ کدائی جانوں گی جبکہ
 میں نے آپ سے سُن رکھا ہے۔ کہ آپ نے اس کے بارے میں جو
 فرمایا ہے۔ آپ نے فرمایا۔ اگر قرآن کے ساتھ کدائی جاتی تو تو اس وقت
 تک جنت نہ دیکھتی جب تک تیرے باپ کا وادہ نہ دیکھ لیتا۔ (یعنی
 کہتے ہیں کہ اس سے مراد عبدالطلب بن ہاشم ہے۔ اور یہ کیسے ہو سکتا
 ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین اور واداء، آخرت میں اس

صفت واسے (دوزخی) نہ ہوں۔ حالانکہ وہ تا دم مرگ بتوں کی پوجا کرتے رہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا دین انہوں نے نہ اختیار کیا۔ ان کا دوزخی ہونا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب میں اعتراض کی وجہ نہیں بن سکتا۔ کیونکہ اس دور میں کفار کا نکاح درست تھا۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ یہ لوگ اپنی بیویوں سمیت مسلمان ہوتے تھے۔ لیکن انہیں پھر سے نیا نکاح کرنے کا نہیں کہا جاتا تھا۔ اور وہی بیویوں کو بچہ کرنے کا حکم دیا جاتا تھا۔ کیونکہ یہ اسلام میں جائز تھا۔ و باللہ التوفیق۔

حاصل کلام:

امام بیہقی کی ذکر کردہ روایت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کا ثبوت پرست ہونا اور اسکی پران کا خاتمہ ہونا ثابت ہوتا ہے۔

جواب اول:

معاد ثبوت کفر کا ہو۔ تو اس کے لیے حدیث ضعیف کام نہیں دیتی۔ لہذا اس حدیث کے ضعف کی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد اور والدین کو یمن کا کفر ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ روایت مذکورہ کا ایک راوی ربیعہ بن یوسف ضعیف ہے۔ جس کا ثبوت یہ ہے۔

قلہ یب التہذیب:

رواہ ابو حاتم و النسائی حدیثا من روائتہ
عن الجبلی عن عبد اللہ ابن عمر فی منع النساء
عن زیارة الحضا و الترمذی آخر من
روایتہ عن عبد اللہ بن عمر فی الموت

بعد الجمعة وَ قَالَ غَيْرُ نَيْبٍ لَيْسَ اسْتَأْذَنَ بِمَقْصُودٍ
 ربيعة انما يروى عن الجبلى عن عبد الله
 بن عمرو وَ لَا تُعْرَفُ رِيبَةُ سَمَاعًا مِنْ ابْنِ عَمْرِو
 دَقِيقُ رِيبٍ التَّهْذِيبُ جلد سوم ص ۲۵۵ تا ۲۵۶

حرکت الراء

فقہ حجازیہ اربعہ سے ابو داؤد اور نسائی نے بحوالہ جبلی حضرت عبداللہ بن عمر
 رضی اللہ عنہ سے روایت کی جس کا مضمون یہ ہے کہ کذا کی زیادہ
 حدوتوں کے لیے منع ہے۔ اور ترمذی نے جو روایت عبداللہ
 بن عمر سے بیان کی۔ وہ جمعہ کے بعد موت کے متعلق ہے۔ اور
 ترمذی نے کہا کہ حدیث غریب ہے۔ اور اس کی اسناد میں اشغال
 نہیں ہے۔ ربیعہ ابواسطوخیمی حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کرتا ہے
 اور ربیعہ کا خود حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے سماع بھی معلوم
 نہیں ہے۔

میزان الاعتدال:

قال الترمذی لَا تُعْرَفُ لِرِيبَةُ سَمَاعًا مِنْ
 عَبْدِ اللَّهِ وَ ضَعْفُ الْعَاقِظِ عَبْدِ الْحَقِّ الْأَزْوَی
 عَنْهُ مَا رَوَى كَعْبُ بْنُ ثَابِتٍ يَا فَاطِمَةُ ابْنَتِي
 مَعْلُومُ الْكُذْبِ قَالَتْ لَا لَوْ يَلْفُظُ مَعْلُومُ الْكُذْبِ
 مَا غَلَبَتِ الْحَبَّةُ حَسْبِي يَدْعُهَا حَبَّةُ أَبِيكَ
 فَقَالَ مَوْضِعُ الْحَبَّةِ الْحَبَّةُ مِنْهَا كَثِيرٌ
 وَقَالَ ابْنُ حَبَانَ لَا يُتَابَعُ رِيبَةُ عَلَى مَذْأَبِ

فِي حَدِيثِهِمْ مَنَاقِبُ

(میزان الاعتدال جلد اول ص ۳۳۵ حرف المراد)
 قزوینی امام ترمذی نے کہا۔ کہ حضرت عبداللہ بن عمر سے ربیعہ کا سماع ہمیں
 معلوم نہیں ہے۔ حافظ عبدالحق ازہری نے اس کی (ربیعہ) تضعیف کی
 ہے۔ اور یہ ضعیف قرار دینا اس روایت کے وقت کہا کہ اس میں حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہ سے کہا۔ اے فاطمہ! کیا تو ان کے ساتھ
 گدائی بھی کرتی ہے؟ عرض کیا نہیں۔ فرمایا۔ اگر تو ان کے ساتھ گدائی جاتی
 تو اس وقت تک جنت میں نہ جاتی جب تک تیرے باپ کا دادا
 اس میں نہ جاتا یہ حدیث ذکر کرنے کے بعد اس کے متعلق لکھا کہ ربیعہ
 ضعیف الحدیث ہے۔ وہ مناکیر کی روایت کرتا ہے۔ اور ابن
 حبان نے کہا ہے۔ کہ اس پر ربیعہ کی متابعت نہیں کی گئی اس کی
 حدیث میں مناکیر ہیں۔

توضیح:

مذکورہ حدیث کہ جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کے غیر مسلم
 ہونے کو ثابت کیا جا رہا ہے۔ اس کا مرکزی راوی ربیعہ بالاتفاق منکواۃ حدیث
 ہے۔ روایت مذکورہ میں کسی نے اس کی اتباع بھی نہیں کی۔ اور مذکورہ روایت
 کے ذکر کرنے کے فوراً بعد حافظ عبدالحق ازہری نے اسے ضعیف قرار دیا ایسی
 ضعیف روایت سے کسی کا کفر ثابت کرنا کون اسے تسلیم کرے گا۔ تو
 معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کا اس روایت سے کفر ثابت
 کرنا قطعاً درست نہیں ہے۔

جواب دوم:

مذکورہ ربیعہ کے شیخ ابو عبد الرحمن بخاری بھی اس کی تصنیف پر مہر ثبت کرتے ہیں
 قال ابو عبد الرحمن بن ربيع - ضعيف - ابو عبد الرحمن كذا ہے کہ
 ربیعہ ضعیف ہے۔ حوالہ کے لیے نسائی شریف جلد اول ص ۲۲۶ باب النہی
 ملاحظہ ہو۔

جواب سوم:

امام نسائی نے جہاں اس حدیث کو ذکر کیا۔ اس کی شرح کرتے ہوئے
 مولوی عطاء اللہ امرتسری نے امام سیوطی کا جواب نقل کیا۔
 نسائی شریف:

والسیوطی رحمہ اللہ يَقُولُ بِشَجَاةِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ
 فَقَالَ لَكَ أَقُولُ لَا دَلَالَهَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ
 عَلَى مَا تَقُولُ قَوْلُهُمْ الْمُتَوَقِّعُونَ لَا قَوْلَهُمْ مَشَقَّةٌ
 إِعْرَاقٌ مَعَ جَنَانٍ إِلَى الْمُتَقَابِرِ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ كُفْرًا
 لِلْخُلُودِ فِي النَّارِ كَمَا هُوَ وَاضِحٌ وَخَاتِمَةُ مَا فِي
 ذَلِكَ أَنَّ يَكُونُ مِنْ جُمْلَةِ الْكِبَائِرِ الَّتِي يُعَذَّبُ
 صَاحِبُهَا ثُمَّ يَكُونُ آخِرُ أَمْرِهِ إِلَى الْجَنَّةِ وَأَهْلُ
 السَّعَةِ يَوْمَ تَوَنَّ مَا وَرَدَ مِنَ الْحَدِيثِ فِي أَهْلِ
 الْكِبَائِرِ مِنْ أَنَّهُمْ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِأَنَّ الْمُرَادَ
 لَا يَدْخُلُونَ بِهَا مَعَ السَّائِقِينَ الَّذِينَ يَدْخُلُونَ بِهَا
 أَوْ لَا يُقْبَلُ حِسَابُ خَاتِمَةِ مَا يَدْخُلُونَ عَلَيْهِ الْحَدِيثُ

المذكور انہما كَوْنُ بِلَعْنَتِ مَعْلَمِ الْكُذَّاءِ لَعْنَةُ الْعَبَثَةِ
نَمِيعِ السَّائِقِينَ

دخسائی شریعت سہلد اول ص ۲۱۶ مکتبہ سلفیہ لاہور)
توضیح: اور علامہ السیوطی رحمۃ اللہ علیہ جناب عبدالمطلب کی نجات کے قائل ہیں
انہوں نے کہا کہ اسی لیے میں کہتا ہوں کہ اس حدیث میں جناب عبدالمطلب
وفیرہ آپ کے اباؤ اجداد کے دوزخی ہونے کا وہم کرنے والوں کے لیے
کوئی دلالت نہیں ہے۔ کیونکہ بالفرض اگر وہ عورت جنازہ کے ساتھ
قبرستان تک پہنچی جاتی۔ تو یہ کفر نہ ہوتا۔ کہیں کی وجہ سے وہ خلود
حق الہی کا مستحق ہو جاتی۔ جیسا کہ واضح بھی ہے۔ اور اس بارے میں
زیادہ سے زیادہ یہی کہا جاسکتا ہے۔ کہ ایسا کرنا کبیرہ گناہ ہوتا جس
پر اس کے مرتکب کو عذاب دیا جاتا۔ اور بالآخر وہ جنت میں چلا جاتا
اہل سنت نے حدیث میں وارد اس مضمون کی تاویل کی ہے۔ جس
میں کبیرہ گناہ کرنے والوں کو جنت میں داخل ہونے کی گنجائش نہیں
وہ یہ کہ کبیرہ گناہوں کے مرتکب ان لوگوں کے ساتھ جو حساب و کتاب
کے بغیر سب سے پہلے جنت میں جائیں گے۔ جنت میں داخل نہیں ہوں
گے۔ لہذا حدیث مذکورہ زیادہ سے زیادہ اس بات پر دلالت کرتا ہے
کہ اگر وہ عورت کُذَّاءِ قبرستان میں چلی جاتی تو سب سے پہلے جنت میں
داخل ہونے والوں کے ساتھ وہ جنت میں داخل نہ ہوتی۔

توضیح:

مفسرین نے حدیث مذکور کے جملہ مَا رَأَيْتُ الْعَبَثَةَ حَقَّقَ بَيْنَ اَہَا
جَبَدًا اَبْنَاءُہَا کو قرآن کریم کی کفار کے بارے میں نازل شدہ آیت کے ایک جملہ

لَا يَدْخُلُونَ فِيهِمْ إِلَّا الْأُنْيَاظُ فِي سَيَرِ الْأُنْيَاظِ ۝ پھر اس
 میں۔ اور نتیجہ نکالنا کہ جس طرح سوئی کے ناکے سے ہاتھی کا گزرا محال ہے اسی طرح
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کا جنت میں جانا محال ہے۔ علیرہ السیوطی نے
 اس قیاس کو وہم سے تعبیر فرمایا کہ کیونکہ مسلک اہل سنت یہ ہے کہ کبیرہ کا مرتکب
 بالآخر جنت میں جائے گا۔ اور وہاں صرف کفار کے لیے ہے۔ فاطمہ رضی اللہ عنہا
 اگر گڈی نامی قبرستان میں چلی جاتیں تو یہ زیادہ سے زیادہ کبیرہ گاہ ہوتا۔ اس
 لیے اس امر کے ارتکاب سے وہ مخلوق فی النار کی مستحق نہیں ہو جائیں گی۔ اس
 کبیرہ کی کچھ سزا بچکنے کے بعد وہ جنت میں بالآخر چلی جائیں۔ لہذا معلوم ہوا کہ یہاں
 مفہوم یہ ہے کہ اسے فاطمہ اگر گڈی میں جاتی تو اپنے باپ دادوں کی طرح
 سیدھے اور ابتدائے جنت میں جانے والوں کے ساتھ جنت میں داخل نہ ہوتی۔ بلکہ
 تو اور حیرت سے باپ دادا کچھ سزا بھگت کر جنت میں آتے تو معلوم ہوا کہ اس سے
 صرف استغاثہ ثابت ہوا کہ آپ کے آباؤ اجداد کو کر کے مرتکب ہیں۔ اور یہ بھی تب
 کہ زیادہ سے زیادہ ثابت کیا جائے یہ بھی بالظہر ہے ورنہ انہوں نے کوئی صغیرہ کیا
 اور نہ کبیرہ۔

جواب چہارم:

امام بیہقی نے مذکورہ روایت ذکر کرنے کے بعد یہ ثابت کرنا چاہا کہ آپ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کی چار حکمت پرستی پرست واقع ہوئی۔ لہذا ان کا
 دخول جنت میں ناممکن ہے۔ ”جدا ابیک“ سے مراد امام بیہقی نے عبد المطلب
 بن ہاشم لیا۔ یہ ان کی اپنی رائے ہے۔ اس کی تائید میں کوئی آیت یا حدیث مستند
 صحیح بطول سند لاتے۔ تو پھر اس استنباط کا وزن ہو سکتا تھا لیکن تائید کی
 بجائے اس کی مخالفت میں قرآن و حدیث موجود تھے۔ ہم دغوی سے کہہ سکتے

پڑا۔ کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کی بہت پرستی کسی مستند صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ انہی امام اہل بیت سے اسی کتاب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کے بارے میں کچھ اس قسم کی احادیث صحیحہ موجود ہیں۔ جن سے ان کا ایمان و اسلام پر ہونا ثابت ہوتا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

دلائل النبوة؛

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
يَوْمَ خَلَقَ الْخَلْقَ جَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ ثُمَّ حَبَّيْنِ
فَرَقَهُمْ جَعَلَنِي فِي خَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ حَبَّيْنِ
جَعَلَ الْقَبَائِلَ جَعَلَنِي فِي خَيْرِ قَبَائِلِهِ ثُمَّ حَبَّيْنِ
جَعَلَ الْبُيُوتَ جَعَلَنِي فِي خَيْرِ بُيُوتِهِمْ ثُمَّ خَلَقَ
فَرَقَ قَسَائِدَ خَيْرِ هَرَبِيَّتَانِ

(دلائل النبوة ص ۱۶۸ باب ذکر شرف اصل رسول اللہ)

صلی اللہ علیہ وسلم)

ترجمہ:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے جب مخلوق کو بنایا۔ تو مجھے ان میں سے بہتر مخلوق میں رکھا۔ پھر جب ان کو جدا جدا کیا۔ تو مجھے ان میں اچھے اور بہتر فریق میں رکھا۔ پھر جب ان کے قبیلے بنائے تو مجھے بہتر قبیلہ میں رکھا۔ پھر جب ان کے خاندان بنائے تو مجھے بہتر خاندان میں رکھا۔ میں تمام مخلوق سے سب خاندان کے اعتبار سے بہتر ہوں۔

توضیح

اس بہتری سے مراد مال و دولت و دیگر امور دنیا کی بڑی فراہمی ہے۔ کیونکہ بات نبی کے لیے باعث فخر نہیں۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کے پاس ایسی بہتری نہ ہوتی تھی۔ بلکہ مراد وہ بہتری ہے جسے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔ جب یہ امر واضح ہے۔ کفر و مشرک اور بت پرستی وغیرہ سے ایمان و اسلام اللہ کے ہاں بہتر و پسندیدہ ہے تو پھر مذکورہ روایت سے یہ واضح ہوا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خاندان اور گھرانہ آباؤ اجداد ایمان و اسلام سے مستطیف تھے۔ اس کی تائید یہ ایک اور حدیث پاک ہے۔ جس میں آدم سے حضور تک ہر دور میں سات آدمیوں کا اسلام و ایمان پر رہنا مذکور ہے۔ اگر ان سات افراد میں آپ کے والدین کو نہیں کو شامل نہ کیا جائے تو پھر اور کون چوگا جو ان کا مصداق ہوگا۔ لہذا معلوم ہوا کہ آپ کے والدین کو یقیناً مسلمان تھے پھر مزید یہ بھی حدیث میں موجود ہے۔ کہ کسی نبی کی والدہ کافر نہیں ہوتی۔ تو اس سے بالخصوص سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا اور والدہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا عدم کفر ثابت ہوا۔ جب کفر و ایمان کے مابین تمیز کوئی درجہ نہیں۔ تو آپ کی والدہ کا سونہ ہونا اثبات ہونا منقطعہ کہ امام بیہقی کی دلائل نبوت کی عبارت کو اگر واقعی ان کی ہے تو بغرض شش پر محمول کریں گے۔ جیسا کہ ملا علی قاری کے متعلق ہم لکھ چکے ہیں۔ یا پھر نحقی عبارت ہوگی۔ صورت اولیٰ میں ایمان و اسلام کی تائید میں مذکورہ روایات ان کے کھلے جوع پر محمول بھی ہو سکتی ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

جواب پنجم:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ سے ان کے وصال شریف کے

وقت کے گئے جو شمار مختلف کتب میں نہیں ملے ہیں۔ وہ ان کے بسم پر دست ہونے
کی غلطی کرتے ہیں۔ یہ لوگ ان میں وہ نسبت پرستی سے امتیاز کی وصیت کرتی ہوئی نظر
آتی ہیں۔ وہ اشعار درج ذیل ہیں۔

مسائلک الحنفیاء:

بَارَكَ فِيكَ اللَّهُ مِنْ عِلَالِهِ
يَا نَبِيَّ النَّبِيِّ مِنْ تَحْمِيلَةِ الْقَامِ
فَجَا بِعَثَرِ الْمَلِكِ الْمَلِكِ
هُوَ حَى عَلَى الْقُرْبِ بِالسَّامِ
بِمَا شَاءَ مِنْ أَهْلِ سَدَامِ
إِنْ صَغَرَ مَا أَبْصُرْتُ فِي الْمَقَامِ
فَأَنْتَ مَبْعُوثٌ إِلَى الْأَنَامِ
مَنْ يَنْبَغِي ذِي الْعِلَالِ وَالْأَكْرَامِ
نَعْتٌ فِي لُجْجِ وَالْحَرَمِ
تُبْعَتْ بِالشَّخِيبِ وَالْإِسْلَامِ
دِينِ أَبِيكَ الْبِرِّ زَبُورِ هَامِ
قَالَ اللَّهُ أَنَا لَكَ عَنْ الْأَصْنَامِ
إِنْ لَا تَقْوِ إِلَيْهَا مَعَ الْأَقْوَامِ

مسائلک الحنفیاء ص ۲۷ مطبوعہ حیدرآباد دکن مصنفہ

امام السیوطی

ترجمہ: (سیدہ امروہ رضی اللہ عنہا کا مقام ابوامی جب انتقال کا وقت قریب
آیا۔ تو یہ اشعار انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں وصیت

کو تھے ہوئے کہے جنہیں سماجِ نبوت الہی رحم نے سنا اللہ تعالیٰ نے تجھے اسے
بیٹے پہنچن سے ہی برکت عطا فرمائی۔ اسے اس عظیم باپ کے فرزند کو
جس نے اللہ تعالیٰ کی مزد سے قربان ہونے سے نجات پائی۔ جب
صبح کے وقت عبدالمطلب نے اپنی قسم پوری کرنے کے لیے فرزندِ اندازی
کی۔ تو بار بار آپ کا نام نکھنے کے بعد پھر ان کی طرف سے سوا و نہت
بطورِ فدیہ ادا کیے گئے۔ اسے بیٹے قرار سے متعلق جو کچھ میں نے خواب میں
دیکھا اگر وہ صحیح ہے۔ تو پھر تو تمام کائنات کی طرف مبعوث سے زندگان
نے تمہیں تمام زمین کے رہنے والوں کی طرف مخلص و مسالمت سے سنا
بھیجا ہے۔ آپ کے دوا پر ایمان رکھنے والے ہر آدمی کو۔ اس کا سبب
تمہیں کے ساتھ مبعوث ہے۔ اللہ تعالیٰ تمہیں جنت میں پہنچے
رکھے۔ اور اس سے بھی کہ تم اور لوگوں کے سامنے ان کی دوستی میں ہم
بھرنے لگو۔

مندرجہ بالا اشعار کی تفسیر ایک اور ان پر تفسیر کرتے ہوئے علامہ سید الدین کے شارح
امام زرقانی رقمطراز ہیں۔

زرقانی شرح مواہب اللدنیہ:

وَهَذَا الْقَوْلُ مِنْ بَابِ صَرِيحٍ فِي أَنَّهَا مَوْحَدَةٌ
إِذَا ذَكَرْتِ دَيْنَ إِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْتَ إِبْنَهَا بِالْإِسْلَامِ
مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَفَهِيَ عَنْ الْأَصْنَامِ وَمَوْحَدَةٌ
بَيْنَهَا وَهَلِ التَّوْحِيدُ شَيْءٌ غَيْرَ هَذَا التَّوْحِيدِ
الْأَحْيَرَاتِ بِاللَّهِ وَالْيَهُودِ وَأَنَّهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
وَالْبِرَارَةُ مِنْ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ بِسُخْرٍ هَذَا الْقَوْلُ

كَانَ فِي الشَّيْرِ مِنَ الْكَفَرِ وَالْكَفَرِ صِفَةُ الشَّرِّ حَيْثُ
 فِي الْعَابِلِينَ وَفِي الْبَعَثَةِ وَلَا يُطْفِئُ
 بِكُلِّ مَنْ كَانَ فِي الْعَابِلِينَ لَنَّهُ ضَافِرًا حَقًّا
 تَعَلَّفَتْ فِيهَا جَمَاعَةٌ فَلَا بَدَانَ تَكُونُ مُثَلَّة
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَكُونُ كَيْفَ وَكَثَرٌ مِنْ تَعَلَّفَتْ
 إِنْصَافًا سَبَبٌ تَعَلَّفَتْ مَا سَمِعَهُ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
 وَالْكَفَرَانِ قَرِيبٌ رَمَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مِنْ أَنَّهُ قَرِيبٌ يَنْفَعُ بَقِيٍّ مِنَ الْحَرَمِ وَصِيَّتُهُ كَذًا
 أُمُّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَتْ مِنْ ذَلِكَ أَكْثَرَ
 وَمَا سَمِعَهُ تَعَلَّفَتْ مَا وَ شَهِدَتْ فِي حَمْدِهِ وَوَلَدَتْهُ
 مِنْ أَيْتِهِ الْكَاهِرَةِ مَا يَحْمِلُ عَلَى التَّحْنُفِ ضَرْبَةً
 وَرَأَتْ التُّنُونَ لَذِي خَرَجَ مِنْهَا أَضَاءٌ لَهُ قُصُورُ
 الشَّامِ حَتَّى رَأَتْهَا كَمَا تَرَى أُمَّهَاتُ الْيَتَامَى -

زررقانی شرح المواهب جلد اول ص ۱۴۵ ذکر

وفات سیدہ آمنہ)

ترجمہ ارشاد کائنات سے میں نے یہ سنا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ
 محترمہ ہمیں یہ کہنا چاہیں کہ یہ نبی ابراہیم کا ذکر کیا اور اپنے فرزند کی
 دنیا اس کے ساتھ بے شک اور بتوں کی پرچہ سے ممانعت اور ان
 کی ممانعت سے منع کا بھی ذکر کیا تو کیا تو حیدر اللہ تعالیٰ کی وسعت
 کے قرار اس کے شریک نہ ہونے کی تعریف اور بتوں وغیرہ کی پرچہ سے
 منع کرنے کے علاوہ کسی اور چیز کا نام ہے؟ بعثت سے قبل ورنہ بعثت

یہ پناہ کی درخواست اس وقت تک کے لیے ہے جب یہ بچہ ہتھیار اٹھانے کے قابل ہو جائے اور غلاموں اور دوسرے مستحقین کی مدد کے قابل ہو جائے۔

سیدہ امہ رضی اللہ عنہا کا مذکورہ اشعار میں اللہ و العزیز کی پناہ کا ذکر کرنا اور مصائب و تکالیف میں اُسے مأویٰ و ملجأ تسلیم کرنا ان کے ایمان کی واضح علامت ہے۔ اگر تہوں کی پوجا ان کا معمول ہوتی۔ تو ایسے مواقع پر اس کا اظہار ضروری کرتیں۔ لہذا ثابت ہوا کہ آپ کی والدہ ماجدہ رضی اللہ عنہا مومنہ تھیں۔

طبقات ابن سعد:

يَا حَلِيمَةً عَلَيَّ أَنْتَ قَدْ أَخَذْتَ مَوْلَا سَوْدَا
لَهُ شَأْنٌ وَ لَدَى حَمَلَتُهُ هَمًّا هَضَمْتُ أَحَبُّ مَا تَعْبُدُ
الْوَسَاءَ مِنَ الْحَمْلِ وَ لَقَدْ أُثْبِتُ .

(طبقات ابن سعد - جلد اول صفحہ ۵۵)

ترجمہ: (سیدہ امہ نے سیدہ حلیمہ سے گفتگو کرتے ہوئے مزید کہا: اے عیسا تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ تم نے ایک عظیم الشان بچہ کو گود میں لیا ہے خدا کی قسم! جب یہ میرے پیٹ میں تھا۔ تو مجھے ایسی کوئی تکلیف نہ ہوتی جو عورتوں کو دورانِ حمل ہوا کرتی ہے۔ اور میں نے انہیں حلیمہ دیا اور جب اس بچے کی ولادت کا وقت قریب آیا۔ تو مجھے کسی کہنے والے نے کہا۔ اِنَّكَ سَتَلِدِيْ نَبِيًّا عَلَا مَا فَسَوِيْهِ اَحْمَدَ وَ هُوَ سَيَبْدُوُ الْعَالَمِيْنَ۔ تیرے دل بچہ پیدا ہونے والا ہے اس کا نام احمد رکھنا وہ تمام کائنات والوں کا سردار ہے۔

قارئین کرام! سیدہ امہ رضی اللہ عنہا کا خدا کی قسمیں اٹھانا اور ان کو ادا کرنا

لاستنا جو اشد کی طرف سے بطور نصارت دی گئیں یہ ان کے ایمان دار ہونے پر واضح دلالت کرتا ہے۔ اور پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سیدنا اہلین ہونے کو تسلیم کر کے اسے سیدہ طہ سے بیان کرنا اس کی مزید تاکید کرتا ہے۔ ان شواہد و مستحاث کے ہوتے ہوئے ان کو بہت پرست گمان کرنا بعید از عقل ہے۔

عبد المطلب کے مومن و موحد ہونے پر

دو شواہد

ذرقانی:

رَكْنَا ذِي بِلْتَانَ الْفُتَّةِ رَقَاً أَنْ نَكْبِتَهُ الْكَرِيمَ يَكُونُ
رَضِيْعًا لِعَلِيْمَةٍ اِمْنِ الْجِلْمِ وَهَسْدُ ذَكَرِ الْخَرْقِ
اِنْ عَبْدَ الْمَطْلَبِ سَمِعَ وَفَتْ كَحَوْلِ عِلِيْمَةٍ هَاقِفًا
يَقُولُ - اِنَّ ابْنَ اِمَّتِهِ اَدْوَيْنَ مُحَمَّدٍ خَيْرٌ ذُنَامٍ
وَخَيْرٌ اَلْاَخْيَارِ - مَا اِنَّ لَهُ عَالِيَةَ الْعِلِيْمَةِ مَرْجِعٍ
فَعَمْرُ الْاِمْنَةِ عَلَيَّ الْاَبْرَارِ - مَا مَوْنُهُ عَنَّا مَوْجِبُ نَجِيْشٍ
وَكَفِيْلُهُ الْاَقْرَابُ وَالْاَزَابُ لَا تُسَلِّمُهُ اِلَى سَوَاهَا
اِنَّهُ اَمْرٌ وَحَكْمٌ جَاءَ مِنَ الْخَيْرِ

ذرقانی جلد اول ص ۱۱۴

ترجمہ: (ذرقانی میں مندرجہ بالا اشعار کے نقل کرنے سے پہلے لکھا ہے کہ جب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت با سعادت ہو گئی تو ایک فرشتہ نے آسمان سے ندا کی اس فرود کو رودھ پانے

کی سعادت کو نہ حاصل کرے گا۔ پھر انہوں نے پیش کش کی کہ یہ ذمہ داری بھی
 وہی رہے۔ ہم اس خدمت کو اپنے لیے باعث عظمت تصور کریں گے
 اسی طرح کی آرزو جنگلی جانوروں نے بھی کی۔ پھر قدرت کی طرف سے
 علیمہ صبر کے کہنے پر یہ آواز آئی (اللہ تعالیٰ کے مکریم پیغمبر کو دودھ پلانے
 والی علیمہ صاحب علم ہوں گی۔ مذکور ہے کہ عبدالمطلب نے علیمہ کے
 تشریف لانے کے وقت سنا۔ بات نے کہا۔ امنا امنا میتہ کا صاحبزادہ
 محمد نامی تمام لوگوں اور تمام چھوٹوں سے اچھا ہے۔ اس کا علیمہ کے
 سوا اور کوئی دودھ پلانے والا نہیں باں سیدہ امزہ بہت پارسا
 عورت تھی۔ ہر سب سے بچی ہوئی۔ بہت بہتر اور کچڑوں کے اعتبار
 سے نہایت ستھری عورت تھی۔ نہیں حکم پر دروگاہ ہے۔ کہ علیمہ کے
 سوا کسی اور کو نہ پڑے۔ یہ سیدہ نہ کرنا۔

الہدایہ والنہایہ

قَامَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ يَدْعُو اللَّهَ وَذَكَرَ يُؤَدِّرُ
 بْنُ بَكْشِيمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ أَنَّ عَبْدَ الْمُطَّلِبِ قَوْلُ
 اللَّهُمَّ إِنَّمَا أَمْلَيْتَ لَكَ الْمُحَمَّدُ رَبِّي أَتَيْتُ الْمُبْدِي الْمُبْدِي
 إِنِّي شِئْتُ اللَّهُمَّ كَمَا تُرِيدُ لِمَوْضِعِ الْوَالِدِ
 وَالْحَدِيدِ قَبْلَ الْيَوْمِ كَمَا تُرِيدُ إِنِّي
 نَذَرْتُ الْعَاهِدَ الْمُعْلَنُ لِيَجْعَلَ رَبِّي لِي
 فَلَا أَعُوذُ

(الہدایہ والنہایہ جلد دوم ص ۲۷۶)

ترجمہ: جناب عبدالمطلب اللہ تعالیٰ کو پکارتے ہوئے کہنے ہوئے

یونس بن عیسیٰ نے محمد بن اسماعیل سے ذکر کیا کہ عبد المطلب نے کہا ہے
 اللہ! تیری بادشاہ اور تیرے غور کے قائل ہے۔ یہ میرا رب پروردگار!
 تو ہی ابتداء پر یاد کرنے والا اور پھر لوگوں کے جان رہا۔ اگر تو چاہے تو مجھے
 سونے اور لہسن کی روکاوٹ کے باوجود الہام سے نواز دے۔
 سونے کے دانے تو اپنے وعدہ کو پورا کر دے میرے لئے تو پختہ نذرانی ہوئی
 ہے تو اس سے بھر جانے کی مجھ میں محنت نہ ملے گی۔

توضیح:

ذکر قافی اور الہامیہ والہامیہ کے مذکورہ حوالہ بات سے جناب عبد المطلب کے
 موصوفہ یونس جو نے کاروروشن کی طرح ثبوت موجود ہے۔ اللہ تعالیٰ نے الہامی
 طریقہ سے انہیں حکم دیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ وعدہ ملنے کی سعادت سیدہ خدیجہ
 کو ہوگی۔ ان کے دلکشی اور عورت کو برکت پسند کرنا معلوم ازین خود جناب عبد المطلب
 اپنے اشار میں اللہ رب العزت کی ایسی حمد و ثناء کر رہے ہیں۔ جو ایک یونس ہی کی
 کتابت و مشرک تو ایسے نظریات سے کہوں دہرا جاتے ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ کو
 پکار رہے ہیں۔ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے یہ ملک محمود، مبدی، المعید اور
 رب ایسے صفاتی اسما کا ذکر کیا۔ حالانکہ مشرکین اور کفار مرنے کے بعد دوبارہ اٹھنے
 کے معتقد ہی نہیں ہوتے۔ قرآن کریم خود ان کے باطل نظریات کی یوں ترجمانی
 کرتا ہے۔

عَاذًا وَمُتَنًا وَكُفًا مُتَرَابًا ذَا لِكْ رَجْعَ بَعِيدَ کیا جب
 ہم جہانم لگے اور مٹی ہو جائیں گے تو پھر نرہ کیے ہائیں گے یا روتنا بہت دور
 کی بات ہے اس کے برعکس جناب عبد المطلب اس کا اقرار کر رہے ہیں۔
 اور پھر یہ بھی کہ آپ اللہ تعالیٰ سے آرزو کرتے ہیں کہ میں نے زمین کا کٹواں

کھودنا ہے۔ اگرچہ جس جگہ کو کھودنے کا ارادہ رکھتا ہو، وہ اسلاف اور ناکمل نامی بتوں کے درمیان ہے۔ اور کھودنے کی وجہ سے بتوں کو نقصان پہنچے گا اور اس پر مشرکین مکہ محمد سے ناراض بھی ہو جائیں گے۔ لیکن اگر اسے اندر اندر پناہ ہے تو یہ سب کچھ میرے سامنے روکا دیا نہیں جاسکتا۔ یہی تیری مدد اور مشیت سے یہ کام اور مافی ہوتی مذر پوری کر کے ہی دم لوں گا۔

اس پہنچنے کی مذکورہ روایت سے معترض نہ رہنا ثابت کیا کہ جناب عبدالطلب مومن نہ تھے۔ اس اعتراض کا تفصیلی جواب ہم نے قارئین کرام کی خدمت میں پیش کر دیا ہے۔ سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا نے ہر وقت عدل جو اشعار کہے وہ ان کے نظریات و معتقدات کی آخری دلیل ہیں۔ جب دیتا ہے جاری ہیں۔ تو ایمان و توحید کے ساتھ جاری ہیں۔ اسی طرح جناب عبدالطلب اس کے مواقع پر نظم و نثر اس پر دلالت کرتا ہے کہ وہ اہل حق پر یقین کامل رکھتے تھے۔ اور توحید کے زبردست عامل و پیرو تھے۔ لہذا یہی عقیدہ ہم مسلمانوں کو بھی ان کے متعلق رکھنا چاہیے۔ فی سبغہ آیات لی لا یضار۔

توضیح

علامہ زکریا نے جو تبصرہ و تشریح کی وہ کسی بیان کی محتاج نہیں ہے۔ تبصرہ اور دوسرے شواہد سے یہ وہم بالکل جڑ سے اکڑ جاتا ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین صفتی نہ تھے۔ لہذا امام بیہقی کی مذکورہ عبارت کے متعلق ہم وہی کچھ کہہ سکتے ہیں جو لکھا جا چکا ہے۔ یعنی باقران سے لغزش ہو گئی۔ اور بعد میں ان کے متعلق حسن ظن رکھتے ہوئے توبہ اور جہنم کا قول کر لیا۔ یا پھر اس عبارت کو الحاقی شمار کیا جائے گا۔ یا اس لیے کہ ان جیسے حضرات کا عقیدہ ہمیں ان کے بارے میں یہ کہنے کی ہمت نہیں دیتا۔ کہ یہ لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں عدم ایمان کے معتقد ہوں گے۔

دوسرے سوال کی پوری عبارت

تفسیر کبیر:

وَأَعْلَمُ أَنَّ الرَّافِضَةَ ذَهَبُوا إِلَى أَنَّ أَبَا السَّيِّ
كَانُوا أَمْوًا مَيِّينَ وَتَمَسَّكُوا فِي ذَلِكَ بِهَذِهِ الْآيَةِ
وَبِالْخَيْرِ ثُمَّ هَذِهِ الْآيَةُ فَقَالُوا قَوْلُهُ تَعَالَى
وَتَقْلِبُكَ فِي السَّجِدِ يَنْحَتُمُ الْوُجُوهَ السَّيِّئِ
ذَكَرْتُمْ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونُ الْمُرَادُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
تَقْلِبُ رُوحَهُ مِنْ سَاجِدٍ إِلَى سَاجِدٍ كَمَا نَقُولُ
نَحْنُ وَإِذَا احْتَمَلَ كُلُّ هَذِهِ الْوُجُوهِ وَجِبَ
حَمْلُ الْآيَةِ عَلَى الْكُفْلِ ضَرُورَةٌ أَنَّهُ لَا مَنَافَاةَ
وَلَا رُجْعَانَ وَأَمَّا الْخَبَرُ فَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْ
أَزَلُّ أُنْقَلَبَ مِنْ أَصْلَابِ الظَّاهِرِيِّينَ إِلَى أَرْحَامِ الظَّاهِرِينَ
وَكُلُّ مَنْ كَانَ كَافِرًا فَهُوَ نَجَسٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّمَا
الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ قَالُوا فَإِنْ تَمَسَّكْتُمْ عَلَى قِسَادِ
هَذِهِ الْمَذْهَبِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ
لَا يَسْئَلُكُمْ رَبُّكُمْ بِالْحَبَايِبِ هُنَّ أَنَّ اللَّفْظَ أَذَبَ
قَدْ يُطْلَقُ عَلَى الْعَوَرِ كَمَا قَالَ أَبْنَاءُ يَعْقُوبَ

عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهُ تَعَبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَ
 إسماعِيلَ وَإِسْحَاقَ الَّذِينَ هُمْ سَمَوِيٌّ وَآدَمِيٌّ مَعًا أَفَكَانَ غَدَّ لِلَّهِ وَقَالَ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ رُدُّوا عَلَيَّ إِلَى يَعْقوبَ بْنِ الْحَبَّاسِ وَيَعْتَمِنُ
 أَيْضًا أَنْ يَكُونَ مُتَّخِذَ الْأَصْنَافِ أَبِ أَوْسٍ قَالَتْ
 هَذَا كَقَوْلِهِ قَالَ تَعَالَى وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ
 دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ الْحَبَّاسُ قَوْلُهُ وَهَيْئَتِي فَجَعَلَ عَيْنِي
 مِنْ ذُرِّيَّتِهِ إِبْرَاهِيمَ مَعَ أَنْ إِبْرَاهِيمَ يَوْكُنَ جَدُّهُ
 مِنْ قَبْلِ الْأُمِّ وَأَعْلَى أَنَّ تَتَمَسَّكُ يَقُولُهُ تَعَالَى
 لَا يَبِيهَ أَنْزَرَكُمْ مَا ذَكَرُوهُ وَمُسْرَفُ الْفُطْرَةِ عَنْ طَاهِرٍ
 وَأَمَّا حَسْبُكُمْ قَوْلُهُ (تَقَابُلَكُمْ فِي السَّاجِدِينَ)
 عَلَى جَمِيعِ التَّوَجُّوهِ غَيْرُ خَبِيرٍ لِسَابِقِينَ أَنْ حَصَلَ
 الْمُشْتَرَكُ كُلُّ مَعَانِيهِ غَيْرُ جَائِزٍ وَأَمَّا الْعِدَّةُ
 فَهِيَ خَبِيرٌ وَأَيْضًا لَا يُعَارِضُ الْقُرْآنَ.

ترجمہ: تفسیر کبیر جلد ۲۲ ص ۱۴۳ مطبوعہ مصر

زیر آیت و تقابلکم فی الساجدین

ترجمہ: معلوم ہو اگر ان فیصلوں کا مذہب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ابناؤں پر
 مومن تھے۔ انہوں نے اس پر مذکورہ آیت سے شک کیا ہے۔ اور
 ایک حدیث سے بھی دلیل پکڑی ہے۔ پھر اس آیت کے بارے میں
 انہوں نے کہا کہ اس میں مختلف وجوہ کا احتمال ہے۔ جو تم نے ذکر کی ہیں اور
 یہ بھی احتمال ہے کہ اس آیت سے مراد یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے آپ
 کی روح ایک ساجد سے دوسرے ساجد کی طرف منتقل کی۔ جیسا کہ

یہ قول ہم بھی کرتے ہیں جب اس آیت میں یہ تمام وجوہ متعل ہیں۔ تو پھر آیت کو تمام وجوہ پر محمول کیا جانا واجب ہو گا۔ کیونکہ ان وجوہ کے مابین کسی وجہ کو ترجیح یا ان میں باہم منافقہ نہیں ہے۔ اور حدیث پاک یہ ہے کہ ایسے صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں ہمیشہ پاکیزہ پشتوں سے پاکیزہ دھجوں کی طرف منتقل ہوتا آیا ہوں۔ اور ہر کافر جس کو ناپاک ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ بے شک مشرکین ناپاک ہیں۔ پھر انفضیوں نے مزید کہا۔ کہ اگر تم اس خدیب کے فاسد ہونے پر یہ دلیل پیش کرتے ہو۔ کہ

ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ آذر کو کہا ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ لفظ "اب" چچا کے لیے بولا گیا ہے۔ جیسا کہ یعقوب علیہ السلام کے بیٹوں نے کہا۔ تَعْمِدُ إِلَٰهَکَ الْإِلَٰهَیۃَ ہم آپ کے معبود اور آپ کے آباؤ اجداد ابراہیم، اسحاق اور اسماعیل علیہم السلام کے معبود کی عبادت کریں گے۔ ان حضرات نے حضرت اسماعیل کو جناب یعقوب کا واسطہ کہا۔ حالانکہ آپ ان کے چچا تھے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مجھے میرا آب لاؤ۔ یعنی عباس۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ بیٹوں کی پوجا کرنے والا ان کا نانا ہو۔ کیونکہ نانا کو بھی آب کہا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَمَنْ ذَرِیَّتُهُ دَادًا وَآلَیَّتُهُ۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کن ذریت میں سے حضرت داؤد، سلیمان اور عیسیٰ علیہم السلام ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو ذریت ابراہیم کہا۔ حالانکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام آپ کے والدہ کی طرف سے نانا تھے۔ جان لو کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے عدم ایمان پر اللہ تعالیٰ کے قول لا یرثہنّ کفر سے مراد کرتے ہیں۔ جیسا کہ انفضیوں نے ذکر کیا ہے۔ اور لفظ کو اپنے ظاہر سے کسی دلیل

کے بغیر پھر نا درست نہیں ہو ۳۔ اور ققلبك في المساجدين کو تمام
وجود مذکورہ پر محمول کرنا جائز نہیں کیونکہ یہ بات واضح ہے کہ لفظ مشنک کا تمام
معانی پر محمول کرنا جائز نہیں ہے۔ یہ حدیث مذکور کا معاملہ کو وہ خبر واحد ہے
اور ایسی حدیث قرآن کریم کے معارض نہیں ہو سکتی۔

خلاصہ:

۱۔ رازی رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر سے چند امور معلوم ہوئے۔

۱۔ رافضی اس بات کے قائل ہیں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آباؤ اجداد
مومن تھے۔

۲۔ ان مؤلف کی وہیں آیت و ققلبك في المساجدين اور حدیث المرازل اقل
من اصلاب الطاهرين الحدیث ہے۔ آیت مذکورہ میں تمام
احتمالات میں باہم منافات نہیں اور نہ ہی کسی کو کسی پر ترجیح ہے۔ لہذا سارے
احتمالات درست ہیں۔

۳۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کے عدم ایمان پر دو لابیہ آورہ سے استنباط

درست نہیں کیونکہ لفظ آیت عربی زبان میں باپ، چچا اور نانا پر بھی بولا جاتا ہے

۴۔ رازی نے رافضیوں کے جواب میں کہا کہ ”لابیہ آورہ“ میں لفظ ”آیت“

کا بولنا ہر اور حقیقی معنی ہے وہ باپ ہی ہے۔ لہذا اسے چھوڑ کر غیر ظاہر معنی میں
درست نہیں۔

۵۔ اور حدیث مذکورہ خبر واحد ہے۔ جسے رافضیوں نے آپ کے آباؤ اجداد کے

مومن ہونے پر بطور دلیل پیش کیا۔ اور خبر واحد، قرآن کریم کے معارض نہیں

ہو سکتی۔

۶۔ آیت و تَقْلِبُكَ فِي السَّاجِدِينَ اُن وجوہ و احتمالات میں مشترک ہے جو مندرجہ
 نے بیان کیے۔ اور بیشک کا بیک وقت تمام معانی پر بولا جانا درست نہیں۔
 لہذا معلوم ہوا کہ امام رازی نے روانفص کے نزدیک کی تردید کر کے یہ ثابت کیا
 ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد مومن ہیں۔ اور اسے اہل سنت کا عقیدہ قرار دیا،

سوال دوم کا جواب اول:

امام رازی کا یہ کہنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یسین رُأبَا و اجداد تمام کے مومن
 ہونے کا عقیدہ روانفصوں کا ہی ہے یہ درست نہیں۔ کیونکہ اہل سنت کے ایک نامور مفتی
 علامہ السیوطی بڑی شد و تد کے ساتھ اسی عقیدہ کے معتقد ہیں۔ انہوں نے اس کی تائید
 میں مستقل سات عدد رسالہ جات تصنیف فرمائے۔ جن میں بہت سی آیات و احادیث
 سے اپنا عقیدہ ثابت کیا۔ علاوہ ازیں جن سنی علماء کی تحریرات اس کے خلاف ملتی
 ہیں۔ مثلاً لائل تاریخی ہیں۔ ان کا اس سے رجوع بھی بعض کتب میں مذکور ہے۔ اسی موضوع
 پر علامہ آلوسی کہتے ہیں۔

روح المعانی:

وَأَشْهَدُونَ بِالْآيَةِ عَلَى إِيْمَانٍ أَتَوْهُ صَلي اللہ
 علیہ وسلم کَمَا ذُهِبَ إِلَيْهِ وَكَثِيرٌ مِنْ
 أَجَلَتْهُ أَهْلُ السُّنَّةِ وَ أَتَا أَتَعَشَى الْكَهْفَرِ عَلَى
 مَنْ يَقُولُ فَيَتَوَمَّ رَضَى اللہ عَنْهُمَا عَلَى رَغْمِ الْفَن
 عَلَى الْقَارِي وَ أَضْرَابُهُ بِضَدِّ ذَٰلِكَ۔

روح المعانی جلد ۱ ص ۱۳۸ از یہ آیت و تَقْلِبُكَ

فِي السَّاجِدِينَ

ترجمہ آیت (و تغلبك في الساحدين) سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے ایمان پر استدلال کیا گیا ہے۔ جیسا کہ یہ اکثر جلیل القدر اہل سنت کا مذہب ہے۔ اور میں تو اس شخص کے بارے میں کفر کا خوف رکھتا ہوں۔ جو حاکمی اور ان جیسے لوگوں نے آپ کے والدین کے متعلق عدم ایمان کا قول کیا۔ یہ ان کی ضد ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مذکورہ عقیدہ صرف رافضیوں کا ہی نہیں ہے۔ بلکہ اہل سنت کے جلیل القدر حضرات کا بھی یہی عقیدہ ہے۔ لہذا اسے صرف روافض کا عقیدہ قرار دینا قطعاً درست نہیں۔

امام رازی نے و تغلبك في الساحدين میں مختلف احتمالات دو جوہر کو آیت میں مشترک کہہ کر یہ کہا کہ مشترک کے ایک وقت تمام معانی نہیں لیے جاسکتے جس وہ رافضیوں کے اس قول کی تردید کر رہے ہیں کہ اس آیت میں مختلف دو جوہر احتمالات میں مناسبات اور ترجیح نہیں۔ لہذا تمام دو جوہر مل لی جاسکتی ہیں۔ رافضیوں کی طرف منسوب کیا گیا مذکورہ قول فقیر کو تلاش بسیار کے باوجود نظر نہیں آیا۔ ہر حال اگر امام رازی کے اس قول کو دیکھا جاسکے۔ تو مشترک حسب کتاب مشترک ہے۔ اس کے تمام معانی بیک وقت یا کوئی ایک (بلکہ ترجیح) لینا درست نہ ہوگا۔ اور جب اس کے کسی معنی کو ترجیح مل جائے۔ تو وہ مؤول بن جاسا ہے۔ اور مؤول قابل عمل ہے۔

والفظ اب کو ظاہر سے پھیرنا تو اولیٰ کہ اسے ظاہر سے پھیرا ہی نہیں گیا۔ شاذ امام رازی کی نظر میں اس کا ظاہر ہی معنی صرف "والد حقیقی ہی ہے۔ حالانکہ والد حقیقی کے یہ لفظ "والد" موجود ہے۔ جسے چچا، دادا وغیرہ کے لیے استعمال کرنا غیر ظاہر ہے۔ لیکن لفظ "اب" بخود حدیث صحیح میں چچا کے لیے استعمال ہوا۔ اور قرآن کریم میں بھی چچا کے لیے استعمال ہوا اس لیے اسے ظاہر سے پھیرنے کا لازم درست نہیں ہے۔ علامہ السیوطی اسی موضوع پر لکھتے ہیں۔

وَأُذِ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَزْرَ قَالَ إِنَّكَ أَبَا إِبْرَاهِيمَ
لَوْ يَكُنْ اسْمُكَ أَزْرَ لَكُنَا كَأَنَّ اسْمَهُ تَارُخٌ وَأَخْرَجَ
ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ هَذِهِ
بَعْدَهَا صَحِيحٌ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ لَيْسَ أَزْرَ أَبَا إِبْرَاهِيمَ
وَأَخْرَجَ ابْنُ الْمُنْذِرِ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ فِي
قَوْلِهِ وَأُذِ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَزْرَ قَالَ لَيْسَ أَزْرَ بِأَبِيهِ
إِنَّمَا هُوَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ تَارُخٍ أَوْ تَارُخُ بْنُ تَارُخٍ وَخُ بْنُ
نَاحُورَ بْنِ قَالِخٍ وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ
عَنِ السَّيِّدِ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ اسْمُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ أَزْرَقَانُ
بَلَى اسْمُهُ تَارُخٌ.

(العاوی للفتاویٰ جلد ثانی ص ۲۱۲)

ترجمہ: جب ابراہیم علیہ السلام نے اپنے آبِ ازر سے کہا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام
کے والد کا نام ازر نہیں بلکہ تارخ ہے۔ ابن ابی شیبہ، ابن المنذر اور ابن
ابی حاتم نے مختلف طرق سے جن میں سے بعض صحیح ہیں جناب سدی سے
بیان کیا کہ ازر، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد نہ تھے۔ ابن منذر نے سند
صحیح کے ساتھ ابن جریر سے بیان کیا کہ روایت میں اور حضرت ابراہیم
کے والد نہ تھے۔ بلکہ آپ کا نسب یوں ہے۔ ابراہیم بن تیرخ یا تارخ
بن شدوخ بن حور بن فالخ ابن ابی حاتم صحیح سند کے ساتھ سدی سے ہی ذکر کیا کہ ان
سے کہا گیا۔ ابراہیم کے والد کا نام ازر ہے۔ فرمایا نہیں بلکہ ان کا تارخ ہے۔

علاوہ ازیں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنے والدین کیلئے استغفار کرنا قرآن کریم میں منقول ہے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ مشرکین و کفار سے بیزارى اور عدم استغفار کا بھی ذکر قرآن کریم میں موجود ہے۔ ان دونوں باتوں کے ہمیں نظر ہی بات سامنے آتی ہے۔ جسے علامہ السیوطی نے ن الف قدیس بیان فرمایا۔

الحاوی للفتاویٰ

رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ
فَاسْتَغْفِرُكَ يَا إِلَهِي وَذَلِكَ بَعْدَ هَلَاكِ عَقِبِ جَمْدِهِ
طَوِيلِي سَيِّئِي وَاسْتَلْبِطِي مِنْ هَذَا إِنَّ الدُّكْرُ فِي الْقُرْآنِ
بِالْكَفْرِ وَالشُّبْرِي مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ لَهُ هُوَ عَمَلُهُ لَا بَوْدُ
الْحَقِيقِي خَلِيلُهُ الْحَمْدُ صَلَّى مَا إِلَهُهُ۔

(الحاوی للفتاویٰ جلد دوم ص ۲۱۴)

نوجہلہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والدین کے لیے دعا کیے معفرت کی۔ اور یہ دعا چچا کے مرنے سے بہت بعد مانگی۔ اس سے استنباط کیا گیا۔ کہ قرآن میں جس کے کفر اور استغفار سے بیزارى کا ذکر ہے۔ وہ آپ کا چچا تھا۔ حنفی والد زکا۔ اللہ کی حمد کہ اس نے مجھے یہ اہانما بتایا۔

جواب دوم:

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین بلکہ تمام آباء و اجداد کے بارے میں عقیدہ مذکورہ عبارت کے خلاف ہے۔ آپ اس کے مستند ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین سمیت تمام آباء و اجداد میں حنفی پرستے۔ مشرک و بت پرستی سے دور تھے۔ علامہ ہجو۔

الْمَسْلُوكُ الْإِنْفِ فِي أَثَرِهَا لَمْ يَثْبُتْ عَنْهُمَا شَرْكَ بَلْ كَانَا
 عَلَى الْحَقِيقَةِ دِينِ حَيْدٍ هَسَا إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 كَمَا كَانَ عَلَى ذَاكَ طَائِفَةٌ مِنَ الْعَرَبِ بِرَبِّهِمَا
 عَمْرُو بْنُ نَعِيلٍ وَوَرَقَةُ بْنُ خُوَيْلٍ وَغَيْرُهُمَا
 وَهَذَا الْمَسْلُوكُ ذَهَبَتْ رَأْيُهُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ الْإِمَامُ
 فَخَرُ الدِّينُ الرَّازِيُّ فَتَمَالَ فِي كِتَابِهِ اسْتِثْنَاءُ التَّنْزِيلِ
 كَمَا نَصَّهُ قِيلَ إِنَّ الْأَزَرَ لَمْ يَكُنْ وَالِدَ إِبْرَاهِيمَ
 بَلْ كَانَ عَمَّهُ وَأَخْتَجَعُوا عَلَيْهِ بِوُجُوهِ قَوْلِهَا أَنَّ أَبَاءَ
 الْأَنْبِيَاءِ مَا كَانَ لَوَاصًا فِرًّا وَيَدُلُّ عَلَيْهِ وَجُوهُ قَوْلِهَا
 قَوْلُهُ تَعَالَى أَلَمْ يَرَأِ أَنَّ حَبِيبِينَ تَقُومُ وَتَقْبَلُكَ فِي
 السَّاجِدِينَ قِيلَ مَعْنَاهُ أَنَّكَ كَانَ يَنْقُلُ كُورَةَ وَمِنْ
 سَاجِدٍ إِلَى سَاجِدٍ بِهَذِهِ التَّقْدِيرِ فَالْآيَةُ دَالَّةٌ عَلَى
 أَنَّ جَمِيعَ آبَاءِ مُحَمَّدٍ كَانُوا مُسْلِمِينَ وَحِينَئِذٍ
 يَجِبُ التَّلَطُّعُ بَيْنَ وَالِدِ إِبْرَاهِيمَ مَا كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ
 لِأَنَّ ذَاكَ كَانَ عَمَّهُ أَقْصَى مَا فِي آيَةِ أَنْ يَحْمَلَ
 قَوْلُهُ تَعَالَى وَتَقْبَلُكَ فِي السَّاجِدِينَ عَلَى وَجُوهِ أُخْرَى
 وَإِذَا وَرَدَتْ الرِّوَايَاتُ بِأَلْكَلٍ وَلَا مَنَافَةَ بَيْنَهُمَا
 وَجَبَ حَمْلُ الْآيَةِ عَلَى كُلِّ وَامْتَنَى صَحِّحُ ذَلِكَ فَتَبَيَّنَ
 أَنَّ وَالِدَ إِبْرَاهِيمَ مَا كَانَ مِنْ عَمِّهِ وَالْأَوْثَانُ
 تَمَرُّقَالٌ وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ آبَاءَ مُحَمَّدٍ كَانُوا

مُشْرِكِينَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَمْ أَرَلَّ أَنْتَقُولَ مِنْ أَصْلَابِ
الظَّاهِرِينَ إِلَى الرُّحَامِ الظَّاهِرَاتِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ
نَجَسٌ فَوَجَبَ أَنْ لَا يَحْكُمَ أَحَدٌ مِنْ أَحِبَّةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ
وَهَذَا أَحْلَامُ الْإِمَامِ فَخَرُّ الَّذِينَ يَحْكُمُونَ فِيهِمْ وَكَاهِنَاتُهُ
بِهِ إِمَامَةٌ وَجَلَالَةٌ فَإِنَّهُ إِمَامُ أَهْلِ الشُّعْبَةِ فِي زَمَانِهِ
وَالْقَائِمُ بِالْوَدِّ بِسَرِّ الْمُبْتَدِعَةِ فِي وَقْتِهِ وَالْقَائِمُ
بِمَنْزِلَةِ الْأَشْجَرَةِ فِي عَصْرِهِ وَهُوَ الْعَالِمُ الْمُبِينُ
عَلَى رَأْسِ الْمِلَّةِ السَّادِسَةِ لِجَدِّهِ هَذَا الْأَمَّةِ
أَمْرٌ دِيْنِيٌّ وَعِنْدِي فِي قُصَّةِ هَذَا الْمُسْلِمِ كَمَا
زَهَبَ إِلَيْهِ الْإِمَامُ فَخَرُّ الَّذِينَ أَمُرُوا أَحَدَ هَادِيٍّ
إِسْتَبْطَءَ مَرْكَبَهُ مِنْ مُقَدِّمَيْنِ الْأَوَّلَى أَنَّ
الْأَخَاوِيثَ الصُّوْبِيَّةَ دَلَّتْ عَلَى أَنَّ كُلَّ أَحْمَلٍ حَسَنٌ
أُصُولُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ آدَمَ إِلَى
إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَهُوَ مِنْ خَيْرِ أَهْلِ قَرْيَتِهِ وَأَقْرَبِهِمْ
وَالثَّانِيَةُ أَنَّ الْأَخَاوِيثَ وَالْأَنْثَارَ دَلَّتْ عَلَى أَنَّهُ لَمْ
تَغْلِبِ الْأَرْضُ مِنْ بَعْدِ تَوْحِيقِ آدَمَ إِلَى بَيْتِهِ السَّيِّدِي
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ إِلَى أَنَّ تَقَوَّمَ السَّاعَةُ مِنْ
تَأْيِينَ عَلَى الْفِطْرِ وَيَعْبُدُ رُبَّ اللَّهِ وَيُوحِدُ وَنَدَّ
وَيَصَلُّونَ لَهُ وَيُحِبُّونَ تَحْفِظُ الْأَرْضَ وَكُلَّ مَا هُوَ
لَهَا كَلْبُ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِذَا قَارُنَتْ بَيْنَ هَذَيْنِ
الْمُقَدِّمَتَيْنِ اسْتَجَبَ وَنَهَا قُطْعًا أَنَّ أَهْلَ الشُّعْبَةِ

لَمْ يَكُنْ مِنْ مُشْرِكٍ لَاقَدْ ثَبَتَ فِي كُلِّ مَنَّهُمْ
 أَنَّهُ مِنْ خَيْرِ قَرِينٍ هَلْ كَانَ النَّاسُ الَّذِينَ هُمْ
 عَلَى الْوَطَرِ هُمَا يَا هَرَوَهُ الْمَدَنِي
 وَإِنْ كَانَ نَدَا عَيْرَهُ هَرَوَهُ هَرَوَهُ عَلَى الشُّرُوكِ لَيْمَ حَدَّ
 الْأَمْرَيْنِ إِمَّا أَنْ يَكُونَ الْمُشْرِكُ خَيْرًا مِنَ الْمُسْلِمِ وَهُوَ
 بِأَطْلٍ بِالْإِجْمَاعِ وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ خَيْرُهُ هَرَوَهُ إِمَّا يَنْهَى
 وَهُوَ بِأَطْلٍ لِمُخَالَفَةِ الْأَحَادِيثِ الْمَصْرُوحَةِ فَجَوَّبَ
 قَطْعًا أَنْ لَا يَكُونَ فِيهِمْ مُشْرِكٌ لِيَكُونَ مِنْ خَيْرِ أَهْلِ
 الْأَرْضِ كُلِّهِمْ فِي قَرِينِهِ -

والاعاوی للفتاویٰ جلد دوم ص ۱۰۰ مکتبہ نوریہ

فیصل آباد

ترجمہ: مسلک شامی یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین سے شرک کرنا
 ثابت نہیں۔ بلکہ وہ اپنے جدِ اعلیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دینِ ضعیف
 پر تھے۔ جیسا کہ عربی کچھ لوگ اس دین پر تھے۔ جن میں سے زبیر بن عروہ بن
 نفیل اور ورقہ بن نوفل وغیرہ ہیں۔ یہ مسلک ایک بہت بڑے گروہ کا مذہب
 ہے۔ جس میں سے امام فخر الدین رازی بھی ہیں۔ امام موصوف اپنی تفسیر
 اسرار التفسیر میں لکھتے ہیں۔ کہا گیا ہے کہ اگر حضرت ابراہیم علیہ السلام کا
 حقیقی باپ نہ تھا بلکہ چچا تھا۔ اس پر کئی طرح سے حجت پیش کی گئی۔ ان میں
 سے ایک حجت یہ ہے کہ تمام انبیاء کرام کے آباؤ اجداد کا فرض تھے۔ اس پر
 کئی طرح کے دلائل ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وہ ذات جو تمہیں
 دیکھتی ہے۔ جب تم قیام کرتے ہو۔ اور آپ کا نمازیوں میں منتقل ہونا۔

کہا گیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نور ایک ساجد سے دوسرے ساجد کی طرف منتقل ہوتا رہا۔ اس مفہوم کے پیش نظر ایت مذکورہ اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام آباؤ اجداد مسلمان تھے۔ اس پر یقین واجب ہو جاتا ہے۔ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد ماجد کافر نہ تھے۔ کافران کے چچا تھے۔ انتہائی طور پر یہ کہا جاسکتا ہے۔ کہ ایت مذکورہ میں اور بھی کئی وجوہ بیان ہوئی ہیں جب ان تمام کے بارے میں روایات وارد ہیں۔ اور ان میں باہم متناقضات بھی نہیں۔ تو چہ ایت مذکورہ کو تمام وجوہ پر محمول کرنا واجب ہے۔ اور جب یہ صحیح ہوا۔ تو ثابت ہوا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد بہت پرست نہ تھے۔ پھر امام موصوف نے کہا۔ اور ان دلائل میں سے ایک دلیل جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباؤ اجداد کے غیر مشرک ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ یہ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے۔ میں ہمیشہ سے پاک پشتوں سے پاک رحموں کی طرف منتقل ہوتا چلا آیا ہوں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے شک مشرک نہیں میں۔ لہذا واجب ہے کہ آپ کے آباؤ اجداد میں سے کوئی ایک بھی مشرک نہ ہو۔ یہاں تک امام رازی کا کلام تھا۔

امام رازی کی جلالت علم اور امامت مسلمہ ہے۔ وہ اپنے دور کے تمام ابنِ مفت کے امام تھے اور بدعتوں کے رد میں ڈٹنے والے تھے اشارہ کے مسلک کے نام تھے۔ اور وہ ایسے عالم تھے۔ جنہیں چھٹی صدی میں اس امت کے امور دینیہ کی تجدید کے لیے بھیجا گیا تھا۔ اور میرے نزدیک مسلک مذکورہ کے تائید و نصرت میں چند امور پیش نظر ہیں۔ یہ نہ سمجھنا کہ امام رازی کا ہے۔ ان دلائل میں سے ایک یہ ہے۔ جو دو مضمرہ جات

سے مرکب ہے۔ پہلے مقدور یہ کہ بکثرت احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد حضرت آدم سے تاحضرت عہدائے اپنے
 اپنے دور کے بہترین انسان تھے۔ اور افضل آدمی تھے۔ اور وہ سراسر مقدور یہ کہ ان کا
 و آثار اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ یہ زمین حضرت آدم و نوح سے لے کر
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تک نہایت ہی مست ایسے لوگوں سے خالی نہ رہے گی
 جو اللہ تعالیٰ کو پوجتے ہوں گے۔ اس کی توحید کے ماننے والے ہوں گے ان
 لوگوں نے سب سے ہی زمین محفوظ رہے۔ اگر وہ نہ ہوتے تو زمین اور اس کے تمام
 پہنے والے ہلاک ہو جاتے۔ جب ان دو مقدور جہات کو ملایا جاتا ہے۔ تو نتیجہ
 قطعی طور پر نیکے گاہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد میں سے کوئی بھی
 مشرک سرگزنہا۔ اس لیے کہ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ وہ اپنے دور کے بہترین
 آدمیوں میں سے تھے۔ اگر نظر پر قائم رہے و لاہر دور میں ایسی حضرات تھے۔
 تو یہ مدعی ہے۔ اور اگر ان کے علاوہ دوسرے تھے۔ اور یہ مشرک تھے۔
 تو وہ باتوں میں سے ایک ضرور لازم آئے گی۔ ایک یہ کہ مشرک مسلمان سے
 بہتر ہو۔ یہ بالا جماع باطل ہے۔ دوسرا یہ کہ ان سے کوئی اور بہتر ہو۔ اور یہ
 بھی احادیث صحیحہ کی مخالفت کی وجہ سے باطل ہے۔ لہذا قطعاً واجب ہے کہ ان
 میں سے کوئی ایک بھی مشرک نہ تھا۔ تاکہ ان کا اپنے دور کے انسانوں میں بہترین
 انسان ہونا متحقق رہے۔

قارئین کرام! خیال فرمائیے کہ امام ہاشمی خود دلائل واضحہ سے اس بات کے معتقد
 ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کہ یہ ہیں بلکہ تمام آباء و اجداد مومن اور مومنین تھے۔ اس
 لیے تفسیر کبیر کی مذکورہ عبارت جو معتضد نے پیش کی۔ وہ یا تو سراسر احمالی ہے۔ یا تو
 قوی ہے۔ یا پھر ابتدائی نظر ہو گا۔ جس سے امام موصوف نے رجوع کر لیا ہے۔ اور

رجوع کے بعد واصل قاہرہ و باہرہ سے آپ کے والدین کو یمن کا مومن بننا ذکر فرمایا۔ یہ توفیق بھی اللہ کی طرف سے تھی۔ کہ انہوں نے اپنے سابقہ نظریہ سے رجوع فرمایا۔ اور امید ہے کہ اب مغرور و جہم نے ان کی انفرش کو معاف کر دیا ہو گا۔

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

جواب سوم:

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو یمن کے بارے میں مذکور عقیدہ خود ان کے مشرب و مسلک کے خلاف ہے۔ جیسا کہ جواسہ دوم میں علامہ السیوطی کی زبانی آپ حضرات کا حقلہ کر چکے ہیں۔ کہ امام موصوت مشرب اشاعرہ کے بہت بڑے ستون تھے۔ اور اشاعرہ کا نظریہ ان لوگوں کے بارے میں جنہیں کسی پیغمبر کا دور نصیب نہ ہوا۔ یہ ہے۔ کہ وہ اللہ کے ہاں عذاب نہیں پائیں گے۔ بلکہ وہ نجات یافتہ ہیں۔ اگر کچھ دین الہی پر کار بند نہ بھی ہوں۔ اس بات کو امام موصوت نے مذکورہ تفسیر میں ان الفاظ سے بیان کیا ہے۔

تفسیر کبیر:

السُّؤَالُ الثَّالِثُ قَالَ اَصْحَابُنَا وَحَقُّ شَكْرٍ
الْمَنْعِيْمُ لَا يَغْتَبِتُ بِالْعَقْلِ بَلْ بِالسَّمْعِ وَالدَّلِيلِ
عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَ مَا كُنَّا مَعَكَ بِشَيْءٍ حَتَّى تَبْعَكَ
رَسُولًا وَجْهَ الْاِسْتِدْلَالِ اَنَّ الْمَجْدِبَ لَا تَنْقَرُ
مَا هَيْئَتُهُ اِلَّا بِمُرْتَبِ الْعِقَابِ عَلَى السَّمَرَةِ لِاَعْقَابِ
قَبْلُ الشَّرْعِ بِحَكْمِ هَذِهِ الْاَيَةِ فَهَوَّ جَبَّ اَنَّ كَوْنَهُ حَقُّ
الْوُجُوْبِ قَبْلُ الشَّرْعِ ثُمَّ اَكْثَرُ اَهْلِيْ هَذِهِ الْاَيَةِ يَقُولُ

ثُمَّ أَلَى رَسُولَهُمْ قَسِيرِينَ وَمِنْهُمْ زَيْنٌ لَمْ يَكُونُوا يَلْقَا
عَلَى اللَّهِ حَاجَةً بَعْدَ الرُّسُلِ وَيَقُولُ لِمَ نَوُ أَنْتَا أَهْلَكُنَا
مُتْرِبَةً أَبِ مِنْ قَبْلِهِمْ كَقَالُوا أَرَبْنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا
رَسُولًا فَتُنَبِّعَ أَيَا تِلْكَ وَسَلَّ قَبْلِي أَنْ تُذِلَّ وَتُعْزِي.
(تفسير كبير جلد ۱ ص ۶۶ مطبوعه)

توحید: تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ ہمارے اصحاب (اشاعرہ) کے نزدیک منعم و مدلل اللہ تعالیٰ
لاشکر عقل سے نہیں بلکہ سمع سے ثابت ہوتا ہے یا کس پر دلیل اللہ تعالیٰ
کا یہ قول ہے: وَمَا كُنَّا بِعَدِثٍ بَيْنَ يَدَيْهِمْ رَسُولًا لَّهُمْ
رَبُّهُمْ خَبِيرٌ یعنی غائب دینے والے نہیں ہیں۔ استدلال کا طریقہ یہ ہے
کہ جو آپ کی حقیقت اس وقت تک ثابت نہیں ہوئی۔

جب تک اس کے ترک پر عقاب مترتب نہ ہو۔ اور آیت
مذکورہ کہتی ہے کہ شریعت سے قبل عقاب نہیں۔ لہذا ضروری ہے کہ
شریعت سے قبل وجوب کا تحقق نہ ہو۔ پھر اس آیت کی تائید ایک اور
آیت سے ہوتی ہے۔ وہ یہ ہے۔ رسولاً بشرین الانیہ۔ ہم رسول بھیجے ہیں
ڈر سنانے والے اور خوش خبری دینے والے تاکہ لوگوں کو اللہ تعالیٰ
پر کوئی حجت رسولوں کے آنے کے بعد نہ رہے۔ اور ایک دوسری آیت
لو اننا اھلکناھم واولادھم اگر ہم ان لوگوں کو پیغمبر کے بھیجے جانے
سے پہلے عذاب دے کر ہلاک کر دیتے تو وہ دنیا مت کو کہہ سکتے۔
اے پروردگار! تو نے ہماری طرف کیوں نہ رسول بھیجا کہ ہم تیری آیت
کی اتباع کرتے اس سے قبل کہ ہم ذلیل و رسوا ہوتے۔

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ جو کچھ اشعار سے تعلق رکھتے تھے ان کی زبان ان کی

زبان ان کی تفسیر سے ان لوگوں کے متعلق اشاعرہ کا عقیدہ ہم نے بیان کیا جو درنہرت میں رہتے
 والے ہیں۔ اسی طرح کانظریہ امام موصوف نے اپنی ایک اور تصنیف "المحصل" میں بھی
 ذکر کیا ہے۔ جسے علامہ السیوطی نے یوں نقل فرمایا ہے۔

المحاوی للفتاویٰ:

قَالَ قَعَرَ الدِّينَ الرَّازِي فِي الْمَحْصُولِ شُكْرُ الْمُتَعَبِ
 لَا يَجِبُ عَقْلًا خِلَافًا لِلْمُعْتَمَرِ لَوْلَا أَنَّهُ تَوَثَّقَ
 التَّوَجُّوتُ قَبْلَ الْيَعْتِقَةِ لَعَذِبَ تَارِكُهُ فَلَا
 وَحُيُوتِ أَمَّا الْمَلَاكَ فَهِيَ تَكَلِّفُ وَأَمَّا أَنْتَ لَا تَعْدِي
 فَلَقَوْلِهِمْ سُبْحَانَكَ وَمَا كُنَّا مَعَكَ بِبَيْنٍ حَقٍّ
 تَبَعْتَ رَسُولًا نَفَى الشُّعْذِيْبَ إِلَى غَايَةِ لِبَعْثَةِ
 كَيْلَتْنِي وَإِلَّا وَفَّقَ الْخُلُفَ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
 وَهُوَ مُحَالٌ۔ انتهى۔

المحاوی للفتاویٰ جلد دوم ص ۲۰۶ عنوان مسائل الحنفیان

ترجمہ امام رازی نے محمول میں کہا: منعم کا شکر اذروئے عقل ہمارے نزدیک
 واجب نہیں۔ معتز کہ اس کے خلاف ہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ اگر
 بعثت سے قبل وجوب کا تحقق ہو جائے۔ تو اس کے متارک کو عذاب
 دیا جائے گا لہذا بعثت سے قبل وجوب نہیں۔ ان دونوں میں تلازم
 بالکل تین ہے۔ رہی یہ بات کہ عذاب نہ ہو گا۔ تو اس کی دلیل اللہ تعالیٰ
 کا یہ قول ہے۔ وَمَا كُنَّا مَعَكَ بِبَيْنٍ حَقٍّ تَبَعْتَ رَسُولًا
 اس میں مذاب دینے کی نئی کی غایت بعثت کو قرار دیا گیا ہے۔ لہذا
 جب بعثت نہیں تو تعذیب نہیں۔ ورنہ اللہ تعالیٰ کے قول میں غلط لازم

اُسے گا۔ اور یہ محال ہے۔ انہی

الحاصل۔

معرض کی پیش کردہ دو عہدہ جہارات کے ہم نے نقل و نقل سے جہارات دیئے
اور یہ کہ خود صاحب جہارت کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے بارے میں مسلک
ان جہارات کے خلاف ہے۔ جس سے وہی باتیں سامنے آتی ہیں۔ ایک یہ کہ مذکورہ
جہارات ان کی اپنی نہیں بلکہ الحاقی ہیں۔ دوسرا یہ کہ شروع میں ان کا نظریہ یہ ہو سکتا تھا لیکن
بعد میں ان حضرات نے رجوع کر لیا ہے۔ لہذا ثابت ہو گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
والدین کریمین بلکہ تمام آبؤ اجداد مشرک نہ تھے۔ یہ وعدہ اور مومن تھے۔

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ صَلَّى صَلَاةً نَهَى عَنْهَا
 نَفْسَهُ فَهُوَ بِهَا بِمَنْزِلَةِ مَنْ جَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 مَشْكُوهٌ شَرِيفٌ ۚ رَأَيْتُ رَأْسَ الْبُحْتِازِ

نماز جنازہ کے بعد دعا کے جواز پر قرآن و حدیث سے
 مضبوط دلائل اور منکرین کے اعتراضات کے مسکت جوابات

دُعَا بَعْدَ جَنَازَةٍ کا جواز

تالیف
 قاری محمد طیبؒ

ناشر:

فرید بکسٹال ۳۸۔ اردو بازار لاہور

بزرگوں کے مبارک معمولات پر اعتراضات کا تحقیقی جواب

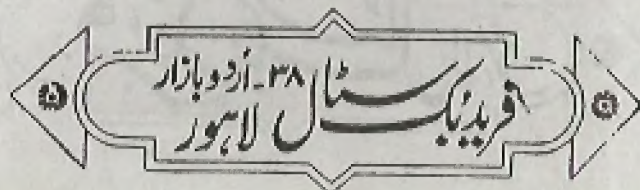
عبادت میں کثرت بدعت نہیں

— ترجمہ —

پروفیسر سید محمد اکرم سیالوی

— تصنیف —

علامہ محمد عبدالحی لکھنوی



ملکہ مکرمہ اور مدینہ طیبہ کی پر نور فضاؤں سے ابھرنے والی ایمان افروز
صدائے حق و انصاف

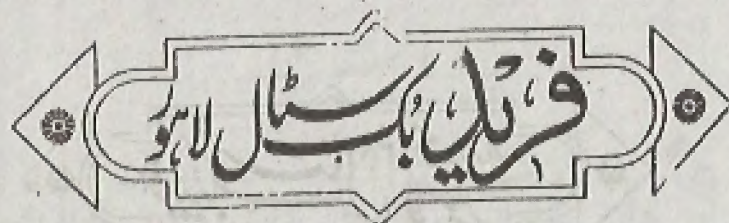
صلاح فکر و اعتقاد

تالیف

سید محمد علوی مالکی مکی احسنی

ترجمہ

یس اختر مصباحی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ

اور ہم نے آپ پر اس کتاب کو نازل کیا ہے جو ہر چیز کا روشن بیان ہے

سات ضخیم جلدوں میں شرح صحیح مسلم کی تکمیل اور عالمگیر مقبولیت اور شاندار پذیرائی کے بعد

شیخ الحدیث علامہ غلام رسول سعیدی عثم فوضہ

کی ایک اور فکر انگیز اور علمی تصنیف قرآن مجید کی تفسیر نام

تِبْيَانُ الْقُرْآنِ

چند خصوصیات :

قرآن مجید کا سلیس اور با محاورہ ترجمہ اور آسان اردو میں قرآن کریم کی تشریح ،

احادیث ، آثار اور اقوال تابعین پر مبنی قرآنی آیات کی تشریح ،

قرآن پاک کی آیات سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت ، جلال ، اور آپ کی خصوصیات کا استنباط ،

حقانہ اسلام میں عقائد اہلسنت کی حقانیت اور فقہی مذاہب میں فقہ حنفی کی ترجیح ،

مفسرین کی چودہ سو سالہ کاوشوں کا حاصل ، مجاہدین کی آراء پر نقد و تبصرہ اور تصوف کی چاشنی ،

مشکلات اعراب قرآن کا حل ، عصری مسائل پر حقائق و بحاث اور مذاہب باطلہ کا مہذب رد ،

یہ ایک ایسی تفسیر ہوگی جس کی ندقوں سے اہل ذوق کو تاحش اور پائیں غنی ہوگی ، ضرورت اور اہمیت اور افادیت حدیث میں تک باقی رہے گی۔

پیش کش
فرید بک پبلشرز

۳۸۔ اردو بازار ، لاہور